图解

以现代手法诠释佛教在家修行宝典

中国第一图解品牌 紫图出品 ·图解经典·

维摩詰经

对中国文化影响最大的佛经

- “禅门三经”之一，真正风靡中国的佛经，被鲁迅称为文化人必读书
- 佛陀亲自为本经取名为《不可思议解脱法门》
- 走进维摩诘的精神世界，在俗世学习化烦恼为菩提的出世智慧
- 用300余幅精致插画及图表逐句详解经文，品味原汁原味的佛法精义



维摩诘居士



文殊菩萨及大弟子

释心田◉著

紫禁城出版社

紫圖書館 1067
图解经典 107

关于本书

你知道哪一本佛经的主角在中国拥有最强大的粉丝团吗？当然，除了释迦牟尼佛外，就数维摩诘居士不二了。

看看历代“维摩迷”的[redacted]李白、白居易、苏东坡、袁宏道、龚自珍等，都是各时代文坛[redacted]维摩诘范儿是一种时髦，而在唐宋盛世维摩诘式的精神生活[redacted]有怀瑾甚至评价此经是“与整个佛法、佛教、东方文化，尤其是中国的文化关系最大、影响最深、历史最久的一本经”。走进本经，你将和这位伟大而独特的佛经人物相遇，他的个性独标一格又无比睿智，他的格言是“烦恼就是菩提（觉悟）”，能为所有人生难题解扣，使人人都能臻至生命无限自由通脱的境界。这部充满俗世烟火气息的佛经，甚至还有一个佛陀亲自为它取的名字——《不可思议解脱法门》。

《图解维摩诘经》提供了一种独特的视角，帮助你轻松探取本经中的佛法宝藏，这里有流行的图解形式、原经场景的再现、生动的图文阐释等等，尽可能贴近读者的阅读习惯，感受这品解除人生烦恼的清心剂。

本书精彩章节

- 大乘佛教的导师——俗世莲花维摩诘
- 《维摩诘经》重视“心”胜于形式——佛法在尘世中求得
- 《维摩诘经》是居士学佛的必备宝典
- 《维摩诘经》逐章详解——听故事，析佛理



ISBN 978-7-80047-891-8
9 787800 478918 >
定价：68元
建议上架类别：图解·佛教·社科

图书在版编目（CIP）数据

图解维摩诘经/释心田著.
—北京：紫禁城出版社，2009.11
ISBN 978-7-80047-891-8
Ⅰ.图… Ⅱ.释… Ⅲ.大乘－佛经－图解
Ⅳ.B942.1-64
中国版本图书馆CIP数据核字（2009）第211450号



图解经典 系列

项目创意/设计制作/ 紫圖圖書 ZITO®

插画/ 睿达点石插画 等

本书著作权、版式和装帧设计受国际版权公约和
中华人民共和国著作权法保护。
本书中所有文字、图片、示意图等著作权为北京紫图图书有限公司所有，
未事先获得北京紫图图书有限公司书面许可，
本书的任何部分不得以图表、声像、电子、影印、缩拍、录音或其他任何手段进行复制和转载，
除非在一些重要的评论及文章中作简单的摘引。违者必究。

图解维摩诘经

释心田/著

责任编辑/万钧
出版发行/紫禁城出版社
经销/新华书店
印刷/北京市兆成印刷有限责任公司
版次/2009年12月第1版
2009年12月第1次印刷
开本/787毫米×1092毫米 1/16 22印张
字数/230千
书号/ISBN 978-7-80047-891-8
定价/68.00元

如有印装质量问题，请寄回印刷厂调换

释迦牟尼法会

清代　丁观鹏　《法界源流图》

《维摩诘经》又称《佛说维摩诘经》，是很早就在我国流传开来的重要大乘经典之一，三国时期就有最初的译本传世。它记录了释迦牟尼佛有一次在庵罗树园中与众聚会讲法，毗耶离城中的维摩诘居士称疾，佛祖派弟子们前去探病，结果引来佛陀的声闻弟子和菩萨、菩萨与菩萨之间，进行了好几场妙趣横生、说空谈有的佛法大辩论的事迹。法会是佛世尊传法的主要形式，右边这幅名为《释迦牟尼佛会》的图就描述了释迦牟尼讲法时，圣凡聚集，各路人众俱全的景像，声势浩大，再现了当时法会的庄严场面。

此图出自清代著名宫廷画家丁观鹏所绘的《法界源流图 · 佛陀尊像卷》中的一部分，画成于清乾隆三十二年（公元 1767 年），长 1635 厘米，宽 33 厘米，其中人物众多、场景浩大，兼具艺术欣赏与佛学研究的宝贵价值。



普贤菩萨

佛教中四大菩萨之一，与文殊师利菩萨成对，常在释迦牟尼佛之左右，其标识是骑一头六牙白象，代表“行”，义即“肩负一切重担，为众生挑起他们的苦难”。



众天神护法

聆听佛陀教诲的天界众神，以帝释天为首，包括天龙八部众等，是法会的重要受众之一，听法后承担护持佛法的责任。

是佛陀的十大弟子之一切佛法，他和迦叶都亲难能凭记忆力，解说他受

菩提树

菩提意为觉悟、智慧，结满金果就是觉悟之相。

宝盖

佛头顶华严，能佑庇三



阿难

之一，在声闻弟子中号称“多闻第一”，博闻多识，能忆念和总持亲与法会，听授了《维摩诘经》这样的大乘经法。佛祖入灭后，阿受持的经典。

法

具八辐，代表佛陀讲法声音传遍八方，引导一切众生佛说法又称转法轮。

头顶华盖，代表佛智和佛的威
佑庇三千大千世界中一切众生。

佛身金光

释迦牟尼为化众生而示现佛
相好具足，威力和功德笼罩整个法



法轮

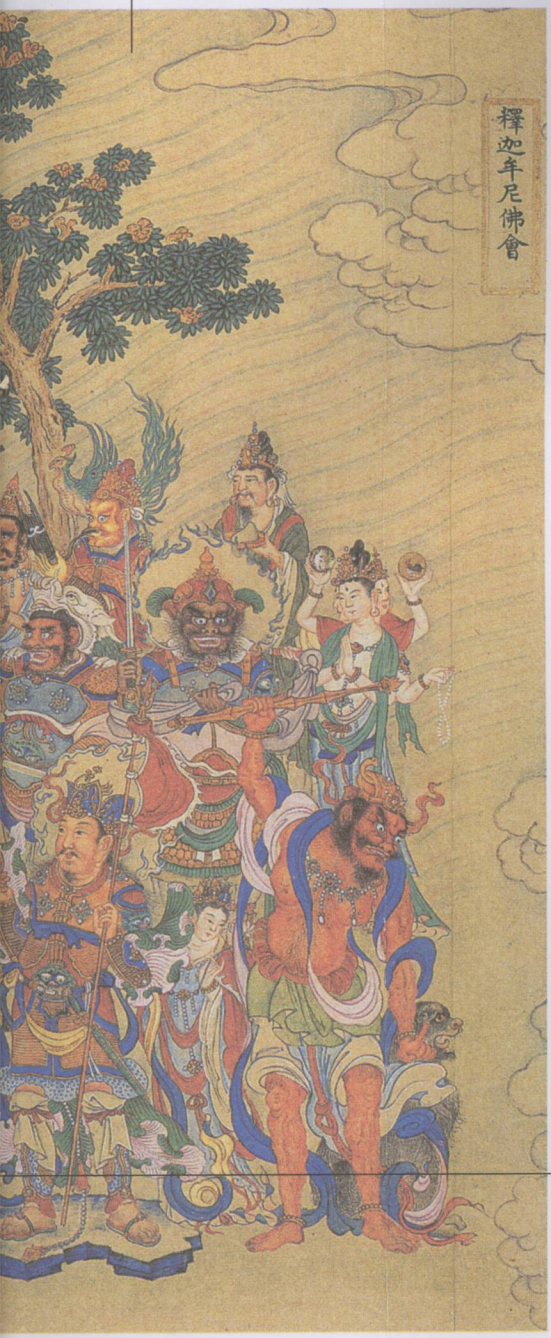
陀讲法的
一切众生，

迦叶

也是佛陀的十大弟子之一，又称大迦叶，在声闻弟子中号称“苦行第一”，小乘声闻主要以这
世苦行修道的方式，悟无常、无我、空等。与阿难同为常在佛祖左右的二比丘，在本经中均是小
乘声闻的代表。

佛身金光

释迦牟尼为化众生而示现佛身，相好具足，威力和功德笼罩整个法会。



天女

在佛讲法时专司散香花，助佛说法的功德。





释迦牟尼佛

于两千五百多年前在菩提树下彻悟成佛，认识到一切法都不生不灭，宇宙的真理是缘起性空。他一生带着弟子四处精勤说法，教化无数众生，使其萌发追求无上正等正觉的道心。

文殊菩萨

即文殊师利菩萨，文殊译为妙、师利译为吉祥，故又称妙吉祥菩萨，四大菩萨之一，代表“智”。在诸菩萨中，号称智慧第一。其标识是骑狮，右手持智慧宝剑，左手持经书，《维摩诘经》中重要角色。

在声闻弟子中号称“苦行第一”，小乘声闻主要以避阿难同为常在佛祖左右的二比丘，在本经中均是小

维摩诘与文殊辩论“不思议解脱法门”

清代　丁观鹏　《法界源流图》

《维摩诘经 · 文殊问疾品》中，智慧第一、辩才无碍的文殊受佛陀委托，到维摩诘的病室探问，结果二人说法令天花乱坠，漫天花雨，辩论场面极富有气势和戏剧性。维摩诘生病的因由，原来是体恤一切众生因痴爱无明所生起的病痛；文殊师利问此病如何调伏，从而引出治好世间一切病的“药方”——“不思议解脱法门”。所谓解脱，也就是认识上全没有障碍，超越了一切对立法则，看到了宇宙的真相，不再迷惑。

在后世的定位中，《维摩诘经》是一部“弹偏褒圆”、“呵大贬小”的经典。“大”就是大乘，“小”就是小乘，大乘对于诸法实相的空理在认识上提倡中道、圆融无碍，小乘还执著于偏空。用佛教中道观阐释大乘甚深微妙的“不思议解脱”，就是“不二法门”，这即维摩诘和文殊师利在空室内辩论的佛法的核心思想，它的内涵是对什么都不执著，才是真正的解脱。



维摩大士

是白衣居士，法身菩萨，解说诸佛得道的法门“不思议解脱”的中心人物。他是居士修行的典范，身处五浊世间而不染著，在本经中履行呵斥小乘、褒扬大乘的说法实践，方便施教，具大智慧、大辩才、大神通、大德行，令听众都生发无上正等正觉之心。

空室

以空亭子表示维摩诘空无一物的居室，室内之空象征精神上对空的认识，无所执著，无所挂碍，不立一尘，不沾不染，所以才能真正做到我法二空，到达佛的清净境地。

婆罗门众

代表世俗人众，他们也有修佛法，也有修外道的，听法能让他们心向佛道而远离外道。

委托，到维摩
气势和戏剧性。
殊师利问此病
”。所谓解脱，
不再迷惑。
的经典。“大”
道、圆融无碍，
是“不二法门”，
什么都不执著，



空室

空亭子表示维摩诘
物的居室，室内之
精神上对空的认识，
著，无所挂碍，不
，不沾不染，所以
真正做到我法二空，
的清净境地。

婆罗门众

代表世俗人众，他们
修佛法，也有修外道
听法能让他们心向佛
远离外道。

持钵天女

经中有菩萨钵中
故，能令他们萌发道

说法天女

受维摩诘说法启发，从而
具智慧辩才，自己也能对别人

萨钵中盛香饭、施予众生的典
发道心，精进道业，修成道果。

散花天女

经中有天女在维摩诘室内散花，试探出菩萨无分别心、声闻弟子还有分别心的典故。



金刚座

即诸佛证悟成道时所坐之座，也是修法的道场。为须弥底座，座上雕
法轮、花纹等图案，安稳不动。经中所提师子座（即狮子座）似指此。

，从而修习菩萨道，
对别人解说佛法。



比丘大众

出家的比丘都是以修成阿罗汉为目的，断了大乘根机，但是也能从听大乘法中获益。



狮子吼

在佛教中喻指佛菩萨说法，因他们以无惧众魔的法音，令一切众生听闻而受到教化，坚固其修法的道心，不再受众魔扰乱。

文殊师利菩萨

即文殊菩萨，是本经中除佛如来外，唯一一个能和维摩诘平起平坐说法的，他们的智慧和辩才相当。“文殊问疾”是非常著名的典故，它所引出的对“菩萨病”的关注，也就是关心一切世人身心的种种忧患烦恼，能够以己度人，爱护别人，将心比心，常思反省。



小乘弟子

包括修声闻、缘觉（或独觉）二乘的小乘佛法的修习者，其对维摩诘的膜拜，正是致敬大乘法。

文殊的狮子

气势凶猛，勇敢无畏，如同文殊师利问道的气势、智慧和胆识，这是菩萨大智、大慧、大勇的表现。

图解经典 107

以现代手法诠释佛教在家修行宝典

图解维摩詰经

对中国文化影响最大的佛经

释心田/著



紫禁城出版社

编者序

点燃心灵智慧的无尽灯

在浩如烟海、璀璨如星的诸多佛经著作中，不仅《维摩诘经》是一个小说加戏剧的“半龙半马”的结合体，而且经中的主人公维摩诘，还提供了一个像钻石一样有多个棱角，个性最丰富、价值观最多元、绝对独特的人生范型。即使“酒肉穿肠过，佛祖心中留”的济公与他相比，都只是小巫见大巫了，这样的“维摩诘”你见过吗？

他身处俗世，家财万贯，却挣脱了钱财的牢笼，内心追求的是禅，对于繁华世间的一切从不迷恋；

他不缺少妻子儿女、亲戚眷属等，却说法喜是自己的妻子，慈悲心是自己的女儿，诚实是自己的儿子；

他出入于酒馆、妓院、游戏场所等寻欢作乐的地方，却是要锻炼别人的意志，告诉人们如何解脱烦恼；

他只不过是个在家修行的居士，智慧却可以和佛祖媲美，连称智慧第一的文殊师利菩萨都要甘拜下风；他说法毫无漏洞，连和他住在一起的天女都受其影响，把佛陀的大弟子舍利弗捉弄得毫无反击之力；

他生病了，佛祖都要派身边最重要的人物去慰问，却发现除了文殊，每个人都有被维摩诘的辩才打败的历史……

真是令人啼笑皆非，看似矛盾的人物很是“狂狷不羁”，精神上没有任何束缚障碍，如此的通脱，如此的个性迥异而自在快乐，只因为他拥有的思想利器——“不可思议解脱法门”是一切佛成正觉的通道。对于在动荡的娑婆世界，把自己绑在当下的烦恼中，体验种种辛辣酸苦的世人，这种解脱法门就是快乐良药啊！

我们世界上的凡夫大多愚痴无明，生命是由自己无法掌控的情绪做主；修小乘佛法的人只顾着追求超凡入圣的境界，把地球看成是火宅，不愿意多瞥一下世间苍生，反而要尽力和他们很“隔离”；修大乘佛法的人，较高境界如维摩诘，就常常怀着一颗悲悯世人的心，想尽一切法门要把他们从无尽烦恼的黑洞中解救出来。菩萨是什么？“善好其身、兼忧天下”就是菩萨！让生命由自己做主，既不成为无常情绪的奴隶，也不成为各种修道之法的奴隶，就是菩萨！这便是《维摩诘经》的重要精神内涵。

《维摩诘经》毫无疑问是最智慧的佛经，它不仅对修学佛法的人，而且对一切世间人的入世和处世，都提供了极具现实性的意见。其中，两个最重要的观点，犹如日月的光辉，照亮了我们心灵深处任何角落的愚暗，能驱走卑微，清空烦恼，使智慧之灯在心中永明！

首先，世人总是抱怨自己有烦恼，却从不问烦恼的根源是什么。《维摩诘经》说烦恼就是因为我们对自己太执著，譬如生病时对自己的身体紧张得不得了，太贪爱就会执著于外境，让心灵常处于焦虑不安中，所以，心不由己，为烦恼所奴役。我们的心灵像棵树，需要智慧之水来灌溉，否则烦恼就像蛀虫来侵蚀。本经所提供的“杀虫剂”，典型如“空观”：世界上一切事物的运行都有其自然法则，因缘起灭是客观存在的，越是看不清，烦恼越多，“空”就是要内空，别念念不忘自己的那点利益；外空，别把外面的影响看得那么重要；一切都空，随顺自然，就真的没有烦恼了，这便是维摩诘恒常所修的“禅”！

更重要的是“烦恼即菩提”的观念，就是说在世俗中觉悟智慧，不逃避社会实践。不仅攀缘于外境，受俗世缠缚，是“大众病”，而且现代人的思维方式，倾向于一遇到烦恼就是如逢大敌的心态。流行的瑜伽、冥想术也常常只是治标不治本，《维摩诘经》就说真正断除烦恼的方法，不是一时在静室中打坐呼吸，而是将烦恼转化为智慧，打个比方，人们喜欢说“吃一堑，长一智”，堑就是烦恼，智就是菩提。显然，对于任何人，比起不切实际地想尽方法逃避烦恼、害怕麻烦，从烦恼中更能懂得真正的道理，汲取无尽的智慧。

《图解维摩诘经》出版之因缘是越来越多的非佛教人士喜爱佛学，尽管他们大多并不抱着研究的态度，但是务求逐字逐句弄懂经义，对初学者尤为迫切。本经为著名法师鸠摩罗什的译本，文字优美流畅，内涵深厚隽永，出现了大量名言典故，如“天女散花”、“手接大千”、“火中生莲”等，译文参照了不同版本，语言尽求尊重原意、精炼客观、通俗易懂。

本书最鲜明的特色，则是随顺《维摩诘经》原文的品目，以深浅适中的佛经文本分析，配合专业知识及现代性阐释的图解，希望能启蒙一些佛教新学人士，在最短时间内系统掌握《维摩诘经》的全貌，排除读佛经的畏难心理，也希望能帮助更多的人了解此经，开悟智慧。当然，由于编者自身水平有限，工作中不免出现少许错误、纰漏，也恭请读者斧正！

编者谨识

2009 年 10 月

目录

释迦牟尼法会/1-4
维摩诘与文殊辩论“不思议解脱法门”/5-8
编者序：点燃心灵智慧的无尽灯/10
本书内容导航/18

第壹章 不可思议的大乘经典：《维摩诘所说经》

1. 给“在家人”说法：佛说《维摩诘经》……22
2. 最美、最智慧的佛经之一：《维摩诘经》适合每个人……24
3. 大乘佛教的导师：俗世莲花维摩诘……26
4. 中国佛经第一人：鸠摩罗什……28
5. 佛教世俗化的奇葩：《维摩诘经》在中国……32
6.《维摩诘经》的结构（1）：佛经三分法……34
7.《维摩诘经》的结构（2）：两个地点，四次集会……36
8.《维摩诘经》是载众生的大船：呵斥小乘，褒扬大乘……38
9.《维摩诘经》是圆满、顿悟的法教：弹偏褒圆，不二法门……40
10.《维摩诘经》重视“心”胜于形式：佛法在尘世中求得……42
11. 对佛教各宗的影响：禅林之风，净土之骨……44
12. 对中国文学的影响：南朝诗歌，初唐美学……48
13. 对中国绘画的影响：佛画和经变的题材……50

第贰章 一个特殊的学佛群体：居士

1. 佛教徒的分类：四众弟子……54

2. 在家人修行佛法："居士"名称的来历与演化 56
3. 成为居士的条件：四法具足 58
4. 源于"四摄足"的智慧和修养：理想居士的处世法则 60
5. 由僧入俗，弘扬佛法：居士的价值和作用 62
6. 居士的善巧方便：六度法门 64
7. 佛教的"世俗派"：居士佛教 66
8. 历代"维摩迷"：著名居士的学佛情结 68
9. 入世与出世：俗与隐的生涯，道与艺的境界 70

第叁章 听故事，析佛理：详解《维摩诘经》

一 序曲：佛国品中的说法缘起

本章解经：佛国品第一 74
1. 庵园盛会：佛是圆满无上的觉悟者 82
2. 宝积献盖：佛陀变现大千世界的神通 84
3. 菩萨净土：关于净土形成的解说 86
4. 四无量心：菩萨的大乘发心 88
5. 三十七道品：净佛国土的方法 90
6. 净土真义：心净则佛国净 92

二 镜头转向维摩诘：方便品中说"方便"

本章解经：方便品第二 96
1. 白衣居士：身入世而心出世 100
2. 随机应教：维摩诘的善巧方便 102
3. 示疾说法：一切病根，源于此身 106

4. 色身无常：“身”是虚幻而非实有 108

三　与佛弟子的论战：弟子品中启佛性

本章解经：弟子品第三 112

1. 教化舍利弗：如何修静虑 124
2. 教化目犍连：如何为大众说法.....126
3. 教化迦叶：对一切平等，才是真慈悲 128
4. 教化须菩提：小乘有分别，大乘无分别.....130
5. 教化富楼那：众生的慧根，就是菩提种子 132
6. 教化伽旃延：小乘法和大乘法的差别 134
7. 教化阿那律：佛陀的天眼通 136
8. 教化优波离：罪性如心性，心净则罪无.....138
9. 教化罗睺罗：什么是真正的出家 140
10. 教化阿难：肉身无常，法身常住 142

四　与诸菩萨的论战：菩萨品中辩佛理

本章解经：菩萨品第四 144

1. 教化弥勒菩萨：菩提的真义 154
2. 教化光严菩萨：起心动念皆是道场 158
3. 教化持世菩萨：一灯燃点无尽灯..... 160
4. 教化善德菩萨：如何进行法布施.....164

五　与智慧文殊的较量：文殊问疾品是高潮

本章解经：文殊师利问疾品第五 166

1. 智慧第一：文殊师利菩萨.....174

2. 辩论第一回合：空屋子 176
3. 辩论第二回合：菩萨生病的缘由 178
4. 辩论第三回合：身病还是心病 180
5. 调伏自心的方法（1）：破我执，析法空 182
6. 调伏自心的方法（2）：断攀缘，解缠缚 184
7. 调伏自心的方法（3）：实践中道 188

六 菩萨的解脱法门：不思议品中见“不可思议”

本章解经：不思议品第六 190

1. 法无所求：维摩现不思议神通的缘起 196
2. 现通说法：借来“超大号”师子座 198
3. 叹为观止：“不可思议”的奇迹 200
4. 回小向大：不可思议是大乘精义 204

七 如何度化众生：观众生品中论“解脱”

本章解经：观众生品第七 206

1. 空观：观众生如幻如化 214
2. 假观：以慈悲喜舍观众生 218
3. 中观：观生死烦恼的本原 220
4. 天女教化舍利弗（1）：天女散花，无所分别 222
5. 天女教化舍利弗（2）：真正的解脱 224
6. 天女教化舍利弗（3）：8种不可思议的事 226
7. 天女教化舍利弗（4）：男身女身皆是虚幻 228
8. 天女教化舍利弗（5）：菩提也是空 230

八　怎样上求佛道：佛道品中论菩萨修行

本章解经：佛道品第八 232

1. 如何入佛道：非道是佛道 238
2. 成佛的种子：烦恼即菩提 240
3. 大乘菩萨（1）：摄尘缘为佛事 244
4. 大乘菩萨（2）：智度菩萨母，方便以为父 246
5. 大乘菩萨（3）：弟子众尘劳，随意之所转 248
6. 大乘菩萨（4）：火中生莲花，在欲而行禅 250
7. 大乘菩萨（5）：先以欲钩牵，后令入佛智 252

九　不二法门即真理：入不二法门品中说“中道”

本章解经：入不二法门品第九 254

1. 不二法门：31 位菩萨的中道 260
2. 如何入不二法门：不著文字，即得解脱 266

十　以香饭为佛事：香积佛品中行菩萨方便

本章解经：香积佛品第十 270

1. 香饭的来历：众香国施佛饭 278
2. 闻香入道：区区一钵饭，能化有缘人 280
3. 妄心如猿：以刚强之语，调伏众生 282
4. 大乘法度：菩萨度众生的种种手段 284

十一　菩萨的慈悲愿行：菩萨行品中修菩萨道

本章解经：菩萨行品第十一 286

1 香饭为药：吃佛饭，发大乘意 294
2. 一切皆能行佛事：六尘是教化众生的手段..... 296
3. 菩萨的平等观：没有分别心，是成佛境界.....300
4. 菩萨的入世和出世观：不尽有为，不住无为.....302

十二 佛就是菩萨道果：见阿閦佛品中示现净土

本章解经：见阿閦佛品第十二..... 306

1. 谁是阿閦佛：正观“如来”的方法.....312
2. 维摩诘的选择：不住净土，不离垢土 314
3. 手接大千：修菩萨道，营造一方净土 316

十三 学佛经就是法供养：法供养品中供养深经

本章解经：法供养品第十三 320

1. 弘扬正法：精神供养重于物质供养.....326
2. 佛祖前世：修菩萨道，就是法供养.....328
3. 佛说法供养（1）：四依——修法的途径 332
4. 佛说法供养（2）：十二因缘——认识佛教“缘起说” 334
5. 佛说法供养（3）：缘起性空——宇宙生命的真相 336

十四 交代此经的后事：嘱累品中嘱托弟子

本章解经：嘱累品第十四 340

1. 最后的嘱托：《维摩诘经》的结集和流传.....342
2. 两种类型的菩萨：针对新发愿菩萨的教导.....346

本书内容导航

本节主标题
本节所要探讨的主题



图解维摩诘经 第3章

辩论第二回合

菩萨生病的缘由

文殊师利见到维摩诘居士后，开门见山就问疾，因此问疾本在由“空屋”引起的辩论之前，但说“空”的部分是插在前后问疾部分之中，故为了“问疾”的完整，将它提前。

章序号
本书每章统一用章号标示，提契全文。

文殊问疾——居士生病的真实原因

文殊殷勤探问了维摩诘的病情，并转告了佛祖对维摩诘的良好祝祷，也表明了此行来的目的，是代世尊问疾，一是凸显了维摩诘受尊崇的地位，二是使此行能受到维摩诘重视，以方便他讲出“不可思议法门”。

客套之后，文殊单刀直入，问居士的病，是因什么而起的？这也是方便维摩诘解说自己示疾说法的缘由，与第 2 品相照应。

首先维摩诘回答的是病因：从痴有爱。“痴”是无明，“爱”是贪爱。无明是佛教认为一切烦恼产生的根源，也可以说是烦恼的代名词，具体则指愚痴或一切贪嗔痴等烦恼障。痴与爱，都是无明、烦恼。由无明又产生贪爱，众生都贪爱自己的身体，认为有个真实属于自己的“身”在，有身就有生老病死等烦恼在。所以，“众生痴爱”是维摩诘及诸菩萨根源性质的病因。这是菩萨生病的第一个缘由，即众生还有痴爱。

文殊问疾——菩萨为何还会生病

菩萨已经出世获得证果，至涅槃解脱，超离三界，不复再受生死轮回、生老病死的束缚，是不会生病的了。但见众生不离无明烦恼，不离贪爱邪见，菩萨同体大悲，观一切众生与己身同体，从而生起拔苦与乐、平等绝对之悲心，即把众生之苦当做自己之苦而生起哀悯心，所以，也就生病。这是菩萨生病的第二个缘由，即自身和众生同体。

正文
通俗易懂的文字，让你轻松阅读。

所以，一切众生病，则菩萨也就跟着病。一切众生断绝痴爱，不再生病，则菩萨也就随之病根断除。菩萨是为了众生能脱离生死苦海，才生此世间，这是菩萨的大悲心。维摩诘道出自己以古佛之身，现身居士的根由：因为众生还没有脱离生死轮回、无明痴爱，众生还病于执著，所以菩萨才入世度生。这是菩萨生病的第三个缘由，即一切都是为了众生病愈，不再受无明贪爱之苦。

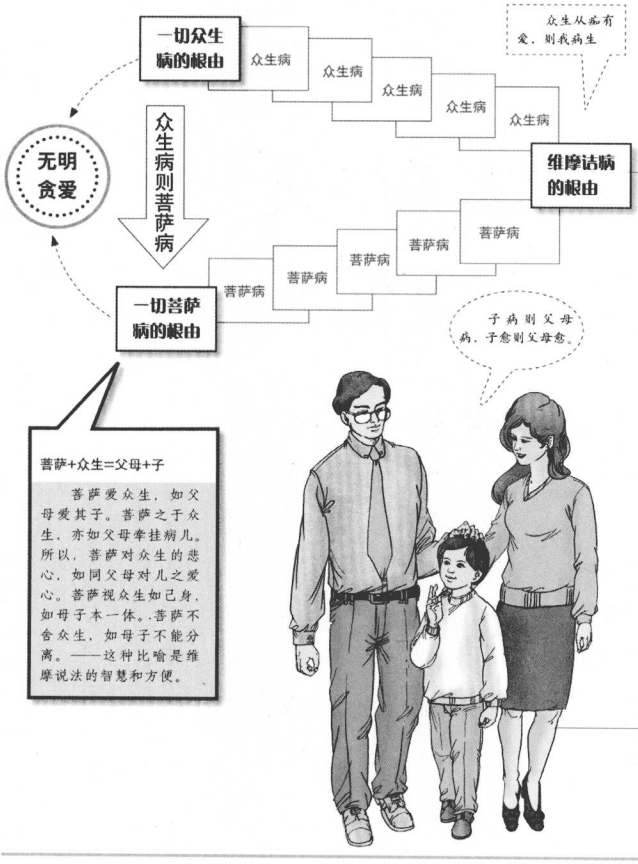


图解标题

针对内文所探讨的重点图解分析，帮助读者深入领悟。

菩萨爱众生，如父母爱子

菩萨已证得法身，本来是不会生病的，但因为众生还有无明之痴，贪爱之欲，故而生病。菩萨为众生入于生死，随类现身说法，目的即为众生。这也是维摩诘为古佛再来，而现身为居士入世的因由。



菩萨+众生=父母+子

菩萨爱众生，如父母爱其子。菩萨之于众生，亦如父母牵挂病儿。所以，菩萨对众生的悲心，如同父母对儿之爱心。菩萨视众生如己身，如母子本一体。菩萨不舍众生，如母子不能分离。——这种比喻是维摩说法的智慧和方便。

图表

将隐晦、生涩的叙述，以清楚的图表方式呈现。此方式是本书的精华所在。

插图

较难懂的抽象概念运用具象图画表示，让读者可以尽量形象直观地理解原意。

第壹章



不可思议的大乘经典
《维摩诘所说经》

《维摩诘经》是一部大乘佛教的经典，和《心经》、《金刚经》、《妙法华经》等佛经的核心精神一样，但是，它的讲法显然更为生动，形象饱满，智慧说辩处处令人叫绝。这部经典，自传入汉地始，便受到广大士林、禅林人士等的疯狂追捧，成为历史最悠久、影响中国社会文化最深远的佛经之一，和《圆觉经》、《楞伽经》并称为“禅门三经”。



本章内容概要

- ⊙ 最美、最智慧的佛经之一
- ⊙ 大乘佛教的导师
- ⊙ 中国佛经第一人
- ⊙ 《维摩诘经》在中国
- ⊙ 佛经三分法
- ⊙ 两个地点，四次集会
- ⊙ 呵斥小乘，褒扬大乘
- ⊙ 弹偏褒圆，不二法门
- ⊙ 胜于形式：佛法在尘世中求得
- ⊙ 对佛教各宗的影响
- ⊙ 对中国文学的影响
- ⊙ 佛画和经变的题材



给“在家人”说法

佛说《维摩诘经》

《维摩诘经》是印度早期的大乘经典，大约形成于公元前1世纪到2世纪，自产生以来，它唯美典雅的文辞、妙趣横生的故事就吸引了大量在家信众投身佛教。

《维摩诘经》是世尊为谁说的

《维摩诘经》是佛教大乘的瑰宝，和其他更具盛名的佛经相比，本经没有像《心经》一样超广泛地为众口所诵念，也不像《法华经》是佛陀生命前夕最后盛开的一朵涅槃花，更不像《华严经》、《楞严经》这样的经典比较独成体系、完满自足。尽管如此，却没有一部佛经像它一样，佛陀借一个积极入世又不沾俗尘的大乘菩萨之口，亲自给在家学佛的人士说法，使漫天花雨从世外净土坠入俗世凡尘。

在这部佛经里，佛为在家人描述了一个“尘世净土”，它不脱离众生土生土长的环境，也不离开五浊恶世的烦恼，只要心净，佛的国土就清净无垢，这就是本经大力宣扬的“唯心净土”。而在这个从尘世建立起的“乌托邦”里，又活着这样一种理想的人物，能克服世俗欲望，勤修梵行，遵守佛教对在家人的约束，悟道的境界非常高——佛为他起名叫“净名”，就是以清净无垢著称的人，在本经中的代表就是维摩诘。

世尊为何要说《维摩诘经》

①为引导“在家信众”学佛而说此经

在家人生活在充满了污染的五浊恶世，从出生到生命终结都要承受无尽的痛苦烦恼，上层享乐的人不免污浊腐化，下层受穷的人易对人生感到灰暗，所以只有靠佛的讲法，点燃心灯，获得精神上的清净安乐、光明充实。

②为小乘信众“回小向大”而说此经

在佛教中有一类证得阿罗汉果位的学佛人，包括声闻、小乘菩萨等，自以为已经得道，实际存在不同层面的偏执，只有听佛讲大乘佛法，才能放弃偏执，最后证得更高境界的佛果。

③为树立“大乘菩萨楷模”而说此经

在家人要学佛法，小乘声闻听众要悟得大乘佛法，以谁为楷模呢？佛在尘世间为众生指明了一个典范，即维摩诘这个具有大乘菩萨精神者。



经名释义

《维摩诘所说经》是著名的大乘佛典，在我国流传甚广、备受欢迎。全经以优美的佛经故事，详说“不可思议”的大乘妙理。

经名合称

维摩诘　所说　不可思议解脱　经

以人立名　以法立名

此题具足人法二意

1 规则训示，可以模楷学习

2 意为能通，即通向涅槃之大道

说佛经者有五类人

佛自己、佛教弟子、诸天天人、仙人、化人，本经属于弟子所说。

此经中种种不思议迹象，是大乘佛教理论的形象化。



龙树是佛陀涅槃后印度第一个重要的大乘佛教学者，以缘起性空的学说，奠定大乘佛学理论基石。

龙树：大乘中观第一人

罗什所译的《维摩诘经》流传最广。

大乘由梵入汉　龙树 ► 提婆 ► 罗睺罗 ► 青目 ► 须利耶苏摩 ► 鸠摩罗什

罗什弟子僧肇因读《维摩诘经》而出家，后发扬此经。



最美、最智慧的佛经之一

《维摩诘经》适合每个人

《维摩诘经》宣称“烦恼就是菩提”，也就是说人世间一切因贪嗔痴引起的烦恼，都能转化为成佛的智慧。因而此经几乎能够成为任何一个愿意信佛的凡夫的快乐宝典。

“不可思议”的美妙经典

《维摩诘经》又名《不可思议解脱法门》，是佛陀亲自为本经起的名字。所谓“不可思议”，就是说不是一般的人能够用口表达出来、用思想领悟到的奥妙境界——即佛的智慧、佛法的境界。“解脱”就是没有烦恼，完全脱离了生死痛苦、分别偏执后，生命自由无拘的状态。本经以佛陀的妙语连珠、维摩诘对于佛理的通脱，不遗余力地描述如何到达这种生命状态的方法，最后找到了“不二法门”这把钥匙。

历数《维摩诘经》的吸引力

毫无疑问，本经是很“浪漫”的一部佛经，它的吸引力首先在于故事通俗易懂，文辞情节并茂，人物形象有如下特征：

①出场人物众多，又个个不同　至少有31位菩萨热烈讨论“入不二法门”，各执一词。在拒绝探望维摩诘的场景中，往昔严肃的大菩萨们也显出“不伪而率真”的性情，各自陈述自己被贬斥的经历，感到不好意思。

②出现维摩诘这样浪漫和智慧兼具的人物　他过着世俗的生活，却醉心于参禅悟道；游走于蝇营狗苟之中，还能宣扬最纯净、最高尚的佛法；对佛理精研甚深，当面驳斥舍利弗、阿难等佛陀的“大牌”弟子，却令人心服口服。

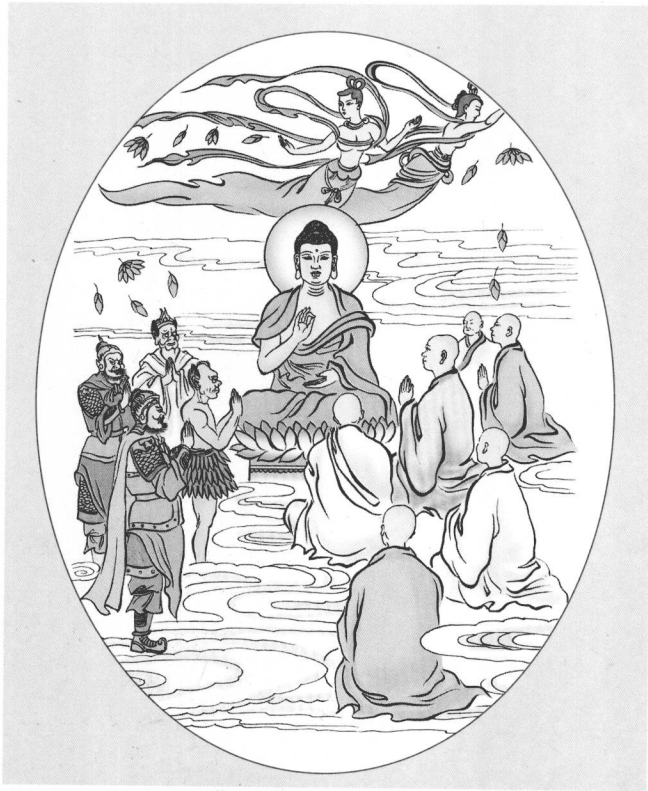
③故事里的人显现不可思议的神通　在说法现场，佛陀变现“净土”、维摩诘手接“大千”，都是具有不可思议本领的“魔术家”，让宣讲佛法的形式不再呆板，而更加形象有趣。

其次，这部佛经不仅说法鞭辟入里，且文辞优美，善用比喻，譬如文中连用多个比喻说明菩萨怎样看待众生：“如智者见水中月，如镜中见其面像，如热时焰，如呼声响，如空中云，如水聚沫，如水上泡……”语言本身就令人如痴如醉，再加上“天女散花”、“菩萨吃香饭”等别出心裁的说理故事，都是本经成为历代不衰经典的关键。



《维摩诘经》的特色：说法透彻

《维摩诘经》是深受中国人喜爱的一部佛经，它描述了大乘菩萨维摩诘的种种不可思议的事迹，以及多场精彩辩论，旨在破小乘显大乘、破菩萨的法执而显佛道，如何契入佛陀的智慧，是本经一切说法的关键。



譬喻

佛陀最擅长运用比喻说理，如说众生“妄心如猿”。

故事

讲生动形象的故事说理，如“盲龟浮木”。

因缘

讲前世的因得今世的果，阐释因果业报。

本生

把今世发生的事情，在前世的事迹中找到解释。

《维摩诘经》就是说种种不可思议的妙境

佛给不同人说法非常讲究技巧、对象

给凡夫说法
讲究形象通俗

给菩萨说法
展现大的境界

给声闻说法
讲究体系严密

给缘觉说法
讲究自然深辟



大乘佛教的导师

俗世莲花维摩诘

维摩诘是一位在家修行的居士，他身处世间而具大智慧、大神通、大辩才，每次向听众宣传大乘佛法精义，都能使他们发阿耨多罗三藐三菩提心，即觉知佛教一切真理。

俗世中的“莲花”——维摩诘

维摩诘是梵文 Vimalakī rti 的音译，旧译净名或无垢称，是指以洁净、没有染污而著称的人。他是“大隐于市”的高人，虽享受世俗繁华和安乐，却不追逐欲望，勤修梵行，好比一朵污泥中的洁净莲花。

这是因为他把引渡众生作为最终的理想和追求，其智慧、辩才、神通都是为了引渡众生而服务，所以能在世俗生活中既“独善其身”，又“兼济天下”。“说法”就是他兼济天下的实践。

维摩诘为何“很特别”

维摩诘是印度人，居住在毗舍离城，这里后来被认为是佛说《维摩诘经》的地方，当成圣地一样供瞻仰。他是跟随佛陀修行的 500 长者之一，本来位置在菩萨、罗汉之下，但是在每次的辩论中，维摩诘却可以把修道更精深的大菩萨、罗汉“击败”，还深得佛陀的赞扬，美名远传，这本身就是“不可思议”的事。

维摩诘生于佛陀在世的时代，是大乘佛教兴起的关键人物。据说他的前世是古佛金粟如来，因此其资历和根器不仅远远超过一般的在家居士，也比众菩萨、弟子更早成佛。维摩诘是以“在家”身份奉持梵行的大乘菩萨行者，笃信大乘教法，并到处以大乘教化小乘信众，以及一般的俗家弟子和不信佛教的人。“大乘”使维摩诘的境界一下子高出了小乘声闻很多，再加上他高贵的气质、出色的辩才、丰富的经历，都是使他后来成为佛教大乘修行者楷模的重要因素。

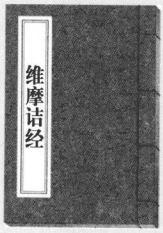
维摩诘最“不可思议”的是，他身处俗世而不沾俗尘，对于食欲、性欲等并不完全脱离，却能够做到心不受沾染，只把禅悦看成最美妙的事。他有妻子、有儿女，出入于赌场妓院，却受人尊敬，以救护世人为己任，他享尽人世的一切，却具有出世的高深智慧，且在两者之间取得了最好的平衡，所以，是个“无可挑剔”的佛教人物。



《维摩诘经》的主角——维摩诘



本经以维摩诘为中心人物，情节丰富，戏剧性强，且文字华丽优美，语句简捷通畅，内容通俗易懂，又蕴涵着无上智慧，故而历来为中国各界好佛人士所喜爱。



维摩诘是佛陀在世时的500长者之一，居住在印度毗舍离城，家中殷实富裕，已有妻室却勤修梵行，不出家而奉行沙门（佛教僧人的专称）律仪，不离欲亦不贪著。

维摩诘大士

身份

印度毗耶离城的长者，疑实有之人物，在家修行佛法。

地位

后世居士之楷模，屡次说法充当世尊（释迦）代言人。

悟大乘佛法，
方便利人，行菩萨道，
以化众生为己任

生平

为白衣居士，居尘世间而常修静行，处身污浊而不染。

实践

常与罗汉菩萨辩论，宣扬不二法门、不可思议之妙教。



中国佛经第一人
鸠摩罗什

公元5世纪，酷爱大乘佛教典籍的鸠摩罗什，重译了《维摩诘经》，迅速使这部佛经成为两晋南北朝时期士林的“最爱”经典之一，在当时掀起“维摩诘热”。

翻译家鸠摩罗什的来历

鸠摩罗什是中国最早的译经家，他对中国佛教的译经事业所作的贡献，已经无人能够代替，即使在最受推崇的“四大译经家”（即鸠摩罗什、真谛、玄奘、不空）之中，他也是当之无愧地位居首位。

344年，鸠摩罗什出生于西域龟兹（今新疆库车），他的父亲鸠摩罗炎来自印度的望族，母亲耆婆是龟兹王的妹妹，据说正是因为她“逼婚”，才使当时身为龟兹国师的鸠摩罗炎还俗，生下一子，即鸠摩罗什，后世简称罗什。在罗什才7岁的时候，他的妈妈耆婆却出乎意料地带着他一同出家，从此罗什继承父亲的事业，精研和弘扬佛法。

罗什天资聪颖，对于佛法有很高的觉悟，很快他就精通了小乘经论，12岁时便在一次全国性的法会上，登堂入座说《转法轮经》，惊动天下。他还到处访求佛教大小乘经典，初学小乘，后来却把兴趣转向了大乘，年纪轻轻就诵习了《中论》、《百论》、《十二门论》等大乘经论。所以，博学多识的罗什每次讲法，都会博得很高赞誉，这为他后来主持中国的佛经汉译事业奠定了坚实的基础。

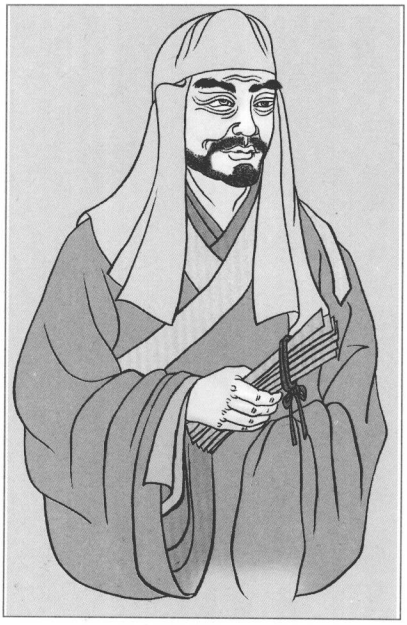
鸠摩罗什为何重译《维摩诘经》

早期的佛经翻译是以支谦代表的直译风格为主，又大多是简略版本，不能满足日益热衷佛教的信众的需要。罗什重译旧版的《维摩诘经》正是基于这样的社会心理基础。

罗什精通梵文和汉文，且深懂这两种文化的不同内涵，所以翻译经典时比一般的译经家，更能避短就长，使译本更适合本国人的文化心理。同时，他很注重文辞的简洁优美，将意译的风格融入直译中，所以罗什译经的特征为：说理准确，辞藻华丽，易于诵读。罗什本《维摩诘经》全称为《维摩诘所说经》，是此经的7个汉译版本中，对中国社会文化产生最深远影响的版本。



译经“专业户”鸠摩罗什



鸠摩罗什

又称鸠摩罗什三藏法师，简称罗什，是中国译经史上最著名的人物。他所译的佛教典籍共有74部，384卷，不但数量多，而且文笔优美，对后世佛教影响甚巨。他翻译的很多经论也成为中国佛教宗派的立宗根据，多涉大乘宗派。

译经代表作

《金刚经》、《法华经》、《中论》
《维摩诘经》、《佛说阿弥陀经》

译经风格

多译或重译大乘经，穷究原经意旨，兼顾文笔优美。

所译经典	《妙法莲华经》	《中论》	《十住经》	《金刚经》	《阿弥陀经》	《十诵律》
大乘宗派	天台宗（正依）	三论宗（正依）	华严宗（旁依）	禅宗（正依）	净土宗（正依）	律宗（正依）

▲（正依经典 = 根本依据　　旁依经典 = 有助正依经典）

鸠摩罗什的大乘思想

- 诸法实相 → 一切法归于实相（宇宙真相或本然状态）一谛。
- 诸法性空 → 是大乘般若的根本道理，一切佛法的最高义理。
- 诸法无常 → 一切事物及现象变动不止，这就是无常、是空。

四大译经家

鸠摩罗什的一生

① 龟兹人，出生于古西域龟兹（今新疆库车），父名鸠摩罗炎，母名耆婆。

② 7 岁时随母出家，9 岁时到罽宾（今克什米尔）拜访名师，学习《阿含》等经。

③ 12 岁时在沙勒国跟随大乘名师须耶利苏摩，广习大乘经论，后回到龟兹，讲经说法，声名很高。

④ 40 岁时被掳到凉州，401 年，后秦姚兴打败凉州吕光，请罗什入关，并任命为国师，在长安开始译经。



鸠摩罗什



真谛

西域

巴基斯坦

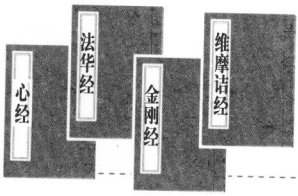
真谛
（499 ～ 569）
南朝梁、陈时的僧人、译经家
印度西北优禅尼人，今巴基斯坦人
译出《俱舍释论》、《摄大乘论》、《唯识论》等，对中国佛教影响深远

不空
（705 ～ 774 年）
唐代僧人、密宗祖师之一
师子国（今斯里兰卡）人
译有《仁王护国经》、《金刚顶经》等大乘及密教经典 77 部，1200 多卷

斯里兰卡



不空



罗什译真经

一生共译出 35 部 294 卷佛典的鸠摩罗什生前曾发誓称，如果他传译的经典无误，死后身体火化，舌头不会焦烂。果然，他圆寂后，身体烧成灰烬，唯独舌头完好，表明他译的是真经。

鸠摩罗什
(344 ～ 413 年)
后秦的僧人、译经家，古西域龟兹人
最初研习小乘，后来改学大乘经论
译经重视文辞的流畅，易于理解而不失原意
译著历代流传最广，最受欢迎

鸠摩罗什和玄奘的风格比较

与玄奘法师的直译相比，鸠摩罗什更侧重意译，称“改梵为秦，失其藻蔚，虽得大意，殊隔文体，有似嚼饭与人，非徒失味，乃令呕哕也。”故颇重文笔之优。陈寅恪更推崇鸠摩罗什，认为他的译经有三个特色：“一为删去原文繁重，二为不拘原文体制，三为变易原文”，如“色即是空，空即是色”即删繁就简而成。



玄奘

洛阳

玄奘
(602 ～ 664 年)
唐代高僧、译经家、洛州人（今河南）
译经数量之多，为历代诸译经家之冠，
包罗了佛教各宗各派的重要经典
晚年译出《大般若经》600 卷
唯识学在中国的发展因他而能形成系统

版本和流传

依时间先后顺序

- 东汉严佛调译《古维摩诘经》
- 三国吴支谦译《维摩诘所说不思议法门经》三卷 ➡支谦译本
- 西晋竺叔兰译《异毗摩罗诘经》三卷
- 西晋竺法护译《维摩诘所说法门经》一卷
- 东晋祇多密译《维摩诘经》四卷
- 后秦鸠摩罗什译《维摩诘所说经》三卷 ➡罗什译本
- 唐代玄奘译《说无垢称经》六卷 ➡玄奘译本

七译三存

（此图仅作为历史资料参考示意，不作为地图使用）



佛教世俗化的奇葩

《维摩诘经》在中国

《维摩诘经》是印度大乘佛教的经典，传入汉地后被誉为“先哲之格言，弘道之宏标”，其阐发佛理“厥旨幽而远”，是极好探索幽玄的中国人热烈追捧的名经。

《维摩诘经》引领“佛教世俗化”之风

鲁迅曾说：“晋以来的名流，每一个人总有三种小玩意，一是《论语》和《孝经》，二是《老子》，三是《维摩诘经》。”前两种，都是中国文化的最高经典，是本土的精神硕果；独有《维摩诘经》是外来的经典，是佛教之风刚刚吹入中土时的一朵清新的莲。

在当时，佛教虽然培养了大量出家的僧众，且其中不乏大才之士在社会上发挥积极影响，但它希望信众“出家修行”，和本土重血伦之亲的文化还是相背离，所以主流文人对《维摩诘经》以前的佛经呼应得比较少。

本经塑造了一个在家学佛的名流形象——既悠游自在，不受教规的限制，又“长袖善舞”，和三教九流人士高谈阔论，一如中国当时的社会名流，也过着维摩诘一般的生活，物质上的享受世俗和精神上的探幽索玄“两不误”。

由于这部佛经和主流社会的文人很合拍，从而带起一阵佛教世俗化的狂潮，更多人相信在家修习佛学，境界并不比出家僧众低，而不信教的人也能够把读佛经当做一种精神享受。在佛经世俗化的过程中，经典自身并没受到污染，反而有了更广泛的爱好者，充分体现大乘佛教圣俗无分别的教旨。

解决了大难题：世间？出世间？

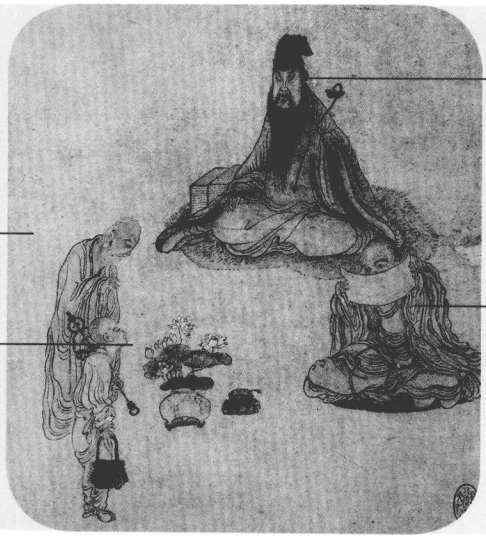
如果问任何一个在家修习佛学的人有何困惑，或者最大困惑是什么，大概都会包含这样一个问题：在世间修习佛法和出世间修习佛法，谁更利于走上解脱的道路？

在世间，眼、耳、鼻、舌、身、意六尘每天会受到五欲——名、利、财、色、气的诱惑，又不能净除贪嗔痴的烦恼，这对修学佛法有明显妨碍，但出世间的苦行悟道、乞讨化斋等方式也会遭到在家人的怀疑，是形式上追随出家人，还是继续在家学佛，就成为每位在家居士的“心槛”。《维摩诘经》正是佛施给大众拆除这道心槛的“斧头”。



佛法在世间

佛经世俗化



慧远
和鸠摩罗什交好，罗什曾为他讲大乘大义章。

谢灵运
维摩诘的崇拜者，世传他曾要以自己的美髯装饰寺庙里的摩诘像。

名士观莲
佛学世俗化的一个现象。

时人
由清谈《维摩诘经》书目之一到必读书，可见此经魅力。

世间 ▶ ◀ **出世间**

小乘将“世间”和“出世间”对立起来，提倡出家、避世修行，对佛教的发展不利。而本经以“世间出世间为二，世间性空即是出世间”的理论为基础，宣扬如若达到了大乘佛教的智慧如“性空”，在世间也可获得涅槃解脱。

禅门三经

《维摩诘经》

本经以“性空”为思想核心，阐述大乘菩萨的实践，说明在家信徒应行之道。全经以维摩诘居士为中心，透过他和文殊菩萨等共论佛法的方式，宣扬大乘佛教真理。

《楞伽经》

本经是印度中期大乘佛典之一，以离名绝相的第一义心为宗，以妄想无性为旨趣，阐发五法、三自性、八识、二无我等思想，为大乘瑜伽行派的学说奠定理论基础。

《圆觉经》

本经围绕佛陀为文殊、普贤等12位菩萨宣说如来圆觉妙心，从真心本体的角度，强调圆满觉悟之心、超越一切对立，因此没有大乘小乘之分，只有见性成佛之理。



《维摩诘经》的结构（1）

佛经三分法

《维摩诘经》是大乘经典，但仍有人指称本经是伪经。佛经有个划分的形式法则，即判断一部佛经是否是伪经，要看它是否由三部分构成，即序分、正宗分、流通分。

什么是序分、正宗分、流通分

在东西方传统中，一部典籍或一篇规范的文章，通常都由三个部分构成，即序分、正宗分、流通分，如同一般文体常有的豹头、猪肚、凤尾。佛经的组织结构也是如此，东晋道安大师甚至提倡用此三分去判摄一切经典，看是否是伪经。

①序分：述该经发起的缘由

序分，即一经的缘起，相当于文章的序言或序论，又分为通序和别序。通序又称证信序，意思是证明此经是佛说的，令人生信。它由6种成就构成，包括“如是”（信成就）、“我闻”（闻成就）、“一时”（时成就）、“佛”（说法主成就）、“舍卫国”（处成就）、“与大比丘众”（听众成就）。别序又称发起序，讲一经的说法缘因，即六成就（固定表述模式）之外的特别事。

②正宗分：述该经正当的宗旨

正宗分，即佛经中心思想所在的部分，相当于文章的正文或本论。它是最重要的部分，揭示本经宗旨，一经的全部义理、重要概念、论证过程等都集中在这里阐释。

③流通分：述本经的影响和流通

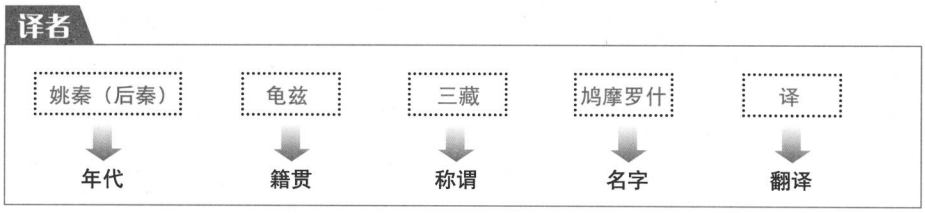
流通分，即佛经的最后部分，相当于文章的结论或结束语。一般是法会结束时，哪些弟子从世尊的说法中受到启发，哪些开悟，以及世尊嘱咐弟子关于此经的流传。如果将序分比喻成人体的头部，正宗分就是主要躯干，流通分则是双脚，关乎本经的流布四方。

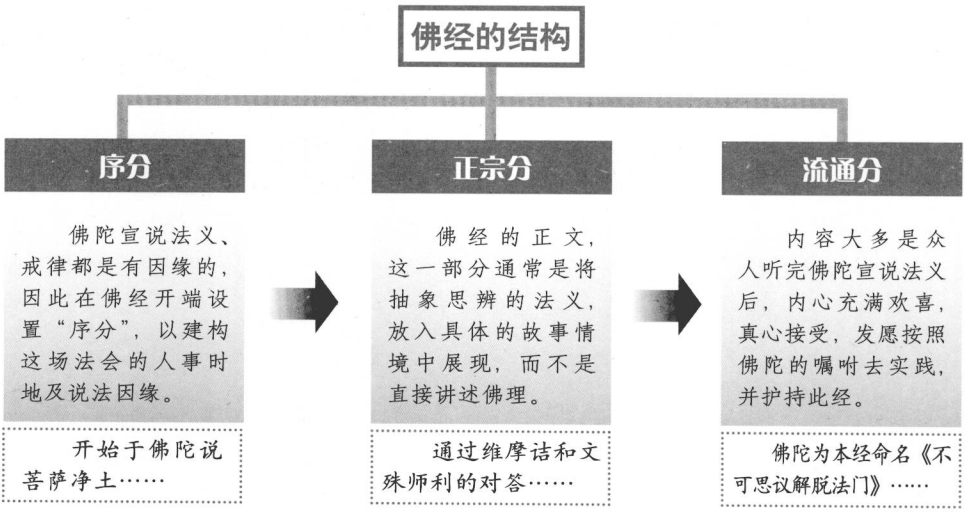
三分《维摩诘经》

按照佛经组织结构，《维摩诘经》也可以划分为三个部分：从开始到宝积在佛前说偈为“序分”，叙述本经之缘起。第1品的后半部分到第12品为“正宗分”，开始于宝积去向佛陀请问净佛国土的因果。末两品为“流通分”，世尊赞颂不可思议佛法高妙，及嘱咐弥勒将本经流通后世。

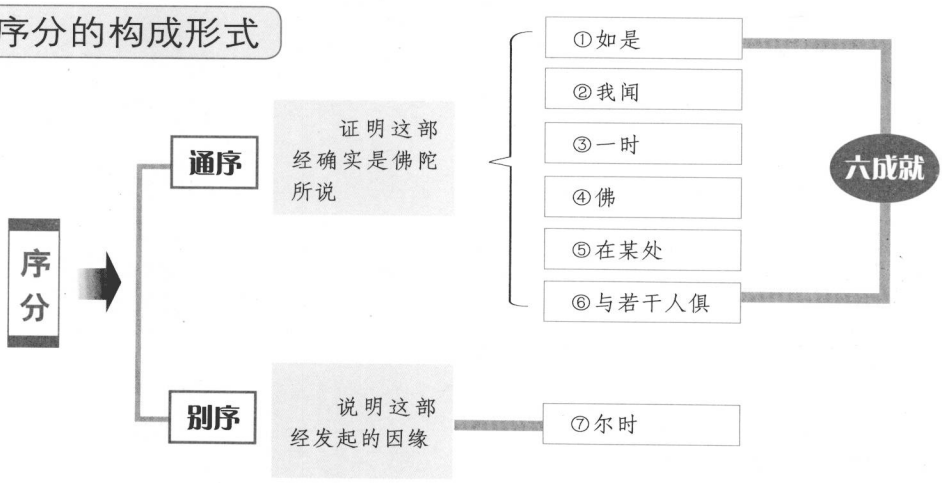
佛经的组织结构形式

佛经有自身固定的表达形式，这是成熟文体的表现，也是伪经虽多，但仍可辨明的一个标准。





序分的构成形式





《维摩诘经》的结构（2）

两个地点，四次集会

《维摩诘经》是一部带有戏剧色彩的佛教经典，其内容结构可以概括为“二处四会”，以此为全经线索，隐含了说法的两个主角：佛陀和维摩诘。

二处四会

按照地点，《维摩诘经》的内容可以概括为：“二处四会”。“二处”是庵园处和方丈处，即佛陀居住说法的庵罗树园、维摩诘居住的方丈室内。这两个地方虽小，却能容纳很广、很大的事物，以及进行最热闹、最高深的佛法的辩论。四会依次是庵园初会、方丈初会、方丈重会、庵园再会，展现全经听法大众会集地点的变迁过程。按鸠摩罗什的译本所分 3 卷 14 品，这四会在全经的位置为：

第 1 品中，佛陀在庵园讲法，以“菩萨净土”引出不可思议解脱法门，此为“庵园初会”。

第 2 品中维摩诘称疾在家，佛陀就遣弟子们前去探视，并赞叹维摩诘居士之德，为“方丈初会”。

第 5 品中文殊菩萨率众到维摩诘居住处问疾，并探讨大乘解脱法门，为“方丈重会”。

第 13、14 品中，佛陀在庵园赞叹不可思议之妙法，并嘱咐后人对本经起信、诵读等，为“庵园再会”。

《维摩诘经》的小说或戏剧结构

按照全文的进程，《维摩诘经》可以看成一部人物众多，场景丰富，情节有开端、发展、高潮、结局的小说，或一出在两个主要地点不断变换的四幕戏剧。

从情节的构成来看，佛陀给众弟子讲法，当时住在中印度毗耶离城的维摩诘大士称病是本经的开端；

佛陀派遣诸位声闻弟子、菩萨等前往问疾，遭到婉拒，引出小乘思想在大乘思想面前的碰壁，为本经的发展；

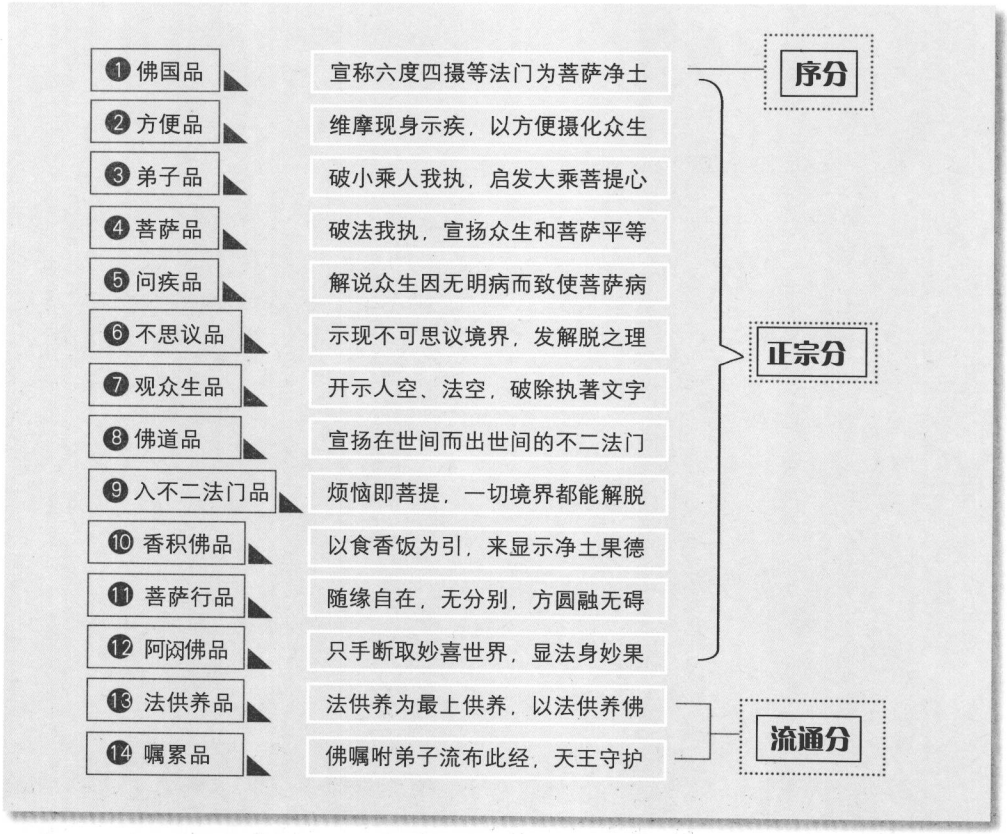
文殊师利菩萨和维摩诘在方丈室内辩论不可思议的佛法，得出维摩诘称病只是弘扬大乘佛法的机会或方便，以及众菩萨各说一词探讨如何入“不二法门”等，为本经的高潮；

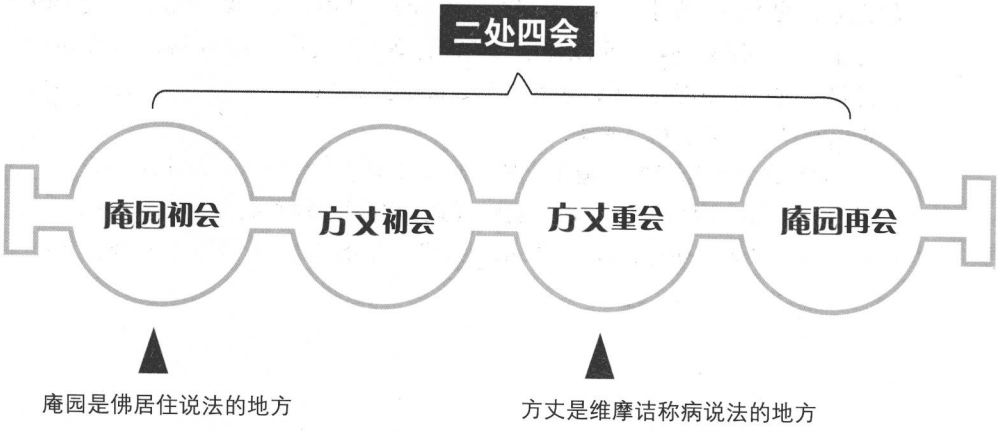
最后，佛陀说《维摩诘经》的功德，以及让弥勒担负流布此经的责任，为本经的结局或尾声。



《维摩诘经》的结构图示

鸠摩罗什的译本在结构上共分 3 卷 14 品，每一品都从不同层面论述了“不可思议”解脱法门，其中又以“不二法门”为核心。







《维摩诘经》是载众生的大船

呵斥小乘，褒扬大乘

《维摩诘经》发扬大乘利他的精神，以方便法门“教育”小乘声闻和听众。全经将维摩诘居士和已经修得正果的菩萨作对比，体现“斥小褒大”的精神。

小乘和大乘的“小大之别”

佛教先有小乘，后有大乘。所谓“乘”相当于一辆车的运载能力，小乘就是小型车子，只能载自己，或为数甚少的人，表“自度”的修行实践；大乘是大型车子，可以载很多人，甚至众生，表“度他”的修行实践。在成佛的速度方面，可将小乘譬喻为小车，大乘为火车，这是因为小乘多主张渐悟，大乘多主张顿悟。大乘和小乘各有因缘，互为补助，通常并没有优缺之分，只是大乘提倡发菩提心、发大愿，精神境界就较之小乘高出许多。声闻乘是小乘，菩萨乘是大乘。菩萨的本义是“觉有情（有情就是众生）”，因此，大乘行的就是菩萨道。小乘以出家修行为宜，大乘在家、出家修行均可。

《维摩诘经》对小乘的态度

《维摩诘经》是“扬大抑小”的大乘经典，其批判小乘的重点是：小乘是有分别的思想，大乘是无分别的思想。

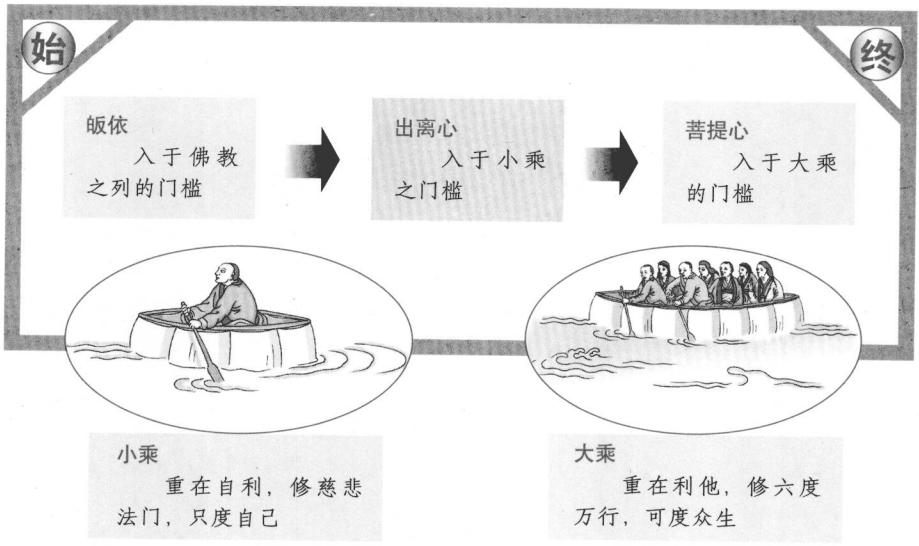
本经在《佛国品》中提出“心行平等如虚空”，在《入不二法门品》中提出“无念则无分别”，可见，本经十分重视无分别的平等思想，众生与佛、菩萨平等，一切善与不善平等，世间与出世间平等，等等。例如，维摩诘驳斥舍利弗的小乘“宴坐”（一种以隐居、避世、苦行方式为主的静坐），而提倡“心不在内，亦不在外”的无分别的大乘“宴坐”。在另一出戏剧性的事件中，天女将花散在诸大菩萨弟子身上，无染净分别者却可以身不沾花，有染净分别的小乘声闻弟子想要将花从自身抖落却反而不能。所以，著名的“天女散花”的故事就是说，只有不起分别心，才能真正处空不著、涉有不染。

同时，《维摩诘经》塑造了一位“居尘不染，处污常净”的大乘圣者维摩诘的形象。他在三界中游行自在、随缘任运，因无分别心而十分豁达洒脱；对比而言，小乘圣者“舍污求净”、“染净对立”，有分别心，反而使自身境界狭小。



《维摩诘经》的大乘宗旨

《维摩诘经》驳斥小乘思想，贬低声闻缘觉，宣扬大乘佛教思想，赞扬大乘菩萨行为真正佛教精神。它形成于大乘佛教兴起时，大乘思想即菩萨乘思想。菩萨的宗旨是救度众生，为方便教化而重视在家修行；在修行果位上，不以阿罗汉为果，而以佛为最高境界。



佛教三乘



菩萨乘
自身觉悟后，带领一切众生开悟的大乘菩萨道，可证最高境界的佛果。

声闻乘
厌离世间，修习苦集灭道四谛法门而悟道的小乘行者，可证阿罗汉果。

缘觉乘
修十二因缘，观世间缘聚缘散、缘生缘灭的小乘行者，可证辟支佛果。



《维摩诘经》是圆满、顿悟的法教

弹偏褒圆，不二法门

《维摩诘经》宣传大乘般若中观、不二法门的解脱思想，批判小乘的片面性，传统上评为“叹大（大乘）褒圆（圆教）”和“弹偏（偏教）斥小（小乘）”之作。

宗旨在于“弹偏褒圆”

《维摩诘经》和《心经》、《金刚经》一样，都是早期大乘经典，据学者考证，它形成的时间约为公元前 1 世纪至 2 世纪。按佛陀一代说法的“五时”划分，本经被判为五时中的第三时，即“挫抑小乘，赞扬大乘”的“抑扬教”。天台宗亦将本经归为“弹小斥偏、叹大褒圆”的第三方等时中。第三方等时是佛陀在鹿苑时讲法后的 8 年间，既说小乘，又说维摩、楞伽等大乘经典，旨在令弟子耻小乘而慕大乘。

“偏”指偏教，是有偏执、故步自封的小乘教法，“圆”指圆教，是圆满觉悟、无所偏向之教。《弟子品》中佛遣弟子问疾，弟子们自述过去被维摩诘弹呵的情形，从而侧面上赞叹维摩诘这位大乘菩萨的智慧与德行。这是佛陀有意引出弟子过去受挫的经历，以贬抑偏教，褒扬圆教，这也是维摩诘一贯的立场。

核心是“不二法门”

“不二法门”是维摩诘向众人宣传的解脱法门。佛教认为，众生因无明妄念、虚妄分别而起种种烦恼，造作一切恶业。维摩诘所说的“不二法门”就是断除虚妄分别、无明妄念而得到解脱的方便之法，这是大乘教义很重要的一个方面，也符合大乘的顿悟精神。

“二”是指分别，“不二”就是没有分别、超越一切对立的绝对平等精神。通俗点说，它就是指不要有是非、善恶、好坏的分别之见，人的生命轨迹是无生也无死的，小和大、有和无、说和不说、自己和他人、色和空、染和净等的差别可以完全消失。执著于分别就是偏教，是还没有真正透彻悟道小乘弟子；不执著于分别，就能做到瞬间的顿悟，譬如最戏剧性的一幕是，文殊菩萨请维摩诘谈谈对“不二法门”的看法时，这时维摩诘却沉默不言。所以，“不二法门”能消除一切差别，是一切最终归于圆融平等的扣纽。



《维摩诘经》在佛教中的定位

五时八教

五时

- **第一时 华严时**：释迦成道之初教法
- **第二时 阿含时**：度化外道与小乘教法
- **第三时 方等时**：弹偏斥小叹大褒圆
- **第四时 般若时**：遮有形事相显空性理体
- **第五时 法华涅槃时**：令一切众生皆能成佛之教

八教

五时八教为天台宗所划分

- 顿：直显真实之教
- 藏：声闻、缘觉之教
- 别：独为菩萨所说之教
- 渐：由浅入深之教
- 不定：一音异解之教
- 通：声闻、缘觉、菩萨共通之教
- 圆：佛陀内证的实相之教
- 秘密：因人而异之教

渐 ⟷ **顿**

渐教是由浅入深逐渐成功的教法。渐指成佛时间很长。

顿教是立刻速成的教法。顿就是顿悟，以渐为基础。

华严宗将《维摩诘经》归于顿教内。

偏 ⟷ **圆**

偏教观察事理有所偏颇、偏僻，不能证得佛果。

圆教不偏向一边，而是圆满一切，具足一切。

小乘教为偏教，大乘教为圆教。《维摩诘经》是大乘经，归于圆教。

权 ⟷ **实**

权教为导人入于实教所设的方便教法。

实教为实述佛陀内证之法，能引导众生圆满解脱。

《维摩诘经》属于权教经典，但以实教之法身菩萨维摩诘行权教之事。



《维摩诘经》重视“心”胜于形式

佛法在尘世中求得

《维摩诘经》不仅仅是一部在家修行佛学的人士所读的经典，它超越了世间、出世间修行的分别，把“心”的颖悟而不是修行形式，作为能否求得清净佛法的标准。

心净佛土净

《维摩诘经》要旨之一，阐明了在佛法在世间，不离世间本位而解脱成佛。这是大乘菩萨在入世和出世间随缘任运、度化众生的大境界，也指出了普通人不需要借由出家而成佛的捷径。

本经的“不二法门”告诉每个学佛的人，人世秽土和佛居住的净土是可以相互转换的，实现转换不是佛祖在遥控，而是依赖个人本身的清净意识。经文里说：“若菩萨欲得净土，当净其心。随其心净，则佛土净。”这话的意思，就是强调“心”的作用力，大千世界变幻莫测、净垢无常，心的清净或垢染决定了个人是在净土还是秽土。

同时，本经没有着意鼓励在家修行，对小乘的弹斥更不是反对出家修行、追求独自解脱，而是强调积极参与到世俗生活中，倡导大乘菩萨方便教化众生的精神，让更多人成佛，在尘世秽土上建立一个佛国净土。

在欲而行禅

在现实生活中的人，心念无时无刻不受到欲望的左右，欲望来了，梵行(学佛)的热情就会减退或是受到干扰，所以，心对欲望的控制，是梵行能够成功的关键因素之一。维摩诘妻妾成群、儿女成双，仍坚持勤修梵行、精进不已，因而在尘世中求佛法，在此经中被比喻成“火中生莲花”般的修行。现实世界的种种污秽如同火焰一样烧烤着在世的修行者，不过，禅宗也有美妙的诗偈赞叹这种精神考验：“在欲行禅知见力，火中生莲终不坏。”

处染而不染

尘世是五浊秽土，贪嗔痴烦恼的丛林、集镇，和形形色色的人杂处，就不免受到沾染。修行者该如何对待呢？处于污染的世间，就要像维摩诘一样，即使在最污秽的地方，如游乐场所、妓院等，也能视之为宣扬佛法的契机。处污染世间修习佛法，关键就是要经常洗涤心意识，只有心不受染，才能明心见性、即心成佛。



《维摩诘经》的“人间净土”观

《维摩诘经》和其他佛经的很大不同是，它所宣扬的佛国净土并不是不在缥缈的“彼岸”，而是存在于“丘陵坑坎、荆棘沙砾、土石诸山、秽恶充满”的现实世界中，也就是说，无须到“彼岸”，在世俗生活中众生就能修成佛，这是成佛观念的一个解放。



净土（佛国）

没有垢染，清净、平等、庄严的国土，指以菩提智慧修成的清净处所，为佛、菩萨居住之处。

佛法是众生度往净土的工具

秽土（尘世）

众生居住之所，也就是我们人们所居住的地方，充满了烦恼、污秽，不利于修习清净佛法。

在秽土中修习佛法也能成佛的原因

客观条件：完全倡导出家修法在现实生活中有实践的难度，因世俗社会是“污秽”之地，却能为学佛人士提供物质资粮，所以不能完全否定。

主观条件：“心净则佛土净”、“烦恼即是菩提”，《维摩诘经》提出的这两个重要观点，即表明只要保持心的清净，烦恼也会转化为成佛的智慧。



对佛教各宗的影响

禅林之风，净土之骨

《维摩诘经》博大精深，意旨高妙，是大乘佛教早期最重要的经典之一。本经对于佛教各宗及各类学佛人士有很大的吸引力，很多人都是受它的影响才开始修学佛法。

《维摩诘经》对禅宗的影响

禅宗是中国最本土化的佛教宗派，分为南禅宗和北禅宗：南禅宗以慧能为宗师，信奉顿悟成佛、即心净土等观念；北禅宗以神秀为宗师，主张渐悟修习佛法。显然，慧能的南禅宗受到《维摩诘经》的影响更大。

从后世禅宗的思想、思维方式、公案机锋看，《维摩诘经》以不可思议的不二法门消解一切矛盾、对立的无分别观，不执著文字的实相观，以及认为心悟就能到达净土的成佛观，都对它们产生重要影响。《维摩诘经》所提倡的“存在而超越”的大乘境界，也使中国禅宗呈现活泼自由的精神气象。如在本经《弟子品》中，维摩诘反对小乘呆板的静坐，和南禅宗讲究心悟、反对静坐的观点比较一致。

《维摩诘经》还与慧能所著的《六祖坛经》在核心思想颇为相通，除了都提倡“不二法门”，六祖“以无念得智慧，以无著离烦恼，以无相证佛性”的观念和《维摩诘经》“从无住本立一切法”的“无住”思想有相同内涵，都包含了不执著于身心就能成佛的意旨。《坛经》也引用了《维摩诘经》中所提倡的“直心”，即人人都本来都具有的无杂、无念、无分别的纯粹人心，又称“纯净意乐”，再引申开来，它又包含了几层意思：这种无所分别的“直心”就是希望一切众生都成佛的大乘菩萨精神；“直心是净土”，也就是直心是“心净”，慧能强调，如果人没有保持直心的状态，就不是真正修佛的人。

慧能强调迷、悟不二，相互转化，即佛迷就是众生、众生悟就是佛的观点，和《维摩诘经》所提“染净不二”的观点，即污染就是清净、清净就是污染，也是一脉相承的。

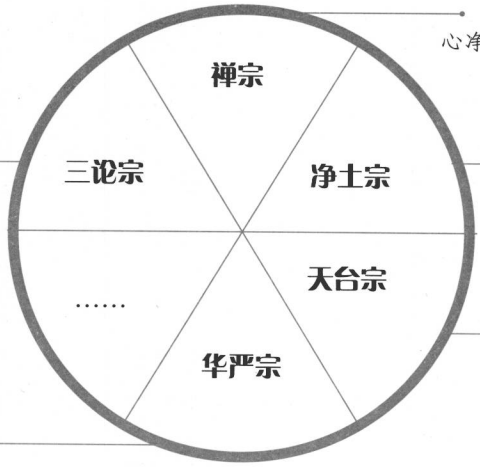
慧能本人也将禅分成四个层次：**小乘禅**是“见闻转诵”，生硬念经、不一定知道意思；**中乘禅**是“悟法解义”，能领悟佛法、把握其意，但只是表面了解；**大乘禅**是“依法修行”，能按正法进行修行；**最上乘禅**是“万法尽通，万行具备，一切不染，离诸法相，一无所得”，是对佛法根本精神的把握。由此看来，《维摩诘经》应该归为最上乘禅，不仅维摩诘是悟性非常高的最上乘之师，他所说的法也是上乘的圆满觉悟、自觉觉他之法，即佛陀的智慧。



《维摩诘经》的宗旨：普度众生

《维摩诘经》是一部抑斥小乘、褒扬大乘的佛教经典，主要通过先破后立的方式，以问诘和对话的形式讲授了大乘佛教的般若空观、不二法门、顿悟解脱、如来藏、净土、方便等观念，对后世佛教各宗派影响很大。

《维摩诘经》影响中国佛教各宗派



为此宗明心见性、即心净土观之源流

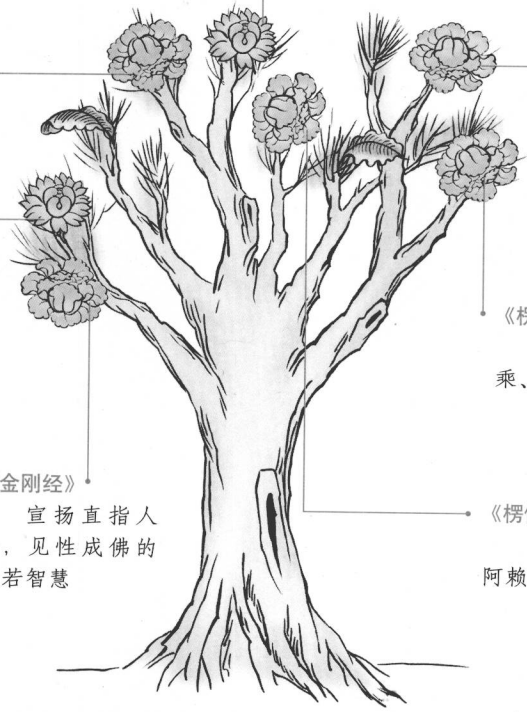
为三论宗之立宗经典之一

以心净则佛国净超越传统念佛净土观

“见空为一切智”的空观和本经一致

宇宙之大藏于莲花的“小大无二”观和本经一致

禅宗七经



《圆觉经》
宣扬圆觉法门，即众生本有圆觉之心

《维摩诘经》
罗什及弟子译注，宣传大乘般若空观

《坛经》
慧能所传，认为“自性”中本具智慧

《心经》
揭示五蕴皆空质义，使人不执著幻相

《楞严经》
破小乘，建立大乘、无上乘心地法门

《金刚经》
宣扬直指人心，见性成佛的般若智慧

《楞伽经》
结合如来藏思想和阿赖耶识的唯识观

在上述对中国影响最大的佛经中，只有《维摩诘经》是以人名为经题，维摩诘因此而成为后世学禅者最倾心的“榜样”，深受膜拜。



《维摩诘经》对净土宗的影响

《维摩诘经》非常重视净土观念，几乎每一品都提到佛国净土，它所展示的净土观念非常博杂，和西方弥勒净土观念可能并非完全一致，但也有相通相融之处。此经对净土的论述主要集中在《佛国品》、《香积佛品》、《见阿閦佛品》中，强调佛土之净秽不在于其本身，而在于心净与否，也就是“若菩萨欲得净土，当净其心；随其心净，则佛土净”。

净土法门有几种，一种称“唯心净土”，就是往生即不生，心净国土净的思想，这正是《维摩诘经》的净土观，强调解脱可以在任何地方做到，不一定到佛陀居住的净土；第二种是要求往生到净土，是有相的，也是一种成佛的方便，最后和“唯心净土”没有什么区别。本经主要是为净土宗的“唯心净土”提供理论支持。

《维摩诘经》对天台宗和三论宗的影响

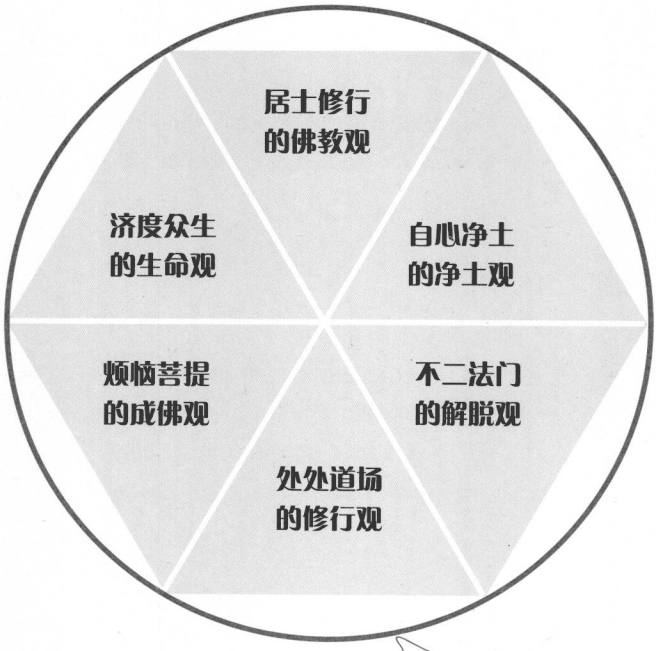
天台宗把《维摩诘经》判为“弹偏斥小，叹大褒圆”的佛陀教法，其创派人智者大师还曾为本经作注，其他高僧为本经作注疏的也非常多，这里就不一一列举。

天台宗止观学说的两个核心命题“一念三千”和“圆融三谛”中，“一念三千”是说千差万别的世界是由人的不同心念所产生，这正是《维摩诘经》所主张的观点，所以要断除烦恼、求得大乘智慧，就要去分别心。而本经十分主张消灭对立的圆融观念，这和三谛要表达的圆融无碍之教义相投，且三谛之中谛是说“不可思议，全绝言思”，和《维摩诘经》的不可思议解脱、不执著文字语言的观念也很相近。

《维摩诘经》还是龙树所开创的三论宗立宗所依据的“四小经”之一，宣扬了龙树所提倡的大乘中观思想，大乘中观正是维摩诘一切言说的根本立场，也是其“不二法门”的指导思想。



《维摩诘经》对后世影响最大的思想观念



均借由维摩诘的智慧、方便讲述出……

小乘佛教

主要经典有：《长阿含经》、《中阿含经》、《增一阿含经》、《杂阿含经》等。

信仰者通过“八正道”等修行，达到阿罗汉果（断尽三界烦恼，超脱生死轮回）和辟支佛果（观悟十二因缘而得道），但不能成佛。

大乘佛教

主要经典有：《大般若经》、《妙法莲华经》、《华严经》、《大涅槃经》、《维摩诘经》、《大智度论》、《中论》、《瑜伽师地论》、《摄大乘论》、《唯识三十论》等。

信仰者通过六度等修习，可以达到佛果，即觉悟了的、具有大悲心的菩萨，再去度化他人，不断扩大成佛的众生。

《维摩诘经》把度众生的大乘教法作为宗旨



对中国文学的影响

南朝诗歌，初唐美学

《维摩诘经》说佛理要言不烦，讲故事趣味盎然，本身就是风格独具的小说，罗什译文又得诗歌之美，简练、空灵、深刻，具美学意境，给后世文艺提供了绝好的资源。

中国文人的偏爱

《维摩诘经》自从传入中国，就是文人们雅鉴的书中之宝，这部佛经的“不可思议”的精神境界，成为中国文人倾心向往的理想境界；维摩诘高贵的身份、睿智的形象使它在上流知识分子中风靡一时，维摩诘调和入世与出世的矛盾、不世故而圆融的人生态度，也使得本经走出禅林，引起无数朝野人士的心灵共鸣。所以，本经在中国有广泛的受众群体，横跨多个朝代，高标一格的文人群体总是对它兴趣不堕。

为山水诗歌注入佛学意境

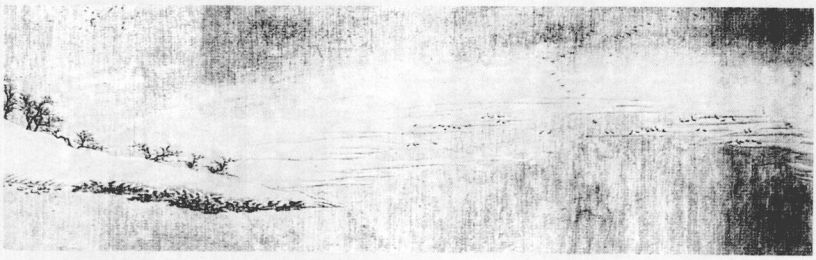
山水诗歌为南朝谢灵运所开创，以风格清新、自然著称，初唐的王维则将禅的境界融到山水境界中去，更赋予这类诗歌永恒、静谧的品质。而这二人正是一生都把维摩诘作为精神偶像。如《维摩诘经》曾以“十喻”说明身体虚幻不实，谢灵运依之写成八首诗赞，即有浓厚的宗教意味，如“水性本无泡，激流遂聚沫。即异成貌状，消散归虚豁。君子识根本，安事劳与夺”，是由佛境直接契入佛理的典范；另外如“沈冥岂别理，守道自不携”就是开始对山水、人生有了顿悟的感受。

王维字摩诘，从小好读《维摩诘经》，受本经的影响也就更深，如《与胡士皆病寄此诗兼示学人二首》诗中发生病之感慨：“一兴微尘念，横有朝露身。……因爱果生病，从贪始觉贫，色声非彼妄，浮幻即吾真”，就直接是对原经句“从痴有爱，则我病生”的化用，及更深的生命思索；另外如“中岁颇好道，晚家南山陲。兴来每独往，胜事空自知。行到水穷处，坐看云起时。偶然值林叟，谈笑无还期”，就不仅是学维摩诘随兴、洒脱的处事风范，还在诗中建立了一种静谧的美学意境，这种“静”是环境之静，更是一种心灵之静，正如《维摩诘经》中以心净为“净土”，佛教的“净”正是心灵上的宁静、安适的状态。



佛学和诗学的融合

印度是佛的国度，中国是诗的国度。中国的诗人们却喜欢在诗歌里建立起一种审美体验（诗）与宗教体验（佛）融合为一的艺术意境。



王维画

佛学对诗歌的影响

齐梁诗歌

齐梁士人多受此经影响，如沈约诗对入世出世态度："从宦非宦侣，避世不避喧。"

谢灵运诗歌

如谢诗说身体虚幻无我，"俄已就飞散，岂复得攒聚。诸法既无我，何由有我所"。

王维诗歌

如"木末芙蓉花，山中发红萼。涧户寂无人，纷纷开且落"中动静不二的生命观。

白居易诗歌

以维摩诘自居，如写诗说："唯是名衔人不会，毗耶长者(即维摩诘)白尚书。"

苏东坡诗歌

诗称"殷勤稽首维摩诘，敢问如何是法门。弹指未终千偈了，向人还道本无言"。

袁宏道诗歌

过着士大夫的生活，抒发个人心灵感受："一帙维摩三斗酒，孤灯寒雨亦欢欢。"

龚自珍诗歌

称"先生读书尽三藏，最喜维摩卷里多清词，又闻净土落花深四寸，冥目观想尤神驰"。



对中国绘画的影响

佛画和经变的题材

《维摩诘经》不仅深植于宗教和文学土壤，而且也成为汉地艺术家的宠儿，出现大量关于本经的佛画、变相图、石刻、壁画等，就是维摩诘旋风般影响的一个证明。

维摩诘画像成为绘画焦点

维摩诘是佛经中最具有世俗精神的人物，他为人富有个性、洒脱不羁、具有成熟的人格魅力，所以，随着汉地艺术家逐渐增深对佛教的了解，维摩诘形象就特别受艺术家们喜爱。第一个问津维摩诘的是善于“传神写照”的东晋艺术家顾恺之，相传他当年在瓦棺寺绘《维摩诘示疾壁画》，神笔一挥，人物光耀夺目，画像引来无数人驻足，惊动一时。

与之比肩的盛唐画家吴道子，也曾以炉火纯青的线描功底，给后人留下传世名作《维摩诘大士》。他的维摩诘虽然隐隐有示病之容，为须发老者，但看上去身体健壮、热情善辩，眉骨器宇不凡，是智慧深藏、辩才无碍的学者形象。由于顾画流传下来，这幅维摩诘画像也就更显得珍贵，成为“维摩写真”的绝世精品。

变文和变相中的维摩诘

所谓变文，是以通俗文字演述佛经的故事；所谓变相，是以绘画或雕塑表现佛经故事。《维摩诘经》本身富有小说戏剧意味，且人物个性描写生动、想象丰富，所以也成为经变的重要题材。至今为止，维摩经讲经文都是变文中最宏丽的作品。《历代名画记》中记载袁倩画维摩变相图说：“维摩诘变一卷，百有余事，运事高妙，六法备呈，置位无差，若神灵感会……”表明这时，画家们的注意力也由维摩单身像，发展为有故事性质的维摩经变相。

雕塑和壁画中的维摩诘

在雕塑和壁画领域，中国佛教艺术三大窟——山西云冈石窟、河南龙门石窟和甘肃敦煌莫高窟（又称千佛洞），都少不了维摩诘的经变图。云冈石窟以《问疾品》为题材，龛内多刻文殊师利和维摩诘共处一室的情景，维摩诘“右手持尘尾，左手安置床上，戴尖顶帽，面有须”，文殊“半跏趺坐，右手微举，头有项光，顶有宝盖、飞天”，类似的形象也都出现在其他几窟中。



敦煌壁画中的维摩诘

中国艺术家能从《维摩诘经》汲取的精神养分非常多，包括人格境界很高的维摩诘形象、生趣而丰富的佛教故事、佛经中“不可思议”的想象等。而此经不仅是文艺素材，它更深远的影响是，打开了汉地文艺人士的心灵境界，升华了其宗教情怀。

士林禅风





敦煌壁画中维摩诘手执尘尾、冠帽长须、自在无为的形象，和中国的士人精神颇为相通。



图为晋竹林七贤醉酒当歌、赏玩艺术的情景。他们一如中国大多真正的艺术家，崇尚不虚伪的人格、抛却礼法束缚及任性自在的性情，颇有忘却俗尘的禅士之风，故中国的艺术极重写意的境界。

维摩经变

维摩经变图在初唐以前，艺术家们关注的是本经重心——维摩和文殊共处的场景，大乘佛法经二人辩论道出。初唐以后，维摩经变的内容更加丰富，包括讲法、天女散花及佛弟子的故事等。

维摩诘形象是挥动麈尾，身穿白衣，凭倚几案辩论，既表明其白衣居士的身份，又具脱俗气质。



左右为天女及听法众人，“天女散花”的故事正是由此经流传开来，是中国艺术中常见题材之一。

第贰章



一个特殊的学佛群体

居士

《维摩诘经》发扬居士学佛的精神，并塑造了一个居士的楷模——维摩诘居士，他遵循“圣人虽在庙堂之上，然其心无异于山林之中”的生活方式，超出入世和出世的对立，解决了儒道并行的中国社会中，士人们最无法调和的“入世”和“出世”的矛盾，即个人价值的实现和超凡境界追求之间的冲突这一问题，客观上也有利于居士佛教的发展。



本章内容概要

- ⊙ 四众弟子
- ⊙ “居士”名称的来历与演化
- ⊙ 成为居士的条件
- ⊙ 理想居士的处世法则
- ⊙ 居士的价值和作用
- ⊙ 居士的善巧方便
- ⊙ 居士佛教
- ⊙ 入世与出世



佛教徒的分类

四众弟子

佛教有两类信众，包括出家的僧侣和在家学佛的人，后者不限于某一阶层，无论士大夫还是市井小民都能成为佛教信徒。在本经中，佛借维摩诘勉励在家弟子修行。

四众之分

佛教徒中有四部弟子，按《法华经》序品，分别可称作比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，即四部众或四众，分成两拨就是出家的男女二众和在家的男女二众。其中，出家的男众就是比丘，出家的女众就是比丘尼；在家的男众就是优婆塞，在家的女众就是优婆夷。

梵语比丘就是僧人，统称为“沙门”，意思是止息一切恶行。僧就是“僧伽”的简称，意义是“众”，一个比丘或比丘尼不能称为僧伽，只能称作僧人（值得注意的是，比丘尼也可以称为僧人）；若是三四人以上的比丘或比丘尼，就可以叫做僧伽。释尊刚悟道不久，就在鹿野苑度化憍陈如等五人出家修行，从此佛教僧团正式成立了。释尊入灭之后，僧伽就是佛法住世的象征，他们深信因果，愿意按照佛的指引修行，从而舍弃家庭进入寺院。毕竟世间大多数人无法像他们那样出家修行，所以僧伽身上肩负着护持正法、使正法久住世间的重要使命。僧伽又是在家居士的指导者，度化众生是他们的另一大使命。僧人在藏地被称为“喇嘛”，在汉地被称为“和尚”。

梵语优婆塞和优婆夷，就是在家学佛的男、女居士。在家人信仰佛教，愿意成为正式的在家佛教徒也要经过一定手续，其基本条件是受持三皈依——皈依佛、皈依法、皈依僧。皈依是投靠的意思，即以自己的身心性命投靠于佛法僧，依佛法僧的教导行持。皈依佛，不是皈依佛的生身，而是皈依佛的道德品质；皈依法，就是皈依趣向涅槃的方法；皈依僧，是皈依佛所教导的大菩萨、大阿罗汉等。

受戒和守戒

对于佛教信徒，最有意义的就是受戒和守戒。戒律也有不同层次之分，守五戒十善，能得到人天善趣的身；守持以出离心为根本的别解脱戒，能趣向出世间的解脱；守持以菩提心为根本的菩萨戒，能成就佛果。



佛陀的四类“听众”

佛陀作为佛教第一导师，不是以肉身的神话让世人崇拜，而是他的说法，道出佛教所认识的“宇宙的真谛”、“生命的最高智慧”，具有很高的精神价值，使这一教派成为出世和入世者都能共修的、止恶向善的宗教。



比丘

即出家为僧的沙门、和尚、喇嘛，年满20岁，受过具足戒，乞食以自养，精进修道以证得涅槃。



比丘尼

即尼姑，满20岁出家，受了具足戒的女子，比男比丘守戒更多，第一个比丘尼是佛陀的姨母。



佛陀每次讲法，四众云集倾听，这四众包括：出家的男女弟子和在家的男女弟子。



优婆塞

即在家信佛、行佛道并受了三皈依的男子，若再受持菩萨戒（心戒），和出家人也没什么区别。



优婆夷

即在家信佛、行佛道并受了三皈依的女子，若受持菩萨戒（心戒）后得道，其正果也非常殊胜。

成为佛教的基础

僧人是佛陀的入室弟子，相对容易接受佛陀的法教，是宣传佛法、延续佛教命脉的主力军。但因佛教僧人大多不是生产劳动者，所以通常僧团无法自给自足，只好倚靠大量的在家信徒提供充足的物质。故广纳在家弟子也是佛教存在的基础。



在家人修行佛法

“居士”名称的来历与演化

佛教称在家信徒为“居士”，大概典出《维摩诘经》，维摩诘共有四个尊称：方便品称为“长者”，问疾品称为“上人”及“大士”，菩萨品等则称为“居士”。

最早的居士从何而来

据说，婆罗奈城的长者俱梨迦有个儿子耶舍，因厌倦奢侈豪华的生活，深夜逃到鹿野苑，成为佛陀的弟子。这时俱梨迦寻找儿子到佛陀处，佛陀向他讲了佛理：富贵并不可靠，人生最宝贵的是觉悟。俱梨迦受启示后也想出家，但又恐家业无人管理。佛陀教导说，信仰佛法不必一定出家。于是便收他为第一个在家的佛弟子，称为优婆塞，即居家修道的居士。佛陀又对耶舍的母亲宣讲了佛法，收她为第一个优婆夷，汉译“女居士”。

“居士”的含义及特征

佛教在家男弟子优婆塞，女弟子优婆夷，在中国都称之为居士。“居士”音译为迦罗越、伽罗越，意思是长者、家长，在印度指的是吠舍中的富人，或居家有道之士。在中国，居士的含义要相对广泛：

在《礼记·玉藻篇》中，就已经出现了居士一词，里面描述“居士锦带，弟子缟带”，就把居士归于有才、有德、有一定社会地位的人，所以应佩戴锦带。

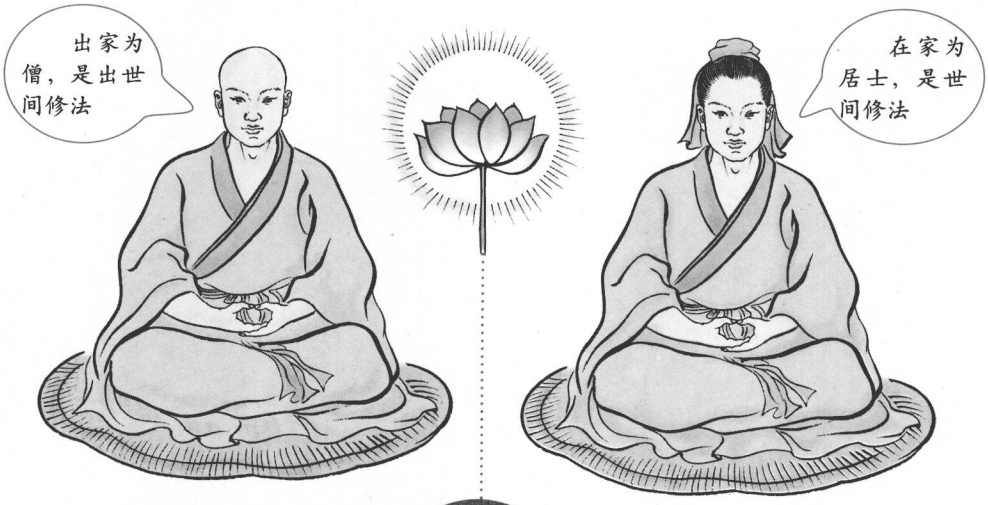
慧远的《维摩义记》称“居士有二：(1) 广积资产，居财之士名为居士；(2) 在家修道，居家道士名为居士。”这时，对居士的看法是：一是要广积财富，家业兴；二是要在家修行佛道，即开始赋予居士为“学佛人士”之意。

北宋《祖庭事苑》卷三中说：“凡具四德乃称居士：（1）不求仕宦，（2）寡欲蕴德，（3）居财大富，（4）守道自悟。”此时，居士的首要美德是隐居不出仕，不与现实同流合污，其次才是有德、有财、学习佛道，从“守道自悟”排在最后，可见中国居士的含义不特别强调是否为佛教徒，后世的将军或显贵者可称为居士，士人也可自称为居士，如青莲居士李白、东坡居士苏轼、易安居士李清照等。由此可见，不出家的佛信徒都是居士，居士却不都是佛陀弟子。



在家和出家

出家的含义，不仅仅是离开家庭，其更深的意思是指出离三界（欲界、色界、无色界），超出轮回，不再受业力控制。但是如果心已经出离，就无所谓在家出家。出家人以修道与传道并住持佛教为本，反而更多表达大乘入世的菩萨精神的，是在家的居士。



小乘佛教的修行，是为了脱离业报轮回之苦，证得阿罗汉之果，因此注重不沾染世俗之欲的出家修行方式。

两种方式都能解脱、涅槃

在大乘佛教看来，出家和在家只是证悟的形式之分别。慧能就说："佛法在世间，不离世间觉。"意即在世间也能觉悟。

两种不同类型的居士

行皈依三宝的仪式



佛教的在家居士，称优婆塞（男居士）和优婆夷（女居士），这类信徒在家修行，遵守的是"三皈五戒"。

李白号"青莲居士"



在中国，随着佛教的盛行，越来越多的人自称居士，不仅有道教修行人士，文人知识分子也多以居士自居。



成为居士的条件

四法具足

根据佛陀经典《杂阿含经》卷四记载，想要成为居士，只要信奉佛法、皈依三宝、受持五戒，在日常生活中去恶向善即可，用佛陀的话就是“四法”具足。

信具足

对佛法有信心是成为居士的第一位因素。信仰如果没有建立在坚定的基础上，无论出家还是在家，都无法做到离苦得乐——即使出家也会随时还俗，而在家则会与世俗混同，身心皆在尘垢而无法“独立”出来。所以，有坚实的信仰非常关键，佛教信仰的入门就是皈依三宝，即信仰“佛”、“法”、“僧”，要求对佛陀无比敬重、对佛法深信不疑、对僧众拥护不已，不为世间任何挑拨所动摇，将整个身心沐浴在佛、法、僧三宝的光辉与恩德之中，得其指引，走上成佛的“八正道”。

戒具足

即具足戒律、威仪。居士要守持的戒律主要是指五戒，包括不杀生（不能等同于吃素）、不偷盗、不邪淫（不搞不正当的男女关系）、不妄语（不欺骗、不诽谤、不胡言乱语等）、不饮酒。打个比方，在进入佛教的仪式中，皈依三宝如同是登记注册及宣誓；而持守五戒则是三归弟子必须遵从日常修行规范及守则。如果觉得五戒太常规，在家居士还可以受持“八关戒斋”，比五戒多出三戒：（1）不着香花，不香油涂身；不歌舞倡伎，不故往观听。（2）不坐卧高广大床。（3）不非时食（过午不食）。

施具足

佛教所谓施，不局限于布施，而是具足“三心”：以尊敬心供施父母、师长、三宝，以悲悯心布施孤苦贫病；以公益心施舍，促成社会大众的福利。持戒、布施，都是注重修持者个人福德的培养与经营，是佛教发扬利他精神的体现。

慧具足

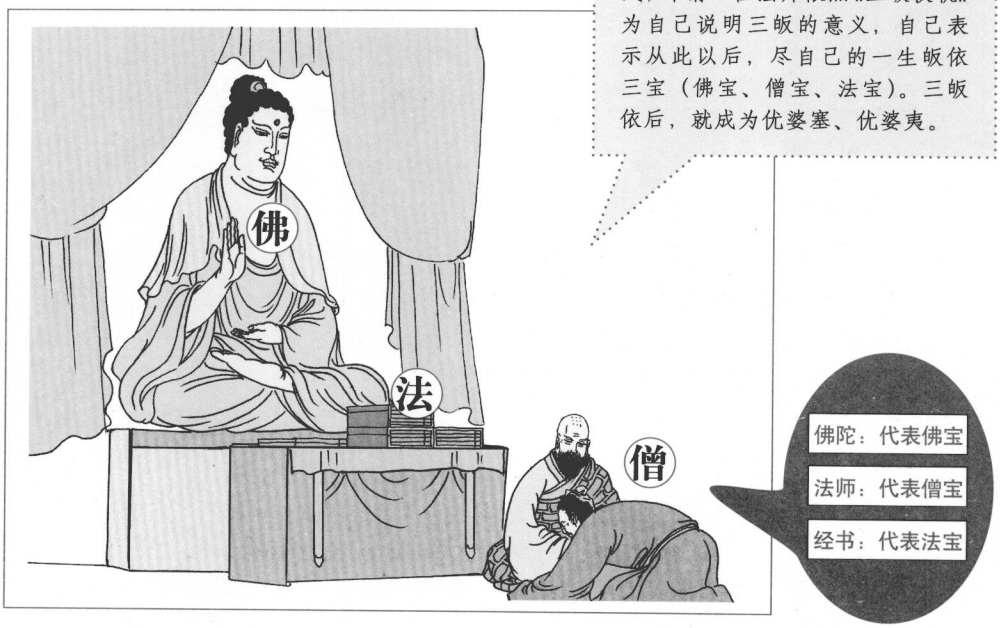
即具足佛法智慧。从各种形式的读经会、法会入手，得到佛法的正知正见，对“真谛”有初步的体会或领悟，再在实践上精进修习，以期获得实证的经验。对于居士而言，就是要具备两种智慧：一是不舍世间而觉悟，二是自己乐于修学佛道而又善于化导众生。



如何成为一个居士

成为居士的门槛：三皈依

受持三皈，要经过一定的仪式，即请一位法师依照《三皈仪轨》为自己说明三皈的意义，自己表示从此以后，尽自己的一生皈依三宝（佛宝、僧宝、法宝）。三皈依后，就成为优婆塞、优婆夷。



成为居士的通道：守五戒

五戒又称居士戒，是进入佛门后需要接受的最基本的戒律。





源于“四摄足”的智慧和修养

理想居士的处世法则

佛经中，维摩诘大概是最理想的居士，他出入于任何场合都受人尊敬，对一切事物都充满热情，生活在世间又能觉悟世间，还把解脱之道带给他人。

理想居士不失“大悲心”

理想居士不一定是人群中的领袖，但一定是走到哪里都受欢迎的人。这是因为，一般居士学佛之后，虽然践行三皈依、守五戒，做到以善为本，却容易和社会疏离，久而久之，反而会产生孤僻的性情，越发冷漠、不近情理。尤其是久处室内的居士，与外界隔绝，对一切都感到很淡漠，缺乏激情，还误以为这样就是习禅的境界。

而为理想的居士，是发大悲心和发菩提心兼具：发大悲心就是眷顾众生，发菩提心是在世俗生活中进行出世的修行，即俗称的“修道”。大悲心是菩提心的基础，没有对众生的大悲心，也会忘失菩提心，更不是大乘菩萨该具有的德行。佛陀授给居士四种处世法则，即“四摄法”，如能践行，就必定具人格魅力，会受到世人爱戴。

居士处理人际关系的法则：四摄法

①**布施**：在佛教中，布施的功德非常大，是最能表达佛教慈悲精神的手段。只要与社会人群打交道，佛教就鼓励布施，它被列在六度之一，是修行证果的重要途径。在家的居士一般资产比较丰富，能够通过捐钱供养三宝、赈济贫病等积累功德，既是修行的一种，也是菩萨精神的体现。

②**爱语**：是用和悦的态度与他人谈话，为大悲心在语言层面地自然流露。居士一般社会地位高，与世人交谈就要懂得以爱抚和慈善的言谈，将佛法的光明也温暖到世人心中，而不是摆出高高在上的架子。

③**利行**：是指利益众生的实践。居士修行，就应该比出家人更多想着社会群体的利益，因为出家人已经出了凡尘，对俗务有所避，而居士却更方便教化、服务众生。

④**同事**：是指居士与世人同处共事，就应该融入社会，随着角色的需要而领导社会、感染社会，如释迦世尊在菩萨阶段的随类应化、观世音菩萨经常化身俗世中人等都是如此。



居士如何对待俗缘和佛法

居士在家的处世法则



居士在家要善处各种感情生活，其基本的处理原则如下：

① 对父母长辈要恭敬孝养，以尽人伦之情；

② 对夫妻伴侣要相敬相爱，生活无令缺乏，以尽夫妻互谅互信之情；

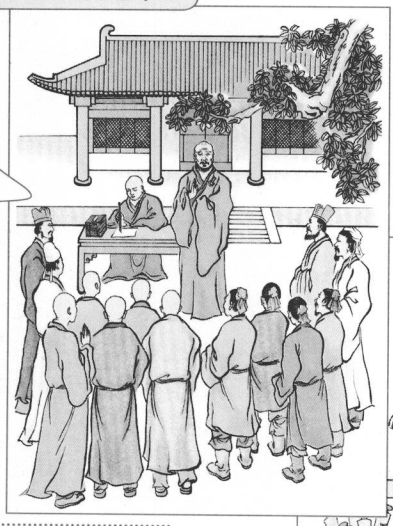
③ 对兄弟姊妹要助其创业，使其生活顺利，以尽手足之情；

④ 对年幼子弟要教授礼仪及处世之道，助其达成理想，以尽提携之情；

⑤ 对亲人朋友要讲求仁义，以尽守望相助之情。

居士要种福田，首先是要在自家田地里善待亲人，而不是要像割田中芜草一样，斩断俗缘。居士的魅力一大半来自于懂了佛法之后，更能以善心对待一切众生。

居士学佛的两种途径



居士经常到寺庙里听高僧讲法、开示

受皈依者要常去请出家了的更高层次的导师指引，因僧团本来负有对居士的教化、引导之责。



居士自觉修学佛法，要能圆融领会

受皈依者居家修道要勤，多读经书，聆听正法，因皈依三宝是行了入门仪式，还不能代替学佛。



由僧入俗，弘扬佛法

居士的价值和作用

居士的主要责任和义务是护持佛法，即保护、维持正法，一是对家庭和父母的尽职尽责，这是一种宽泛意义上的护法，是为人的基本德行；另一则是认真修学佛法、依教奉行。

居士有哪些地方优于出家僧

①居士的构成更广泛

自古以来，居士占佛教徒的绝大多数。在我国佛教信仰盛行的时代，社会各个阶层都有大量的人士信佛，上至皇帝，下到最底层民众，形形色色的人等更能体现佛教大乘普世救度的精神。更有一类特殊的居士群体，他们掌控权势和财富，拥有学识、能力、社会地位，如历史上的帝王、富商、大学士等，对佛教宣传的影响力，甚至在僧团之上。

②居士更适于在日常生活中弘法

弘法与生活并不矛盾，如善于处理还能很好地结合，且居士弘法往往比僧人更能体现佛教的入世精神。居士有很多时间是在处理世间俗务，能接触到更广泛的社会面，借着大量传法的契机，提升自己学佛的境界，由此形成“居士佛教”。尤其主张入世度化众生的大乘佛教，要求居士能身行菩萨道，在俗世中成圣成贤，从而发展出一批比僧团更出众的佛信徒，如《维摩诘经》、《法华经》等经中的维摩居士、天女、龙女等，打破僧俗界限、积极入世，以度化众生为宗旨，具有大乘菩萨精神，超然于形式和教条之外。

居士和僧伽的关系

佛教的出家信众称为僧伽，在家信众称为居士，他们共同构成佛教的整体形象。僧伽是佛教三宝之一，在佛教中担负着住持正法、弘扬正法、自觉觉他、自利利他、继往开来、续佛慧命的重任，有摄受、教化居士之责。而居士具礼敬、供养三宝之义务，尤其在毁僧灭佛的时代，是弘扬佛法、延续佛教命脉的主力军。在家的居士也经常和僧伽人士交流，共同探讨佛法、推动佛教发展。居士自己也可以随时出家，或给僧团提供实用性的物质供给。总而言之，居士既是僧团教化、引导的对象，又是僧团的僧源所在，以及生存和发展的支柱。



认识一个居士群体

佛陀的两类弟子

出家的僧伽
身出家，心出家

为三宝中之僧宝，以出离三界为目的，主要责任：住持正法、弘扬正法。

在家的居士
身在家，心出家

皈依和供养三宝，亦以出离三界为目的，主要责任：协助僧人护持佛法。



自觉
自己觉悟成佛

\+

觉人
觉悟他人成佛

成为菩萨的条件



居士和僧人的三种关系：
① 居士可以出家，成为僧人。
② 居士和僧人结成佛友，如东坡和佛印。
③ 僧人点化常人，使之成为居士。



居士的来源和构成：

①社会各阶层：包括众多有权、有财、有学识、有能力的人物，诸如帝王将相、富商巨贾、硕学鸿儒、能工巧匠等，能产生比僧人更大的影响力。

②泛指信仰佛教、爱好佛学的一切人。如白居易（乐天居士）、苏轼（东坡居士）等并没有皈依三宝，也以其深受佛学影响的诗词感染世众。



居士的善巧方便

六度法门

居士不仅要自度，也要以度众生为己任，才是菩萨修行。六度即六波罗蜜，也就是度众生到涅槃彼岸的六种方法，为大乘菩萨的修行法门。居士把六度作为自己的善巧方便。

佛教中的“善巧方便”指什么

善巧方便是居士的智慧，也是处理世间和出世间一切人事物的真实智慧。没有善巧方便就无法度众生。以高度艺术的方式对人对事对物，是一种做人的境界，这种境界和佛教修行相结合，就是菩萨的德行和智慧。

佛菩萨出现在世间，一定会以种种智慧、善巧方便来诱导众生、启发众生，如同给众生开个永久的佛教“账户”，只要他们愿意，就能在通往成佛的道路上无限积累资粮。由于众生的根性不同，存在高低、利钝之别，教化就不能一篙子打鱼，以期一网打尽，而是必须契机契理，这就是佛菩萨度众生、教化众生的善巧方便。

居士化度众生的法门：六度

①布施　用以消除贪欲。居士布施的三种方式：一是财施，向穷困的人施舍钱财或物品；二是法施，对不明佛法之人宣传佛教真理；三是无畏施，用种种方法去消除别人的恐惧。

②持戒　用以减少恶缘，造福大众。持戒的居士守各种清净律行，不去做法律禁止范围内的事情，自然就能广结善缘，成为众生的楷模。

③忍辱　可以消除嗔恚之心。嗔恚最能引起社会纠纷，其根源在于我执，故能忍辱的人一般有非常高的修行境界，心里没有自我，就能百事调顺，利益大众。

④精进　用以度化人的懈怠之心。修行之人不能懒惰，而应该勤于进取。佛教的精进不仅指努力学习佛法，还包括尽心地去行善、做好事。

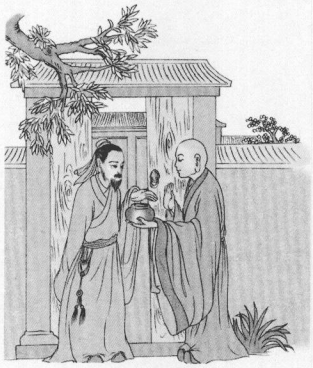
⑤禅定　又称静虑，是令心专注于某一对象，以求达到不散不乱状态的修行法，用以消除散乱之心。居士在家也要修习禅定，才能外离名相，内不散乱。

⑥般若　意思是“智慧”，能获得真正的解脱，其核心是“空”。居士要以空的观点来看一切，才能对治自己的烦恼，又帮助众生离苦得乐。



居士如何修菩萨道、度众生

布施、持戒、忍辱、精进、禅定和般若，合称六波罗蜜。波罗蜜是梵语，意思是度到彼岸或完成事情。此六法能度众生断除烦恼，出离生死轮回，到达涅槃彼岸，是利益众生、圆满佛果之法，故称六度，为居士修菩萨道、度众生的六种法门。



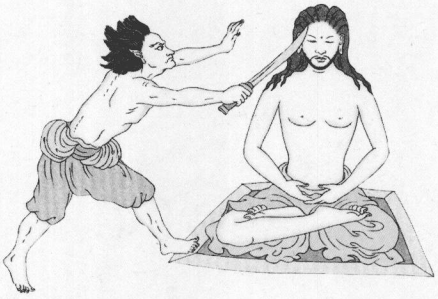
布施度悭贪

布施就是施予众生有形或无形的利益，居士以之行善。



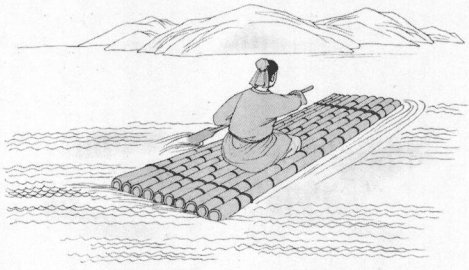
持戒度毁坏

持戒就是遵守五戒、八关斋戒、菩萨戒等，居士以之去恶。



忍辱度嗔心

忍辱就是忍受种种恼害，居士以之培养坚韧的精神。



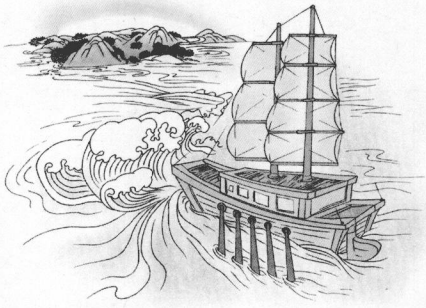
精进度懈怠

精进就是努力修学善法，居士以之给予众生利乐。



禅定度散乱

禅定就是保持定力，居士以之敏锐观察众生。



般若度愚痴

般若包括世间、出世间智慧，居士以之度众生到彼岸。



佛教的“世俗派”

居士佛教

“居士佛教”在佛陀身前就已经形成，由于人们无须像出家的僧人那样举行复杂的仪式，就能成为信教的居士，所以居士佛教在历代都是佛教僧团的有力补充。

“居士佛教”从何而来

早期佛教大小乘经律，就出现了所谓的居士，他们常常是一些富裕的人士，甚至是地位非常受尊崇的人，“心甘情愿”地成为佛陀的忠实信徒，是居士佛教最早的一批在家信众。这些居士常常通过布施的实践，来支持僧人进行传教活动，比较著名的有摩揭陀国王频婆沙罗施予佛陀一座“竹林精舍”，这是佛陀的第一个正式的讲法场所，也是后来佛教僧院的雏形；还有祇园精舍、本经的庵罗树园等，也都是居士们对佛教的贡献。

可见，居士佛教不仅以自身的修行，而且以利于大众成佛的发心，践行大乘的菩萨精神。它是能充分展现大乘佛教“普度众生”思想的普世化、世俗化佛教。在大乘佛教兴起之初，由于淡化出家和在家的差别，居士佛教还一度成为潮流，适时出现的《维摩诘经》赞扬在家的居士有菩萨精神，就是很好的证明。

居士佛教并不是和僧伽团体完全没有矛盾冲突，通常在佛教崇尚烦琐戒律的时期，居士佛教就受到蔑视，影响力便式微，不利于佛教的发展。但是在佛教从自身保守之风中挣脱，或政治运动对佛教不利时，居士佛教就会活跃起来，成为佛教开在教外的一朵充满生机的“莲花”。

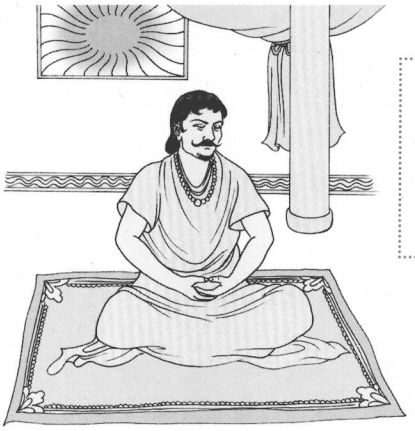
我国“居士佛教”的特点

中国的居士佛教可能拥有最庞大的佛教信徒，人数众多，又分布各行各业，虽无法统计，但从历朝文化典籍的记载，就可以知道佛教的势力影响甚大，如在我国传统的儒释道三教中，佛教信众占绝大多数；佛教给我国的文学界和思想界注入了非常独特的精神养分。

佛教在中国近两千年的传播过程中，居士们都表现得非常虔诚，他们恭敬、供养、护持三宝，出资出力，十分热衷于建造寺院、塑造佛像和大量印刷佛经、推动佛教公益事业的发展、积极实践并弘扬佛法等。



《维摩诘经》对中国居士佛教的影响



在家居士

印度

居士是指印度四姓中吠陀种姓的富人。如《五分律》中说："汝各有几财得为居士？第一人言：我钱有十三亿……"

中国

居士是指"道艺处士"，"不恃仰人而食"，即在家无心于仕宦，而怡然自得于道艺的人。居士最早的含义与佛教无关。

后来都指在家修习佛道的人

具足居士条件，成为佛教在家信众，于世俗生活中从事信仰活动，即形成居士佛教。

中国居士佛教的三个高峰

南北朝时期

居士佛教的形成和兴起阶段，主要受《维摩诘经》的影响。此经提倡在家修行，维摩诘这样的居士又深合当时士大夫的品位、世俗和出世俗态度。

隋唐时期

中国佛教宗派建立时期，贵族、官僚、文人以居士身份学佛和参禅，出现很多大名鼎鼎、事佛如醉的居士，如王维、柳宗元、白居易、李商隐等。

两宋以后

《维摩诘经》与《楞伽经》、《圆觉经》一起成为禅宗重要经典，为居士参禅打开新局面，文人士大夫兼融佛教各宗及统合三教，如苏轼、黄庭坚等。



历代“维摩迷”
著名居士的学佛情结

《维摩诘经》是非常受中国文人学士爱好的一部佛经，由此引发“维摩热”，不仅很多人因此经出家，甚至以“维摩迷”自居。喜爱维摩诘，成为居士学佛的情结之一。

历代居士和《维摩诘经》

维摩诘是居士在家学佛的典范，这几乎无可争议。《维摩诘经》说他虽然拥有大量财产，却能够视为“无常”；妻妾围绕左右，却能够做到“无欲”；出入于奢华和糜烂之地，却依然能够“无污”。更重要的是，他能够运用自己的身份、地位、财富和智慧来教化众生，调和了士大夫世俗生活和出世追求的矛盾。

历代居士深受此经影响，不只是翻译和注解《维摩诘经》的居士，还包括大量推动玄佛合流、主张儒释道兼融、以学佛来修身养性的居士；其喜爱的程度，也不只是写诗赞颂维摩诘，而是因为此经喜欢上佛教，与佛结缘，成为在家居士，以“维摩迷”自得。

居士学佛的典范

①王维学佛

王维早年就信佛教，《王右丞集》称他“褐衣蔬食，持戒安禅，乐住山林，志在寂静”，过着半官半隐的生活，因此也是个在家的居士。他一生喜爱参禅，与南、北宗禅都广有联系，他的诗处处显露禅趣，故有“诗佛”之誉。他一生不舍亲情，有孝悌之美德，晚年又能舍宅为寺、日饭数僧，学佛也身体力行，以维摩诘为榜样。

②白居易学佛

白居易字乐天，晚号香山居士，有“兼济天下”之志。他早年习禅，晚年信仰净土，对佛教各宗，取通融态度，又主张统合儒释道三教，曾代表儒家参与三教议论时，引《维摩诘经》中须弥纳芥子为论题，所以也是个维摩迷。

③苏东坡学佛

苏轼，号东坡居士，也具有入世和出世的双重气质。他早年秉承传统文人的儒家入世精神，中年、晚年仕途受挫后，更多了道家的洒脱乐观以及佛家出世的超脱精神。但他学佛不及王维、白居易入骨，而只是乐于“参禅”、喜爱佛学，也崇拜维摩诘，还不算真正的居士。



《维摩诘经》——在家居士必读书

《维摩诘经》是在家居士学习佛法的“葵花宝典”。此经说法的善巧方便，有很大的鼓动性。历史上不少居士从《维摩诘经》中得到信仰的支撑和心灵的滋养。



东坡居士（苏轼）



易安居士（李清照）

他们不是真的居士

唐宋期间的文人流行以居士为名号，其号之影响甚至盖过本名，侧面反映佛教居士的大众性。

从《维摩诘经》看居士的儒释道精神



白佛天

白居易

号香山居士，主张统合儒释道三教。既以儒家精神大兴佛寺，又参禅习佛，皮日休写诗说他“处世似孤鹤，遣荣同脱蝉”。

儒教

《维摩诘经》讲入世随俗、亲近众民、慈悲利他——居士要“积极入世”、“兼济天下”

佛教

《维摩诘经》讲常乐佛法、不毁正信、度众人——居士的“六度万行”、“具足四法”

道教

《维摩诘经》讲在欲而行禅、平等不二——居士要懂得无为无不为、庄子的“齐物观”



入世与出世

俗与隐的生涯，道与艺的境界

在中国，入世与出世的观念早就存在儒、道两教中，儒教代表中国人文血统里的“入世”派，强调在尘世中建功立业；道教则代表“出世”派，强调隐居避世、修道成仙。

出世与入世在乎一“心”

出世和入世是佛教面对尘世时的两种不同态度和修行观点。一般而言，小乘追求出世，喜欢到寂静清幽的地方静心修行，脱离凡世间的困扰和诱惑，去除一切身心杂念，达到无我境界，悟透生命的终极真谛。大乘返求入世，通过入世修行，积极教化大众，以求正果。真心为出世，妄心为入世；佛法是出世，世法是入世。故刚学佛的人，只谈出世，避谈入世。昧于佛法的人，也只知道佛陀说要出世“涅槃”，不知道要入世，然而参究不透尘世，如何能够涅槃？

故大乘佛法，不离入世，不废出世，一切唯在“修心”。维摩诘说“发菩提心即是出家（出世）”，可见发心才是趋入大乘的关键。没有这个菩提心（成佛的智慧），无论入世还是出世，都离佛法真谛还差十万八千里。可是，世间（入世）和出世间究竟应该以怎样的态度面对呢？《维摩诘经》道“世间性空，即是出世间”，也就是说居士在世间能够“性空”，就与出世间无异。

在中国，居士也指有才、有德、有道、有艺的一类人。他们不世俗，在学问的研究或某专门领域有很高的境界、技艺，于世俗中过着隐居的生活，追求道和艺的境界。即使佛教之风刮入之后，这个特点也没消失，常常是身在红尘，心已出世；或身已出世，心在世间，所谓“大隐隐于市，小隐隐于野”，就是以心为标准的入世和出世态度。

居士的选择：以出世心做入世的事

真正的居士都是以出世心来做入世事，同时以积极入世的态度，深入世间各阶层，摄化众生生起出世之心，做到出世与入世的无碍。菩萨都是既出世又入世的，所以兼具伟大的人格和平常心。现代社会更提倡维摩诘这种居士，也就是身处闹世却保持内在德行，和尘同光，兼济天下，表面上与普通人无二，境界却与诸佛菩萨等同。



出世和入世的四种形态

① 身心俱入世

标准的俗世凡夫。只存入世之心，无出尘之想，不免沾染世间俗气，如功利心、享乐心等，在现实中为欲、物所役使。



应酬往来时汲汲于功名、不超脱，就会很俗。

② 身出世，心入世

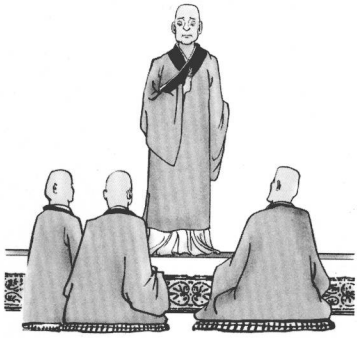
表面做隐士或出家，但仍心恋红尘。也有一类高人，出尘了还想着世俗中人的疾苦，心的境界很高，能指导凡夫。



做官走终南捷径，以高士之名被召入仕，是假出世。

③ 身心俱出世

隐居山野、不问世事的高人，或真正的出家人、小乘行者。把出世当成一种修行，又视之为人生追求的终极理想。



圆领方袍的僧众，身心都出家了，已经断灭红尘念想。

④ 身入世，心出世

像维摩诘这样的大乘居士，心和出家人一样清净自在，身在世间却不受欲、物所迷惑，还以济世情怀普度众生。



以天下苍生为念，将个人生死置之度外，也是这类人。

第叁章



听故事，析佛理
详解《维摩诘经》

在2 500多年前的一次法会上，释迦牟尼佛祖对于“空”的认识已臻至成熟、圆融的境地，但是他看到自己的声闻弟子及大量出家僧众，仍偏执于对空的理解就是“无常”、“无我”、“涅槃”等，便捻指拈花说了悟真空的圆顿法门，即“不可思议解脱法门”，从此世上就诞生了《维摩诘经》。无数人因与此经结缘，而开始学佛。



本章内容概要

佛是圆满无上的觉悟者
菩萨的大乘发心
维摩诘的善巧方便
"身"是虚幻而非实有
对一切平等，才是真慈悲
众生的慧根，就是菩提种子
菩提的真义
一灯燃点无尽灯
菩萨生病的缘由
实践中道
不可思议是大乘精义
真正的解脱
摄尘缘为佛事
不著文字，即得解脱
菩萨度众生的种种手段
不尽有为，不住无为
修菩萨道，营造一方净土
缘起性空——宇宙生命的真相
《维摩诘经》的结集和流传
针对新发愿菩萨的教导



本章解经

佛国品第一

如是我闻：一时，佛在毗耶离庵罗树园，与大比丘众八千人俱，菩萨三万二千。

我曾经亲自听佛这样说。那时，佛在毗耶离城的庵罗树园，与八千大比丘在一起，及32 000千位菩萨。

众所知识，大智本行，皆悉成就。诸佛威神之所建立，为护法城，受持正法。能师子吼，名闻十方，众人不请，友而安之，绍隆三宝，能使不绝。

众所尊仰的菩萨们，无论智慧、道行都已成就，并为诸佛威德神力所助持，自身也如护持正法之城。菩萨宣说正法的声音，如狮吼之声威震四方，且众人不需吁请他们，就能得到菩萨友善的慰藉。佛、法、僧三宝不绝，发扬光大，也需仰仗菩萨说法的努力。

降伏魔怨，制诸外道；悉已清净，永离盖缠。心常安住，无碍解脱；念定总持，辩才不断，布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，及方便力，无不具足。

菩萨能降伏烦恼魔障、对佛法的怨恨以及一切外道，使众生永离修习禅定的障碍，内心安住在佛法中，无有滞阻而得解脱。无论正念或入定，都能持善不失，与人说法而无言语困难。菩萨具足六种度人的功德，即布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，又能依据众生的根机而方便度人。

逮无所得，不起法忍。已能随顺转不退轮，善解法相，知众生根，盖诸大众，得无所畏。

菩萨们都达到对一切都不起执著的境界，证得无生法忍；已经能随顺诸佛，运转法轮，精进向前；善于了解一切事物的实相，知晓众生的根机，并超出众生之上无所畏惧。

功德智慧，以修其心，相好严身，色像第一。舍诸世间所有饰好。名称高远，逾于须弥，深信坚固，犹若金刚。法宝普照，而雨甘露，于众言音，微妙第一。

菩萨以功德智慧修养内心，以美好相貌庄严外形，故形象堪称第一。他们舍去世间凡夫的一切庸俗饰物，而注重内心的修为。菩萨的名声高远，超过了高大无比的须弥山；信仰坚固，犹如无坚不摧的金刚。菩萨的法，如阳光遍照世间，如甘露滋润万物，其说法的声音异于平常，堪称微妙第一。

深入缘起，断诸邪见，有无二边，无复余习；演法无畏，犹师子吼，其所讲说，乃如雷震，无有量，已过量；集众法宝，如海导师，了达诸法深妙之义。

菩萨深入缘起法，断除了有我、有常等邪见；不偏执于有，不偏执于空，再无烦恼邪见的习气及恶报。菩萨们说法，勇敢无惧，如狮子吼，亦如雷霆震动，使众生无不慑服。他们说法的内容没有限量，深不可测量。

集众法宝，如海导师，了达诸法深妙之义；善知众生往来所趣，及心所行；近无等等佛自在慧、十力、无畏、十八不共；关闭一切诸恶趣门，而生五道以现其身。

菩萨们如航海的导师，引众生在生死苦海中寻求法宝，且深刻地把握一切存在的玄妙，完全了知众生的心行及业报。他们接近具无上智慧的诸佛而得自在的智慧，以及诸佛成就的十力、四无畏和十八不共法等。菩萨们自身永不入恶道，但又毫不犹豫投入五恶道，现身度人。

为大医王，善疗众病，应病与药，令得服行；无量功德皆成就，无量佛土皆严净；其见闻者，无不蒙益；诸有所作，亦不唐捐；如是一切功德、皆悉具足。其名曰：等观菩萨、不等观菩萨、等不等观菩萨、定自在王菩萨、法自在王菩萨、法相菩萨、光相菩萨、光严菩萨、大严菩萨、宝积菩萨、辩积菩萨、宝手菩萨、宝印手菩萨、常举手菩萨、常下手菩萨、常惨菩萨、喜根菩萨、喜王菩萨、辩音菩萨、虚空藏菩萨、执宝炬菩萨、宝勇菩萨、宝见菩萨、帝网菩萨、明网菩萨、无缘观菩萨、慧积菩萨、宝胜菩萨、天王菩萨、坏魔菩萨、电德菩萨、自在王菩萨、功德相严菩萨、师子吼菩萨、雷音菩萨、山相击音菩萨、香象菩萨、白香象菩萨、常精进菩萨、不休息菩萨、妙生菩萨、华严菩萨、观世音菩萨、得大势菩萨、梵网菩萨、宝杖菩萨、无胜菩萨、严土菩

萨、金髻菩萨、珠髻菩萨、弥勒菩萨、文殊师利法王子菩萨，如是等三万二千人。

菩萨是医圣，能治一切众生疾病，对症下药，使众生服而祛病。菩萨功德无不成就，一切佛土因之庄严清净。凡看到或听到菩萨说法的，都会蒙受大利益；凡有所施为、善行，也都各有报偿。具备以上种种功德、圆满无缺的菩萨，其名号为……就是这32 000千位。

复有万梵天王尸弃等，从余四天下，来诣佛所，而为听法；复有万二千天帝，亦从余四天下，来在会坐；并余大威力诸天、龙神、夜叉、乾闼婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩侯罗伽等，悉来会坐；诸比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，俱来会坐。

此外，还有数万大梵天的天王、如尸弃等，从他方四天下来到佛的住所，想听佛说法。另外还有12 000天帝，也从他方四天下来参与佛法之会。再有，具大威力的诸天、神、龙、夜叉、乾闼婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩喉罗迦等天龙八部之众，及诸比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷等，都来法会入座。

彼时佛与无量百千之众，恭敬围绕，而为说法，譬如须弥山王，显于大海，安处众宝师子之座，蔽于一切诸来大众。

这时，佛祖在无以计数的大众恭敬围绕之下，为他们说法。佛祖居众人当中，犹如须弥山显现于大海之中，安坐于那众宝装饰的师子座上，将佛光遍照一切与会大众。

尔时，毗耶离城，有长者子，名曰宝积，与五百长者子，俱持七宝盖，来诣佛所，头面礼足，各以其盖共供养佛。

这时，名叫宝积的毗耶离城的长者之子，领着500位长者之子，都携带七宝伞盖，也来到佛说法之处，伏地行头面触佛足的大礼，然后各人献上宝盖伞幢，以供养佛祖。

佛之威神，令诸宝盖合成一盖，遍覆三千大千世界，而此世界广长之相悉于中现；又此三千大千世界，诸须弥山、雪山、目真邻陀山、摩诃目真邻陀山、香山、黑山、铁围山、大铁围山、大海江河、川流泉源，及日月星辰、天宫龙宫、诸尊神宫，悉现于宝盖中。又十方诸佛、诸佛说法亦现于宝盖中。尔时，一切大众，睹佛神力，叹未曾有！合掌礼佛，瞻仰尊颜，目不暂舍。

佛陀运用他的威力神通，将所有七宝伞盖都合而为一，形成一个巨大的宝伞盖。它能够覆盖遮遍佛陀所教化的三千大千世界。这个世界的辽阔广大的表相，都完全在巨伞盖中显现。三千大千世界之中，须弥山、雪山、目真邻陀山、大目真邻陀山、香山、黑山、铁围山、大铁围山、大海江河、山川河流、井泉水源，及日月星辰、天上天宫、地下龙宫、诸神的宫殿，都在宝盖中显现。十方世界的诸佛以及说法的宝相也都在宝盖中显现。这时候一切与会大众，亲眼看到佛陀的神力，赞叹从未曾见过，于是都合掌行敬佛之礼，瞻仰佛容，目光片刻不离。

长者子宝积，即于佛前，以偈颂曰：目净修广如青莲，心净已度诸禅定，久积净业称无量，导众以寂故稽首。即见大圣以神变，普现十方无量土，其中诸佛演说法，于是一切悉见闻。法王法力超群生，常以法财施一切；能善分别诸法相，于第一义而不动；已于诸法得自在，是故稽首此法王。说法不有亦不无，以因缘故诸法生，无我无造无受者，善恶之业亦不亡。始在佛树力降魔，得甘露灭觉道成，已无心意无受行，而悉摧伏诸外道。三转法轮于大千，其轮本来常清净，天人得道此为证，三宝于是现世间。以斯妙法济群生，一受不退常寂然；度老病死大医王，当礼法海德无边。毁誉不动如须弥，于善不善等以慈，心行平等如虚空，孰闻人宝不敬承。今奉世尊此微盖，于中现我三千界，诸天龙神所居宫，乾达婆等及夜叉，悉见世间诸所有，十力哀现是化变，众睹希有皆叹佛，我今稽首三界尊。大圣法王众所归，净心观佛靡不欣，各见世尊在其前，斯则神力不共法。佛以一音演说法，众生随类各得解，皆谓世尊同其语，斯则神力不共法。佛以一音演说法，众生各各随所解，普得受行获其利，斯则神力不共法，佛以一音演说法，或有恐畏或欢喜，或生厌离或断疑，斯则神力不共法。稽首十力大精进！稽首已得无所畏！稽首住于不共法！稽首一切大导师！稽首能断众结缚！稽首已到于彼岸！稽首能度诸世间！稽首永离生死道！悉知众生来去相，善于诸法得解脱，不著世间如莲花，常善入于空寂行，达诸法相无挂碍，稽首如空无所依。

长者之子宝积于是在佛前念诵以上诗偈。

尔时，长者子宝积说此偈已，白佛言："世尊！是五百长者子，皆已发阿耨多罗三藐三菩提心，愿闻得佛国土清净，唯愿世尊说诸菩萨净土之行。"佛言："善哉！宝积！乃能为诸菩萨，问于如来净土之行，谛听！谛听！善思念之！当为汝说。"于是宝积及五百长者子，受教而听。

当长者之子宝积说完偈颂之后，便对佛祖说："世尊，我们这500长者子都已经发愿要成就无上正等正觉，望世尊宣说如何可以得到清净佛国，以及一切菩萨所修净土之行。"佛祖回答："善哉！宝积啊，难得你能为诸菩萨询问修习的法门。仔细听着吧，好好默思诵忆！我就为你们演说吧。"于是宝积以及500长者之子聆听敬受教诲。

佛言："宝积！众生之类是菩萨佛土。所以者何？菩萨随所化众生而取佛土，随所调伏众生而取佛土，随诸众生应以何国入佛智慧而取佛土，随诸众生应以何国起菩萨根而取佛土。

佛说："宝积啊，一切众生就是菩萨的净土。为什么这样说呢？菩萨依据他们所度化的众生的多寡而建立净土；菩萨依据所调伏众生的水平而建立净土；菩萨依据众生来世生于何国、以何种方式契入佛智而建立佛土；菩萨依据众生所萌生的菩萨道根而建立佛土。

所以者何？菩萨取于净国，皆为饶益诸众生故。譬如有人，欲于空地，造立宫室，随意无碍，若于虚空，终不能成！菩萨如是，为成就众生故，愿取佛国，愿取佛国者，非于空也。"

为什么这样说呢？菩萨之所以要建立佛国净土，都是为了利益众生啊。譬如有人，在宽敞的地面建造宫殿，可以随其所意，不受妨碍；但他如果在虚空之中兴建宫室，自然不会成功。同样的道理，菩萨是以众生为基础，目的是为了成就众生而建立佛国，其佛国是以众生为基而非建在虚空之上。"

"宝积当知，直心是菩萨净土，菩萨成佛时，不谄众生来生其国；深心是菩萨净土，菩萨成佛时，具足功德众生来生其国；大乘心是菩萨净土，菩萨成佛时，大乘众生来生其国。

"宝积，你应当知道，质直之心是菩萨的净土，当菩萨成佛时，一切正直不谄的众生来生其佛国；深信心是菩萨的净土，当菩萨成佛时，一切具足圆满功德的众生来生其佛国；大乘心是菩萨的净土，当菩萨成佛时，一切修行大乘的众生来生其佛国。

布施是菩萨净土，菩萨成佛时，一切能舍众生来生其国；持戒是菩萨净土，菩萨成佛时，行十善道满愿众生来生其国；忍辱是菩萨净土，菩萨成佛时，三十二相庄严众生来生其国；精进是菩萨净土，菩萨成佛时，勤修一切功德众生来生其国；禅定是菩萨净土，菩萨成佛时，摄心不乱，众生来生其国；智慧是菩萨净土，菩萨成佛时，正定众生

来生其国。

布施是菩萨的净土，当菩萨成佛时，一切能舍却生命及身外之物，不贪爱悭吝的众生，都来生其佛国；持戒是菩萨的净土，当菩萨成佛时，一切行十善道、持戒满愿的众生，都来生其佛国；忍辱是菩萨的净土，当菩萨成佛时，一切因能行忍辱而具32种瑞相的众生，都来生其佛国；精进是菩萨的净土，当菩萨成佛时，一切始终努力修习种种功德的众生，都来生其佛国；禅定是菩萨净土，当菩萨成佛时，一切收摄本心、毫不散乱的众生，都来生其佛国；智慧是菩萨净土，当菩萨成佛时，一切入定见得实相的众生，来生其佛国。

四无量心是菩萨净土，菩萨成佛时，成就慈悲喜舍众生来生其国；四摄法是菩萨净土，菩萨成佛时，解脱所摄众生来生其国；方便是菩萨净土，菩萨成佛时，于一切法方便无碍众生来生其国；三十七道品是菩萨净土，菩萨成佛时，念处正勤神足根力觉道众生来生其国。

慈悲喜舍四种无量心是菩萨的净土，当菩萨成佛时，一切具有无限慈爱心、悲悯心、喜悦心和平等心的众生，都来生其佛国；四摄之法是菩萨的净土，当菩萨成佛时，一切因菩萨施予法财、仁爱之语、利益之行、同修共进而得解脱的众生，都来生其佛国；方便是菩萨的净土，当菩萨成佛时，一切因菩萨方便施教、无碍救度的众生，都来生其佛国；37种道品是菩萨的净土，当菩萨成佛时，一切修习四念处、四正勤、四神足、五根、五力和七觉分、八正道的众生，都来生其佛国。

回向心是菩萨净土，菩萨成佛时，得一切具足功德国土；说除八难是菩萨净土，菩萨成佛时，国土无有三恶八难；自守戒行，不讥彼阙是菩萨净土，菩萨成佛时，国土无有犯禁之名；十善是菩萨净土，菩萨成佛时，命不中夭，大富梵行，所言诚谛，常以软语，眷属不离，善和斗讼，言必饶益，不嫉、不恚，正见众生来生其国。”

回向心是菩萨的净土，当菩萨成佛时，由于他不为私心普施众生，所以他的佛国具有一切功德；说消除八难是菩萨的净土，当菩萨成佛时，他的佛国没有三种恶道和八种难；自己持守戒行、不议论别人缺点是菩萨的净土，当菩萨成佛时，他的佛国也没有违犯禁戒的名声；十善道是菩萨的净土，当菩萨成佛时，一切不是死于非命、得财富、修清净行、言语诚恳和善、亲友不分离、善于调和纠纷、说话于人有益、不嫉恼、不嗔恚、无邪见的众生来生其佛国。”

“如是宝积，菩萨随其直心，则能发行；随其发行，则得深心；随

其深心，则意调伏；随意调伏，则如说行；随如说行，则能回向；随其回向，则有方便；随其方便，则成就众生；随成就众生，则佛土净；随佛土净，则说法净；随说法净，则智慧净；随智慧净，则其心净；随其心净，则一切功德净。是故宝积，若菩萨欲得净土，当净其心；随其心净，则佛土净。”

“如上所说，宝积啊，菩萨由其质直心而发愿行，由其愿行而得深信心，由其深信心而善调伏妄念，能调伏内心则能践行，能践行则能将功德回向，能回向则因大乘道而行善巧方便；能善巧方便，则能帮助众生成就菩提正道；因众生尽皆成道，而秽土也成净土；随佛净土建立，说法亦便清净；既有清净说法，即有清净智慧产生，也就有清净心；内心既然清净，一切功德无不清净。所以说，宝积啊，如果菩萨要想建立佛国净土，应当首先清净其心，随着内心的清净，佛土自然也就相应清净了。”

尔时，舍利弗承佛威神作是念：若菩萨心净，则佛土净者，我世尊本为菩萨时，意岂不净，而是佛土不净若此？佛知其念，即告之言：“于意云何？日月岂不净耶！而盲者不见。”对曰“不也！世尊！是盲者过，非日月咎。”“舍利弗！众生罪故，不见如来国土严净，非如来咎；舍利弗！我此土净，而汝不见。”

这时候舍利弗得到如来神威加被，就随即思虑道：如果说菩萨要先清净其心，才能使佛国清净的话，岂不是说，我佛如来当初为菩萨的时候，也有不甚清净的阶段了吗？佛世尊当即知道了他的意念，便开口说道：“你怎么会这么想呢？难道说日月不明净吗？只是瞎眼之人看不见而已！”舍利弗回答：“是的，世尊，是瞎眼的人自己视而不见，并非日月不明。”佛祖又说：“舍利弗，有人因为自身罪业，看不见如来佛国的清净庄严，这不是如来的过失啊。舍利弗，我的国土清净无秽，但你却看不见，故有此疑惑。”

尔时螺髻梵王语舍利弗：“勿作是念，谓此佛土以为不净。所以者何？我见释迦牟尼佛土清净，譬如自在天宫。”舍利弗言：“我见此土，丘陵坑坎，荆棘沙砾，土石诸山，秽恶充满。”螺髻梵王言：“仁者心有高下，不依佛慧，故见此土为不净耳。舍利弗！菩萨于一切众生悉皆平等，深心清净，依佛智慧，则能见此佛土清净。”

这时候，螺髻梵王对舍利弗说：“你不该有这种疑惑念头呀，怎么会觉得佛国有不净秽染呢？在我看来，释迦牟尼佛的国土清净明彻，有如自在天宫的明净一般。”舍利弗便说：“我明明看见此国土中到处是丘陵坑洼，荆棘草莽，沙砾土石堆积成的山，种种秽恶满盈其中啊。”螺髻梵王说：“是你从心中的

高低染净种种分别，而不是从佛的智慧观照，所以才会在此国土中看见了不净染秽呢。舍利弗啊，菩萨对于一切众生，深怀有平等之心，其深厚虔敬之清净心，依从佛的智慧，所以能在此国土中见到清净。”

于是佛以足指按地，即时三千大千世界，若干百千珍宝严饰，譬如宝庄严佛，无量功德宝庄严土，一切大众叹未曾有！而皆自见坐宝莲华。佛告舍利弗：“汝且观是佛土严净？”舍利弗言：“唯然，世尊！本所不见，本所不闻，今佛国土严净悉现。”佛语舍利弗：“我佛国土，常净若此，为欲度斯下劣人故，示是众恶不净土耳！譬如诸天，共宝器食，随其福德，饭色有异；如是舍利弗，若人心净，便见此土功德庄严。”

在这时，佛世尊以肋趾略一按地，由无穷无尽珍宝装饰起来的三千大千世界立即显现出来，其华丽庄严，有如宝庄严佛本人，在用他的无量功德装饰这佛国净土呢。佛祖周围的一切听众无不感叹，称这是未曾有过的奇妙景象，而且都发现自己就坐在莲花宝座上。佛祖于是对舍利弗说：“你看我这佛土是否庄严清净？”舍利弗答道：“是的，我佛世尊，以往我未曾得见闻，而今我眼前完全是一片光明庄严、清净美妙的佛国呢！”佛祖告诉舍利弗：“我所教化的国土从来如此清净，之所以会示现众恶所积的不清净国土，那只是为了度根机低下的人。所谓染净，纯然是众生的善恶福罪之果报啊，这就像三界天人，虽然用同一个食器中进餐，但由于福报的差异，那饭食的色香味等也各个不同。所以说，舍利弗啊，如果有人心中清净，自然就能见到此国土具足一切功德，庄严妙好。”

当佛现此国土严净之时，宝积所将五百长者子，皆得无生法忍，八万四千人皆发阿耨多罗三藐三菩提心。佛摄神足，于是世界，还复如故；求声闻乘，三万二千诸天及人，知有为法，皆悉无常，远尘离垢，得法眼净；八千比丘，不受诸法，漏尽意解。

就在我佛世尊凭神力示显他的佛国净好时，那一直都礼敬佛的宝积就连同另外500长者之子，都同时得了无生法忍的智慧。佛祖跟前的84 000之众，也都发愿成就无上正等正觉。佛祖收回他按在地上的神足，于是三千大千世界从众人眼前消失，还归原处。那些听法以求声闻乘解脱的32 000诸天神，以及其他人众，彻悟缘起生灭的道理，认识到一切有为法终归无常，从此断绝世间烦恼尘垢，证得法眼净的成果。另外有8 000比丘，由于对诸法不执受，便没有秽染，离除一切烦恼，内心得到解脱。

一 序曲：佛国品中的说法缘起

庵园盛会

佛是圆满无上的觉悟者

佛陀在庵罗树园开始说佛法，由“佛国”将众生引入听法的胜境。佛是众生的无上之师，是已经证果的人，所以，一般由佛来担任说法之主。

佛国品第一

品，就是类、品目，即所谓文章的篇章。佛国就是诸佛的国土是佛所在的清净庄严世界，从时间、空间上都是来听佛说法的众生心之所依的地方，因而佛陀从佛国说起，是契合众生心愿的方便教化。庵园即庵罗树园，一说是在毗耶城外，一说是在毗耶城中心，罗为梵文树名，汉译作“难分别”，其树种在中国较少见到。众多听法大众到毗耶城的庵罗树园结集，表明佛陀是在这里说法。

“佛”和“菩萨”分别是谁

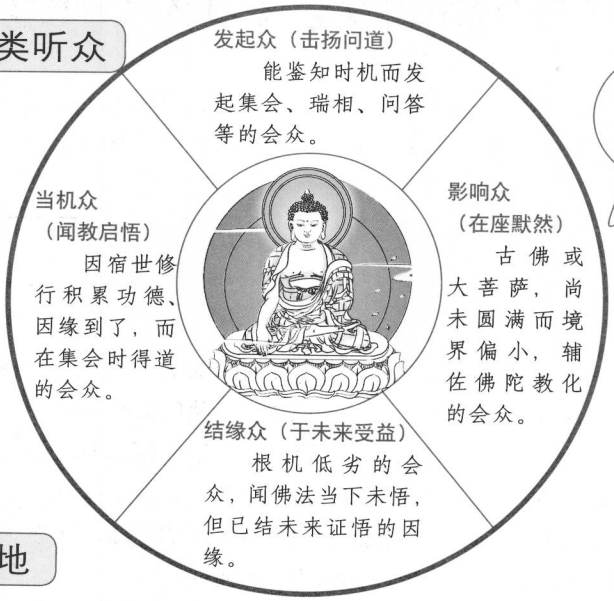
佛是圆满无上的觉悟者，它的完整称呼是“阿耨多罗三藐三佛陀”，也就是“无上正等正觉者”，代表自觉觉他、觉行圆满的意思。相比之下，阿罗汉（简称罗汉）和缘觉当然和佛陀不是一个境界，他们只是寻求自身的觉悟，而佛不仅自己开悟，同时还要完成救度众生的事业，使他人开悟，所以说他“觉行圆满”，没有谁更在佛之上的了。

那么佛是不是就是释迦牟尼呢？当单独一尊的佛陀出现时，一般就是指释迦牟尼，他成佛后住无数世，向众生说法，让更多的人觉悟成佛。但在释迦牟尼以前的过去世，也有佛陀出现在世间说法，并救度众生，大乘佛教还认为有三世十方诸佛说法，所以，佛教并不只有一个佛陀。常见的佛陀有释迦牟尼佛、西方极乐世界的阿弥陀佛、东方妙喜世界的阿閦佛和东方净琉璃世界的药师佛等，这四佛最受大乘佛教的尊崇。

菩萨是以上求佛道、下化众生为己者，又称“菩提萨埵”或“觉有情”，代表自觉觉他、自利利他，但还没有觉行圆满的意思。菩萨发心是“自未度而先度人”，有一种舍己为人的大气度，这是大乘佛教所弘扬的精神。释迦牟尼在成佛前也是菩萨，成佛后是娑婆世界的教主。佛和菩萨的地位不同，菩萨是修行到了一定境界的、佛的说法听众之一。

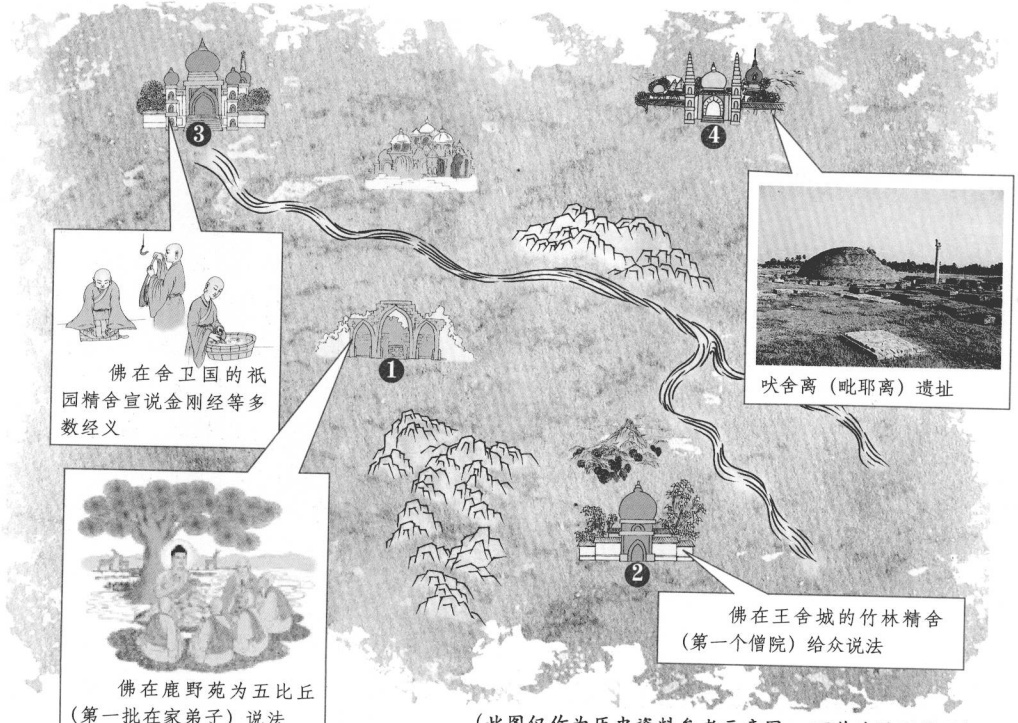
佛陀施行教化的对象、地点

佛说法的四类听众



佛陀说法圣地

《维摩诘经》是佛在毗耶离的庵罗树园说的，毗耶离又译为毗舍离、吠舍离，即广严城，位于恒河流域。佛陀讲法的几个名城中，第一是王舍城，第二是舍卫城，第三就是广严城。此地富饶，人杰地灵，多富人，维摩诘便是其中一位。



（此图仅作为历史资料参考示意图，不作为地图使用）



宝积献盖

佛陀变现大千世界的神通

宝积和维摩诘都是法身菩萨，一起礼敬如来，共同弘扬佛教，此次法会他的独自出现为维摩诘的缺席埋下伏笔。从开头到宝积说偈都是本经的序言部分。

佛陀显示无边法力

话说在印度毗耶离城，释迦牟尼集会诸大比丘、诸大菩萨、天龙八部及出家和在家四众都来听他说法。毗耶离城是个热闹繁盛的城市，地域广大庄严，故也称广严城，这里是佛教发展的重镇。城内有一座绿树如荫的花园，称为庵罗树园，是庵摩罗女献给佛陀的。庵罗树即庵摩罗树，此树花多而结子甚少，通常是冬季开小花，到五六月时果实成熟，庵摩罗是果的名称，意译为无垢清净，是指经过修行，阿赖耶识脱离迷妄，达到清净无漏时之名。

无数众生都围绕着佛陀，听他说法，如同佛陀是世界的中心、众山之王须弥山，从大海中凸显。这时，毗耶离城有个贵族青年宝积，和另外 500 个贵族青年一起，都拿着各自的宝伞盖，来献给佛陀。佛陀为了显示无分别、无高下，就运用他的神通，将所有的宝盖合成一个宝盖，用它来遮蔽住整个三千大千世界。更不可思议地是，众人竟能从这个巨大宝盖中，看到三千大千世界及十方诸佛说法的“影子”。

宝盖在佛教中有什么喻意

宝盖就是宝伞，盖有盖覆的意思。它是古印度传统中，用于皇室和贵族们出行时的仪仗用具，能遮挡炎热、疾病之苦，起到庇护的作用，也代表忠诚、保护和至上权威的意思。在佛和菩萨化身的上方，常置一顶白色丝绸圆顶宝盖，表示他们无处不在的智慧能佑护众生。因而佛教通常用它来象征遮蔽魔障及邪恶力量，守护佛法，即所谓“张弛自如，曲复众生”、“慈荫妙云，覆涅槃海”。

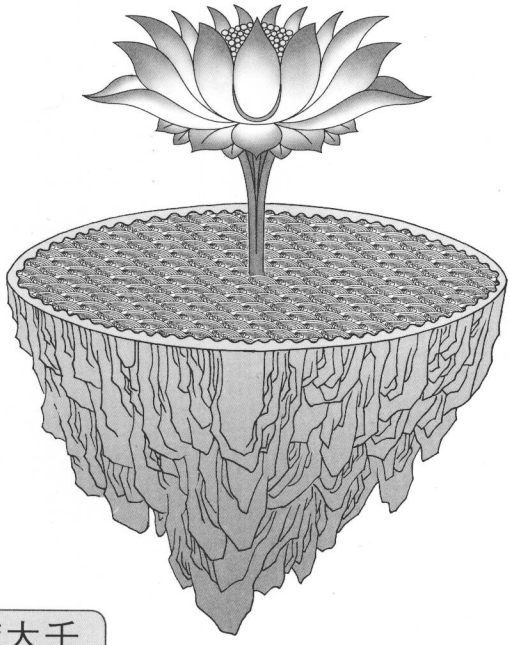
宝盖在法会开始时出现，是有意暗示佛陀说法教诲大众的权威、智慧及方便，隐喻佛陀或佛法是庇护一切众生的“保护伞”。佛陀有意借宝积献盖，示现不可思议的境界——“大”千世界俱现于原本很“小”的宝盖之中，说明小和大没有差别，众生都不要有分别心。



佛陀教化的区域——三千大千世界

一佛的化境

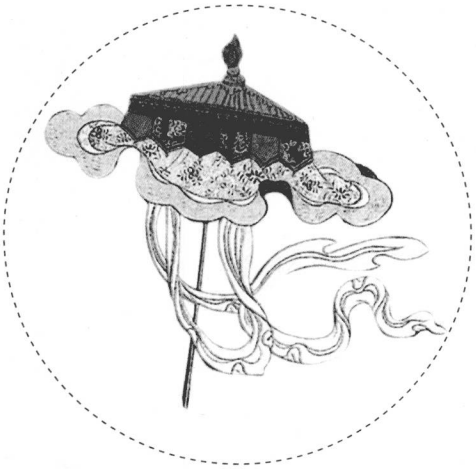
释迦牟尼是娑婆世界的教主（教化众生之主）。“娑婆世界”也就是我们所在的大千世界，在佛经中广泛采用“三千大千世界”来代替。根据佛教的说法，一位佛的教化区域实际上是一个大千世界。



佛教的宇宙是由无数个以须弥山为中心的小世界所构成，1 000 个小世界为一小千世界，1 000 个小千世界为一中千世界，1 000 个中千世界为一大千世界，合小、中、大千总称为三千大千世界，是释迦牟尼的化现。

宝伞遮大千

宝伞是以诸宝装饰而成，只有富有人家才能以此供奉佛。



佛祖示现此神通的理由是：宝伞的小和大千的大没有分别，以此推论世界上的一切都无分别；阿罗汉不知他方佛，只知三千大千世界中有释迦牟尼佛，所以现十方佛，示大乘佛教境界之大。



菩萨净土

关于净土形成的解说

净土分为两大类：一是四圣所得的净土；二是为众生而有的净土。《维摩诘经》所强调的净土观是：净土是不能独居一方，净土是众生需要而有的。

佛土或净土的形成

佛土，就是诸佛所居住、教化的清净世界，也称佛国、佛刹或净土。净土是相对于众生所在的“秽土”的说法，我们所居住的娑婆世界充满了无量烦恼，有诸多不净，因而被称为“秽土”，而净土世界中没有任何污秽存在，清净无染，通俗点说，就是佛教的理想世界。净土观是大乘佛教中的重要思想，小乘佛教并没有净土观念，因为它认为在我们的世界之外并不存在其他的世界，而大乘佛教认为，每位佛都有自己的净土，在十方世界中有无量诸佛，净土也是无量的。

净土并不是自己存在的，而是诸佛在身为菩萨时发愿形成的，西方极乐世界就是阿弥陀佛发愿而形成。由于诸佛所发之愿各不相同，所以各个净土有不同的殊胜之处。大乘佛经中比较著名的净土有：弥勒净土是出世与入世的完美结合；阿閦佛净土重于自力修行，以六度为主要的修行法门，是人间的净化，并且人间胜过天上净土；阿弥陀佛净土中的一切无不是最完美的，因此也是最吸引人的；药师佛净土重视现生安乐，它的修法也是为了解决现世的问题。

什么是“菩萨净土”

菩萨的净土是众生，即菩萨为了自利利他，兴大悲心，广度一切众生。《维摩诘经》说“众生之类，是菩萨佛土”，这就道出菩萨净土的本质：菩萨净土是为众生而建立的净土，离开众生，菩萨净土就好像是“空地上造立的宫室”（空中楼阁），不仅菩萨的名不可得，菩萨的一切信愿、慈悲、智慧也皆不可得，因为菩萨就是因众生而成就佛道的。

所以，菩萨净土的大小，取决于他所度化的众生的多寡；菩萨净土的美好，取决于众生弃恶向善的水平；菩萨应根据众生来世所生的国土，使他发心入于佛的智慧，即菩萨净土是依据众生的需要，以及有益于众生而建立。既然如此，一切佛法都是菩萨净土，因为它们都是度众生的法门。



一切佛法都是菩萨净土

直心是菩萨净土

十善是菩萨净土

自守戒行是菩萨净土

脱除八难是菩萨净土

回向心是菩萨净土

三十七道品是菩萨净土

方便是菩萨净土

四摄法是菩萨净土

四无量心是菩萨净土

六度是菩萨净土

菩提心是菩萨净土

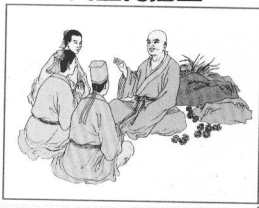
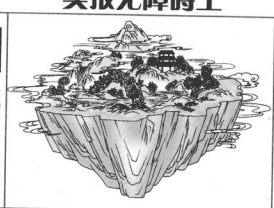
深心是菩萨净土

菩萨净土是众生成佛之道

如何净佛国土

直心：不谄众生
深心：坚持不放弃众生
菩提心：不离众生
六度：修净土之因
四无量心：能广大包容一切
四摄法：摄受众生
方便：引导众生、促其进步的方法
三十七道品：涅槃之法
回向心：回向于佛，成无上正等正觉
脱除八难：除掉不能解脱的束缚
自守戒行：不讥彼阙：菩萨也要守戒
十善：以十善道化导众生

四种佛国净土

凡圣同居土	方便有余土	实报无障碍土	常寂光土
			
凡夫与声闻、缘觉之圣者同居的国土	声闻、缘觉、地前菩萨所居住的佛土	没有凡夫和二乘，只有菩萨的佛土	彻底断除根本无明的佛所住的佛土



四无量心

菩萨的大乘发心

菩萨须内具慈、悲、喜、舍四种无量心。无量就是没有边际，没有人我的领域。修习此四无量心，是希望一切众生都离苦得乐，得无量福报，为菩萨之大乘精神的体现。

慈无量心

慈是愿人得乐的意思。菩萨的慈心与世人的慈心不同，世人只知道自求快求，不管别人的痛苦，但菩萨的慈心是希望十方世界一切众生都得到快乐，帮助他们获得安乐自在，即能给予众生无量的乐。大乘佛教强调给予众生“法乐”，即无上正等正觉之法，认为法乐才是真正的乐，世间之五欲并非真乐。因此，菩萨要以自己的法乐令众生得法乐，这样的慈心才真正广大无量。

悲无量心

悲是拔众生之苦的意思，还包括一种悲怜他人受苦的同情心。佛教说“一切皆苦”，有生老病死、求不得、爱别离、怨憎会、五蕴炽盛等八苦。平常人只知自求解除痛苦，却很少顾及别人的痛苦，但修持悲无量心者，是把替世间一切众生拔苦当做誓愿，甚至以一种“我不入地狱，谁入地狱”的舍己为人的精神，只知救拔别人的痛苦，而忘记自己的痛苦，悲心是海，才是无量的“悲”。

喜无量心

喜是欢喜，就是见到别人能够离苦得乐，也会生起一种无限喜悦的心情。世人都只希望自己或亲人快乐，看到别人升官发财或遇到乐事，却较少生起欢喜心，甚至存在嫉妒及幸灾乐祸的心理。菩萨的喜无量心就是看到众生从根本离苦，便心中欢喜，且无论见到什么人欢喜，即使冤家敌人得遇欢乐的事，也会同样无量欢喜。但菩萨通达般若智慧，见众生离苦得乐，便生法喜，即以法为喜。

舍无量心

舍是等观众生，即舍掉一种分别执著的观念。世人为善虽然也会快乐，但还是有亲疏、贵贱、人我冤亲的分别。菩萨修舍无量心，要将这些都舍弃，同时无论做任何善事，也把为善的自得自乐的心理舍掉。菩萨的心量广阔，要慈悲济度无量众生，心里对一切都不执著，如秋水明镜，才是真正的舍无量心。



如何修“四无量心”

《维摩诘经》说，大乘之慈、悲、喜、舍四无量心就是菩萨的净土。菩萨成佛时，成就此四无量心的众生，便会来生其国。修持四无量心，功德很高，也有很强的现实意义，能净化我们的心灵，净化我们当下所在的世界。

慈无量心

以慈心观自己和他人的利益，要破除执著自己，先他人的利益，后自己的利益

悲无量心

以悲心观众生，要出离各种欲念，平等无差别地祝愿一切人都能从痛苦中解脱



喜无量心

以喜心观一切人事物，不计分别，为一切离苦得乐而感到欢喜、赞叹、随喜

舍无量心

以舍心观一切皆空，度一切众生，甚至把慈悲喜三无量心也舍了，再没执著

所谓无量心，就是心没有分别，没有障碍，没有界限，扩大到一切众生。



三十七道品

净佛国土的方法

三十七道品是指导众生修证圣果的37种方法，能带领众生通向无上菩提之路，菩萨以此净佛国土。道是菩提，品为品类，故也叫三十七菩提分，代表37种根器的众生。



三十七道品是灭苦的方法

三十七道品本来是小乘法，是苦、集、灭、道四谛法中的“道谛”，小乘修行的途径就是知苦、断集、证灭、修道。道谛的核心是戒、定、慧，展开而来就有三十七道品之多。大乘看四谛都是“空”，如《心经》就说“无苦集灭道”。小乘人依此道而行，能成就阿罗汉果。大乘人依此道而行，能成就佛果，所以三十七道品也是菩萨净土（菩萨成佛时，让众生往生的地方）。

释迦牟尼把三十七道品看成给众生开的一道药方，世间人有种种烦恼、病苦，三十七道品就是能够让他们离苦得乐的方法，它一共包括七科法门：四念处、四正勤、四如意足、五根、五力、七觉支、八正道，是37种到达菩提境界、证悟解脱的方便。



三十七种修行的品类

①**四念处** 是指观察身心不净、苦迫无常的四种正念。即观身不净、观受是苦、观心无常、观法无我，包括身、受、心、法四念处。

②**四正勤：** 是指积极断除恶法、增长善法的四种精进努力，即已生起的恶念要断除；未生起的恶念不令生起；未生起的善念令其生起；已生起的善念继续保持。

③**四如意足：** 是指四种使修行能如意成就的力量，即欲如意足、精进如意足、念如意足、思维如意足。

④**五根：** 能生一切善法的五种根源，即信根、精进根、念根、定根、慧根。

⑤**五力：** 能破除恶念，增长善念的五种力量。即信力、精进力、念力、定力、慧力。

⑥**七觉支：** 趣向觉悟的7种修行法，包括择法、精进、喜、除、舍、定、念觉支，代表定慧双修的境界。

⑦**八正道：** 达到佛教最高理想境地（涅槃）的八种方法和途径，包括正见、正思维、正语、正业、正命、正精进、正念、正定。



修行三十七道品的路线

三十七道品是追求智慧，进入涅槃境界的37种修行方法。在小乘佛教中，它是最有代表性、也最重要的实践法门。大乘菩萨观三十七道品，能成就净土，同修大乘三十七道品的众生便来往生其佛国。

小乘　大乘

小乘人修行三十七道品，一一不能混淆。大乘菩萨修行三十七道品，则并不如此。菩萨观四谛皆空，观身、受、心、法皆无可得。

四念处
也就是八正道中的正念。

八正道
悟入圣道的8种正确之道。

四正勤
也就是八正道中的正精进。

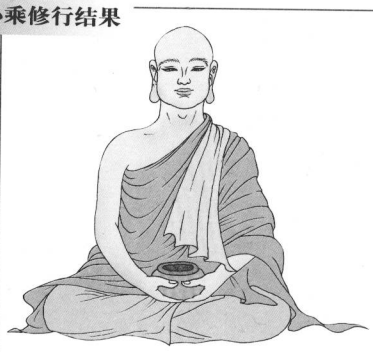
七觉支
7种到达开悟前修行的项目。

四如意足
现起种种三摩地的境界。

五力
5种发挥出来的能力。

五根
5种修行项目及潜在能力。

小乘修行结果



证得阿罗汉果：阿罗汉是声闻行者最高的修行果位，是断除烦恼、受人供养的圣者。

大乘修行结果



证得佛果：菩萨修学37种菩提分法而成佛，即成就无上正等正觉。



净土真义

心净则佛国净

法身菩萨宝积询问佛："什么是菩萨修习净土的因果、实践呢？"佛陀回应他说："若菩萨欲得净土，当净其心，随其心净，则佛土净"。这就是不思议解脱的根本。

欲得净土，当净其心

净土是达到觉悟境界的佛、菩萨所居住、教化特有众生的世界。净土思想的发展过程，也经历了从人天净土到阿罗汉净土、菩萨净土，最后是诸佛净土。小乘佛教无所谓"净土"，它认为通过修持四谛、八正道等达到觉悟，就可以身识俱灭，认识无常、无我、空的境界，最终彻底摆脱生死轮回，因此没有大乘佛教中菩萨以普度众生为使命的净土观念，但是大乘佛典对净土的说法又各自有别，不尽相同。

《维摩诘经》是从菩萨修行的角度，探讨菩萨成佛的修习和践行，与众生往生净土的因果关系，并将菩萨净土建立在众生的基础上，总体上是从外在的、他方的、未来的净土转向内在的、此方的、现世的净土，建立起一个"人间净土"观，最后落脚到"净土是心的影响"的唯心净土之上。

本经《佛国品》首先开门见山，指出佛土不过是菩萨度化众生的方便手段，是"随所化众生"、"随所调伏众生"、"随诸众生"而建立起来的。这是说众生喜欢什么、适合什么，菩萨就建立什么佛土，即菩萨净土形成的因，但是土本无净秽，众生的需要千差万别，净土也是千差万别。

再到最后，佛回答舍利弗的质疑时，说娑婆世界本来就是净土："我佛国土，常净若此。为欲度斯下劣人，故示是众恶不净土耳。譬如诸天共宝器食，随其福德，饭色有异。如是舍利弗，若人心净，便见此土功德庄严。"可见，众生所在的秽土本来就是净土，只是因众人的心有分别，罪业未消，所以不得见佛土庄严清净，不是佛土秽恶，而是众生心中不净——此土本来恒常清净，若人心净，当下便见。所以，菩萨"欲得净土，当净其心"，一切净土的建立都依众生心的建立。如佛陀所说：心净则众生净，心垢则众生垢，所以菩萨应当先净众生的心。随其心净，则菩萨的功德也净。

随其心净，则佛土净

"心净则佛土净"是《维摩诘经》中提出的最著名的、最醒世的观念之一，它强调佛国的实现依赖众生本身的清净意识。通俗地说，对现实世界的认识取决



于人们的主观认识。在不同的人的眼里，大千世界的形象色色的现象，有的人看来是绚丽多姿、变幻莫测，有的人看来却毫无意思、充斥秽恶。客观世界是恒常的存在，如何看它则取决于个人的主观认识。这也是后世禅宗“直指人心，见性成佛”的理论基础。

“心净则佛土净”建立在娑婆世界本来就是净土的思想之上，离开这种观念，净土就是遥远的彼岸，是一个不依托众生的独立存在的清净国土。所以，《维摩诘经》首要是认定一个净土就在现实社会，净土就在人间的观念。佛陀所说的净土，具有三个因缘或要素：一是菩萨功德，菩萨要以摄化众生为己任，没有菩萨度众生的功德心，也无所谓净土；二是众生，众生的心识、行为千差万别，所以能导他们入佛智的净土也是千差万别，这也是本经提出的非常重要的“不离众生”的净土观；三是众生功德，佛陀的方式是从“因中说果”，先是说菩萨为度众生而建立净土，这是净土的“因”，是菩萨的功德，再说众生是净土，没有众生也就没有净土，众生为了去往菩萨的净土，就必须修习六度、十善等，这是众生的功德，是净土的“果”。

既然现实世界又被称为“秽土”，所以如何实现“秽土”向“净土”的转化，本经要给出理想的解决方案。这个解决方案就是“净秽不二”观念，它包含两层含义：一是净土和秽土没有区别，有分别的是众生的心，所以菩萨只要让众生的心“净”，则佛土“净”，最终还是强调众生的清净意识，心是实现转化的关键；二是净土和秽土可以相互转换，众生的心清净则现实的国土清净，众生有垢染则现实的国土有垢染，这个转化随时进行，在于众生那一时刻心念的差别——只有生起一念清净心，就是在净土；只有生起一念垢染心，就是在秽土。所以说，“一念之间大不同”。

《维摩诘经》中倡导的“心净则佛土净”观有很强的现实意义，能直接指导当下人们的心理，净化现实土壤，因此，比起其他佛经中所提到的虚无缥缈的佛果，更有利于改进当世社会，建立和谐的国土。

如何实现“秽土”向“净土”的转化

《维摩诘经》中所倡导的是一种大乘佛教的净土观，大乘佛教相信每个人都能成佛，也就是都埋伏了清净心意识的种子。众生都具备了清净心，自然就会有清净的行为，那么众生所在的秽土，当然也就会向净土转化。

五浊恶世是秽土





五浊

①命浊：众生因恶业增加，故而寿命渐减，怪病丛生。

②劫浊：灾难频仍的时劫，世界众生无不受害。

③众生浊：众生多行罪恶，以致福报渐衰，苦报渐增。

④见浊：末法时代的众生邪见炽盛，不知修行善道。

⑤烦恼浊：众生追逐五欲六尘，贪、嗔、痴等五毒烦恼炽盛。







我们所在的娑婆世界就是五浊恶世，意译作“堪忍”，即能忍受各种烦恼的地方，是不净之国土。

眼

耳

鼻

眼识清净	耳识清净	鼻识清净	舌识清净	身识清净
眼睛看东西，不要有美丑、好恶的分别，不执著于色相	耳朵听东西，不要为各种世俗的声音所污染，不执著于声音	鼻子嗅东西，不要有香臭的分别，不执著于气味	舌头尝东西，不要贪恋世间的食物，不执著于美味	身体是虚幻，不要把它看成真实永在的，不执著于身体

佛说净土之因果：心是净土成立的依据，没有心净就没有佛土净

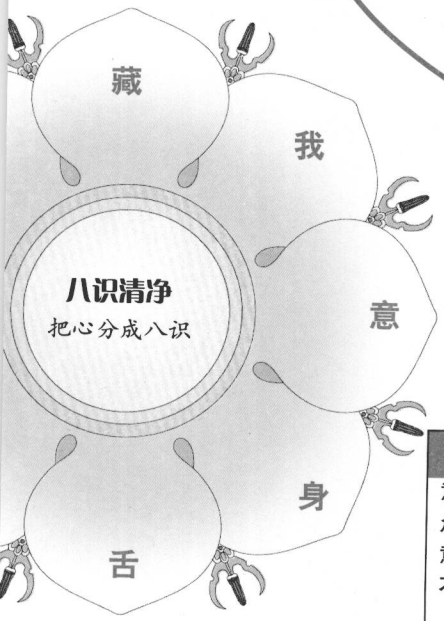
① 欲得净土，当净其心：净其心→ 得净土→❶菩萨净土→❷众生净土
（果） （因） （因） （果） （果一） （果二）

② 随其心净，则佛土净：佛土净→ 心净 →❶菩萨心净→❷众生心净
（因） （果） （果） （因） （条件一） （条件二）

自心清净是净土



转化



“心净则佛土净”包含了这层意思：当心显示出内在的清净意识，生命就会呈现圆满的境界（在净土）。

意识清净	末那识清净	阿赖耶识清净
意识是主导前五识的，众生之迷悟升沉，皆由意识起作用，不为世俗意念所沾染	末那识是自我意识，会形成“我执”，是众生烦恼之源，要彻底去除“我执”	阿赖耶识是一切善恶种子之所在，每一个心念、语言、行动都藏在这里，是心识清净的根本



本章解经

方便品第二

尔时，毗耶离大城中，有长者名维摩诘，已曾供养无量诸佛，深植善本，得无生忍；辩才无碍。游戏神通，逮诸总持，获无所畏，降魔劳怨。入深法门，善于智度，通达方便，大愿成就。

那时候，毗耶离城中有位大富长者德韶年高，名叫维摩诘，从无数劫以来已供养过无数诸佛如来，培植了自己成佛的深厚善根。他已经证得见法无生、心智寂灭的无生法忍，与他人雄辩毫无障碍。维摩诘具有6种神通，游化三界往来自在，又能总持一切法门的功夫，获得佛菩萨才有的4种无畏能力，能降服外道及一切烦恼、怨障。他深谙佛法，善于以智慧度人，通达因时、因地、因人教化众生的善巧方便，以完成悲心救世的大誓愿。

明了众生心之所趣，又能分别诸根利钝，久于佛道，心已纯淑，决定大乘。诸有所作，能善思量；住佛威仪，心大如海，诸佛咨嗟！弟子、释、梵、世主所敬。

明了一切众生的心意所求，宿命所归，又能分辨众生领悟佛法的根机水平，很久以来就精进于佛道，内心早已纯彻明净，坚定不移地遵循大乘。一切言行都有周密的思量，任何举止都符合佛如来的行为仪表，内心如同大海，心量广阔无边，所有德行连诸佛如来也赞叹不已，佛弟子、帝释天诸梵王、世俗君主也都备加礼敬。

欲度人故，以善方便，居毗耶离；资财无量，摄诸贫民；奉戒清净，摄诸毁禁；以忍调行，摄诸恚怒；以大精进，摄诸懈怠；一心禅寂，摄诸乱意；以决定慧，摄诸无智。

维摩诘居住在毗耶离城中，是为了救度世人的善巧方便。他的财产无数，经常布施城中贫民；他奉行清净戒律，常感化世人以毁禁为耻；他以忍辱的精神杜绝恶行，使世人知道克制嗔恚；他勤奋修习，不断精进，使世人耻于懈怠，努力从善；他修持禅定、一心寂灭，能摄化心猿意马、浮躁不定的众生；他以定发慧，摄化一切愚痴世人。

虽为白衣，奉持沙门清净律行；虽处居家，不著三界；示有妻子，常修梵行；现有眷属，常乐远离；虽服宝饰，而以相好严身；虽复饮食，而以禅悦为味；若至博奕戏处，辄以度人。

虽然他的身份只是白衣居士，但却严加奉持出家沙门的清净戒律；虽然他身处三界，心却早已超离三界；虽然他有妻子儿女，但仍勤修清净离欲的佛法；虽然也有众多家眷，却不沾染世俗喜乐；他虽然服饰美好，但更注重的是身心的庄严高贵；虽然他也像常人一样饮食，却唯有习禅的喜悦让人品味不已；他即使去往游戏玩乐如赌博下棋等的场合，都在行教化度人。

受诸异道，不毁正信；虽明世典，常乐佛法。一切见敬，为供养中最。执持正法，摄诸长幼；一切治生谐偶，虽获俗利，不以喜悦；游诸四衢，饶益众生；入治政法，救护一切。入讲论处，导以大乘；入诸学堂，诱开童蒙；入诸淫舍，示欲之过；入诸酒肆，能立其志。

虽接纳外道异端，但不毁犯他的佛教信仰；虽研习世间学术经典，但他以佛法之法乐为乐；众人给予他最高的供养，以表示对他的无比恭敬。维摩诘执持正法，也教化一切世人。他像常人一样地谋生、治产、盈利，可是赚了钱却不沾沾自喜。他虽然也在城中游乐．却能利益一切众生；他参与政治、司法等事，是把救护世人作为己任。在讲论研讨不同见解的地方，他以大乘佛法教导世人；在学堂学馆，他教给学童们基础的入门知识；即使经过妓院青楼等淫秽之地，也是为了显示色欲的罪过；每当进入闹市酒馆，他便劝人戒酒立志。

若在长者，长者中尊，为说胜法；若在居士，居士中尊，断其贪著；若在刹利，刹利中尊，教以忍辱；若在婆罗门，婆罗门中尊，除其我慢；若在大臣，大臣中尊，教以正法；若在王子，王子中尊，示以忠孝；若在内官，内官中尊，化正宫女；若在庶民，庶民中尊，令兴福力；若在梵天，梵天中尊，诲以胜慧；若在帝释，帝释中尊，示现无常；若在护世，护世中尊，护诸众生。

富裕而有德的长者以他为尊长，因他宣说殊胜的佛法；在家的居士以他为尊长，因劝他们断除贪著；武士刹帝利以他为尊长，因教导他们以忍辱；婆罗门以他为尊长，因劝诫他们不要自恃学识了得而生怠慢之心；国内的诸大臣也以他为尊长，因教导他们要奉守正法；宫中诸王子也以他为尊长，因教导他们应尽忠尽孝；内宫侍从也以他为尊长，因教导宫娥彩女遵守王法和人伦之理；平民百姓也以他为尊长，因教导他们行善兴福；诸梵天也以他为尊长，因教诲他们以出世间的智慧；帝释天也以他为尊长，因教导他们不要

贪爱，示现福报无常、缘尽而空；护法四天王也以他为尊长，因他能护佑世间众生。

长者维摩诘，以如是等无量方便饶益众生。其以方便，现身有疾。以其疾故，国王大臣、长者居士、婆罗门等，及诸王子，并余官属，无数千人，皆往问疾。

这位具无量功德的长者维摩诘，以上述种种方便之法，给予众生无穷利益。他为了方便教化，而以疾病之身示现。由于他生病的缘故，国中上下，包括国王、大臣、富贵长者、在家居士及婆罗门种姓等，乃至王子们和所属官员等，成千上万的人，都纷纷前往探视病情。

其往者，维摩诘因以身疾，广为说法："诸仁者！是身无常、无强、无力、无坚、速朽之法，不可信也！为苦、为恼，众病所集。诸仁者！如此身，明智者所不怙。"

趁众人一齐前来，维摩诘便借身体抱恙，向他们宣说正法："诸贤者啊，我们的身体处于无常幻灭之中，并非刚强、有力、坚硬之体，很快就会朽坏，真是靠不住！我们的身体是痛苦和烦恼的源泉、疾病的渊薮！诸贤者啊，像这样的身体，明智的人不会依赖它。"

"是身如聚沫，不可撮摩；是身如泡，不可久立；是身如焰，从渴爱生；是身如芭蕉，中无有坚；是身如幻，从颠倒起；是身如梦，为虚妄见；是身如影，从业缘现；是身如响，属诸因缘；是身如浮云，须臾变灭；是身如电，念念不住。

"这身体如水中泡沫，难以捉摸；如空中气泡，岂能久住；如沙漠蜃影，因渴爱生出种种幻觉；如芭蕉树叶，层层裹卷却内中虚空，毫不坚实；如魔术师的幻术，令人生起错觉；如梦境所现，起于虚幻不实之妄想；如同事物的影子，是过往造业、因缘的幻现；如声音般短暂，发出种种响声，起灭无常；如天际浮云，转眼消失幻灭；如闪电，刹那即逝，无从停留。

是身无主，为如地；是身无我，为如火；是身如寿，为如风；是身无人，为如水；是身不实，四大为家；是身为空，离我我所；是身无知，如草木瓦砾；是身无作，风力所转；是身不净，秽恶充满；是身为虚伪，虽假以澡浴衣食，必归磨灭；是身为灾，百一病恼；是身如丘井，为老所逼；是身无定，为要当死；是身如毒蛇，如怨贼，如空聚，阴界

诸人所共合成。

这身体没有主宰，如迁变不已的大地；亦不恒常属于我，如薪尽火灭，无薪哪有火；无寿相，性命如风，寿尽则风止；无人相，如水无定形，因缘汇聚则成水；这身体并非实在，只是地水风火四大元素暂时聚合；本来亦空无，既非自我也非自我所属；这身体无知识，如草木瓦石；无起业造作，随风力乱转；这身体肮脏，恶秽满盈其中；虚伪不实，即使靠沐浴衣食，也会消磨殆尽；为灾难之所，生起百千病痛苦恼；如丘墟枯井，老死来逼迫；飘浮不定，终将死灭；这身体所成的四大，是4条毒蛇；这身体所成的五蕴，是9个仇怨强盗；这身体的6个感官，如同荒芜的废墟中砖石瓦砾所聚。

诸仁者！此可患厌，当乐佛身，所以者何？佛身者即法身也；从无量功德智慧生，从戒、定、慧、解脱、解脱知见生，从慈、悲、喜、舍生，从布施、持戒、忍辱、柔和、勤行精进、禅定、解脱、三昧、多闻、智慧诸波罗蜜生，从方便生，从六通生，从三明生，从三十七道品生，从止观生，从十力、四无所畏、十八不共法生，从断一切不善法集一切善法生，从真实生，从不放逸生。

诸贤者啊，这身体应当厌恶抛弃。我们所乐于追求的，应当是成佛的法身。为什么呢？佛身即法身，诸法之本质，它由积累无量功德与智慧所生，由戒定慧三学、解脱生死、解脱知见而生；由修4种无量心慈悲喜舍而生；由修习布施、持戒、忍辱谦和、勤行精进、四种禅定、八种解脱、三种三昧、多闻智慧等六度而生。这法身由能行方便善巧而生；由6种神通而生；由天眼明、宿命明、漏尽明这三者而生；由修习三十七道品而生；由修习止观而生；由修习十力、四无所畏、十八不共法等功德成就而生；由断除一切不善之法、聚集一切善法而生；由真际实在而生；由努力不懈而不放纵自己而生。

从如是无量清净法，生如来身。诸仁者！欲得佛身，断一切众生病者，当发阿耨多罗三藐三菩提心。”如是长者维摩诘，为诸问病者如应说法，令无数千人皆发阿耨多罗三藐三菩提心。

总而言之，从无量数的清净善法，才能生出如来法身。诸贤者啊！任何想证得佛身、断除一切众生生死病患的人，都应当立下菩萨誓愿，即发无上正等正觉菩提心。”长者维摩诘就这样，向所有前来探望他病情的众生宣说了以上法义，使得数千人都发大菩提心，愿求无上正等正觉。

二

镜头转向维摩诘：方便品中说“方便”

白衣居士

身入世而心出世

维摩诘是毗耶离大城中的长者，也就是大富人家出身的人，作为本经主角，他却没有在第一品中亮相，也没有在菩萨、诸众中被提到，很能凸显维摩诘“隐士”的身份。

大士出场：姗姗来迟的维摩诘

就像一部电影一样，主角并不出现在第一个镜头里。开场，是佛陀盛大的法会，上演的是佛陀将三千大千世界变在一“盖”中的把戏，是闹；紧接着，佛陀以缜密的思维、排比的气势，演说什么是“菩萨教化众生的国土”，是静。之后是短暂的休止。在法会进行到如火如荼的同时，维摩诘在另一个场所登场了。

他的第一个身份是“长者”，印度长者有十德……

他的过去世已经供养了“无量诸佛”，所以“深植善本”……

他有口才，“辩才无碍”；有智慧，“善于智度”……

他是大乘菩萨，“心大如海”，令诸佛、释迦、梵天、国王等赞叹敬佩……

居士为何称为“白衣”

经文称维摩诘“虽为白衣，奉持沙门清净律行”，沙门是和婆罗门教对立的派别，奉戒律甚严，凡是出家者都是沙门。白衣则是在家修行的人的代称，源于古代印度的在家居士都身穿白衣，这是因为印度人一般皆以鲜白之衣为贵，而早期的居士多是家室富有的人。佛住世时，就已经称在家居士为白衣了，与之相对的沙门僧侣则称缁衣、染衣。按此习俗，后来去佛寺供奉、礼拜的人也多穿白衣，表示对佛的礼敬。

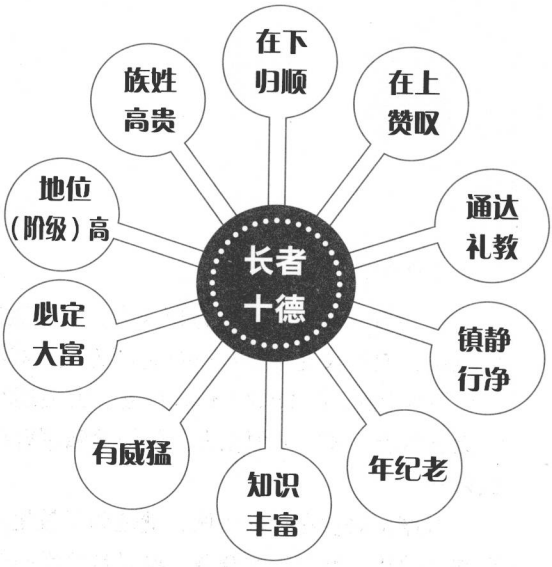
维摩诘名字的含义

维摩诘旧译作净名，净就是“无垢”的意思，其义包含了几个层面：第一，以方便清净为名：居家室之中，不为五尘五欲所染，即出世的境界；第二，以离障清净为名：为法身大士，一切烦恼障碍都已断除，即菩萨的境界；第三，以真性清净为名：真性就是真如、空性，不落去来、无生无灭，即佛陀的境界。

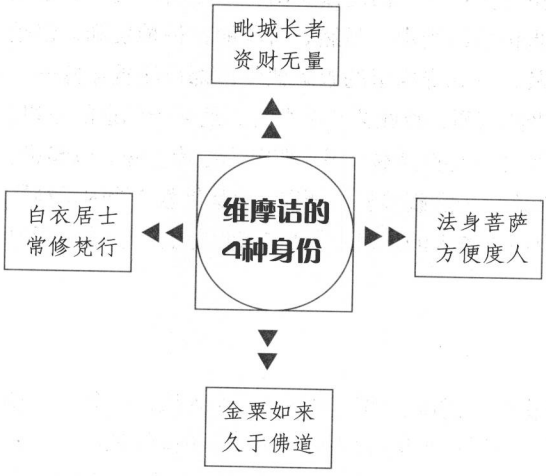
维摩诘其人

维摩诘的 10 种德行

在中国，长者一般指年高德劭的人，佛典中的“长者”则严格很多，如规定在家和出家长者各有“十德”，右图指在家长者，出家长者的十德则为：如来姓、正果之位、具法财、功德力、大智慧、超胜世间年老、行为清净、超胜世间礼法、十方诸佛赞叹、一切众生归顺。



维摩诘的前身今世





观音大士

也称白衣大士。观世音菩萨现居士身，称白衣观音；在家人讲法称白衣讲法。白衣，居士之代称。



随机应教

维摩诘的善巧方便

《方便品》中佛陀对维摩诘赞誉最多、归结到一点，就是“长者维摩诘，以如是等无量方便，饶益众生”。维摩诘的方便教化是建立在佛陀所说的“人间净土”的观念上。

方便品第二

本品说维摩诘居士以方便度人，他“通达方便”，愿度一切众生。方便，通俗点说，就是权宜之计或一种善巧方法，《法华经》说“开方便门，示真实相”，因此方便就是门，能导人悟入佛智。方便还有随顺、柔软、调和之意，因此唯有具大智慧者，才能方便化人。佛门很强调智慧和方便的结合，认为只有大菩萨才做得到。

维摩诘居住在毗耶离城，就是为了教化众生的方便，作为古佛转世，仍然长期修持佛法，所以他的智慧、境界是非常高的。他以白衣居士的身份，深入尘世中说法，引导和度化世人，践行大乘菩萨之誓愿。所以，此品的“方便”，不独讲维摩诘的方便，也是说菩萨、释迦度众生的方便。

身处俗世而不沾染

维摩诘作为白衣居士而入世，身心却为“三界”（欲界、色界、无色界）所缠缚；处于妻子、儿女、亲戚等伦理关系中，仍能保持出世之心而不沾染，还以之为行道的方便助缘，仿佛不在世俗生活当中。虽然衣着华丽，种种装饰，但是为了从外到内庄严自身形象的缘故，一如寺庙里的菩萨塑像也都很注重穿戴——佛教用“相好圆满”来形容得道者的气质，故此为菩萨严身，是久于佛道的正报。他在家处处“以禅悦为味”而忘饮食等人的根本之乐，即以佛法为美味，以参禅、行禅为美味，以禅定时身心的安然愉悦为醍醐境界。所以，他是佛教“处内常禅”、“出淤泥而不染”的典范，如同中国式圣人的追求：“虽在庙堂之上，然其心无异于山林之中。”

混俗调生

维摩诘在本品出场时表现得像个“微服私访”的皇帝，深入民间，到一切场所去施以教化，并影响甚大，所以是混在世俗间调伏众生。在中国佛教中，能做到“混俗调生”的不是释迦牟尼，也不是皇帝大臣，而是有三十二应身的观音菩萨，为救度众生方便之故，而示现种种变化，即只要众生有需要，就以相应的变化身前往救度，故成为最受尊崇的一位菩萨。与之相比，维摩诘的方便教化体现在：



①能根据众生根器说法：“明了众生，心之所趣；又能分别，诸根利钝。”维摩诘大士不仅能知道众生的心，又能分辨众生修行的利钝，即是上上根器、中等根器还是下下根器。这是为了依据众生的层次，而因材施教、因机施教。所谓方便，本来就是一种善权、变谋，在佛门是为了诱引众生认识佛法真相而设的法门，不同的众生认识层次不一样，当然教化的方法不同。故方便本身就是佛菩萨随应众生的根机，而施予化益的种种方法。这也是维摩诘为大菩萨的一个证明。

②具菩萨之方便德和方便智：“欲度人故，以善方便居毗耶离”，“得无生忍，辩才无碍，游戏神通，逮诸总持，获无所畏”。现居士身，是有想要度人的功德心，这是大菩萨的方便德。具有大辩才、大神通、能总持一切法门、降伏了内外烦恼魔而无所畏惧，是已得到佛的无上境界和权实之智。权智即方便智，为度人使用之智慧；实智即对佛法、众生及宇宙一切如实了彻之智。这是维摩诘代佛陀“智度”的一个证明。

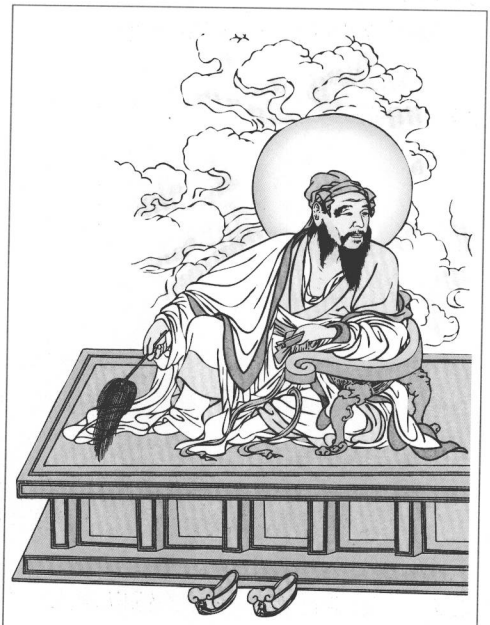
③六度万行：菩萨修炼成佛的必要途径。维摩诘的六度不仅是自度，也是度人，表现在：“资财无量，摄诸贫民”即布施，施予财物给一切平穷的人；“奉戒清净，摄诸毁禁”即持戒，以自己之恪守戒律收摄一切毁戒的行为；“以忍调行，摄诸恚怒”即忍辱，以坚忍的处事作风收摄一切嗔奎心；“以大精进，摄诸懈怠”即精进，以自己之勤修佛法收摄众人的懒惰；“一心禅寂，摄诸乱意”即禅定，以一心不乱的高深禅定功夫收摄众生的散漫心；“以决定慧，摄诸无智”即智慧，以不可改变的究竟智慧收摄一切没有智慧的人。所以，六度也是摄化众生成佛的方便法门。

④利用在家的优势，到一切地方去度人：“若至博弈、戏处，辄以度人”“入治政法，救护一切；入讲论处，导以大乘；入诸学堂，诱开童蒙。入诸淫舍，示欲之过；入诸酒肆，能立其志。”维摩诘以菩萨“游戏人间”的精神，示现为实业家、外交家、法学家、政治家、演说家、教育家等多种身份出入各种场合，都能随处开导，和光同尘，方便教化，始终把利益、救护众生放在第一位。这是大菩萨入世度人不可缺少的方便行。

此外，维摩诘的方便行还有：随类现尊贵身，以为众生之主导，如“若在长者，长者中尊，为说胜法；若在居士，居士中尊，断其贪著……”凭在大众中的威望德行化人；称疾说法，即借身染疾病而对众生说法，这一部分甚至构成本经的主体。

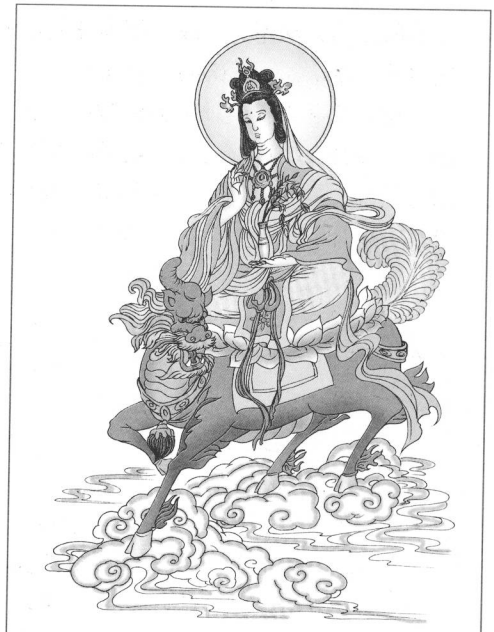
大乘菩萨维摩诘

本品首叹维摩诘长期修习佛法的根本德，即通过自身修行已成就大菩萨功德，又以大誓愿、种种善巧方便度众生，以及身处俗尘而不染污的美德。再赞维摩诘的方便德，和光同尘，利益众生。



维摩诘居士

方便德：现身居士，适物现形
方便智：具大辩才，随机演教
方便行：称疾说法，医众生病



观世音菩萨

方便德：大慈大悲，成就众生
方便智：觉悟真理，通于佛道
方便行：现三十二相，随机应化

维摩诘的善巧方便

六度万行：布施　持戒　忍辱　精进　禅定　智慧

修戒定慧：奉沙门戒　不著三界　以禅悦为味

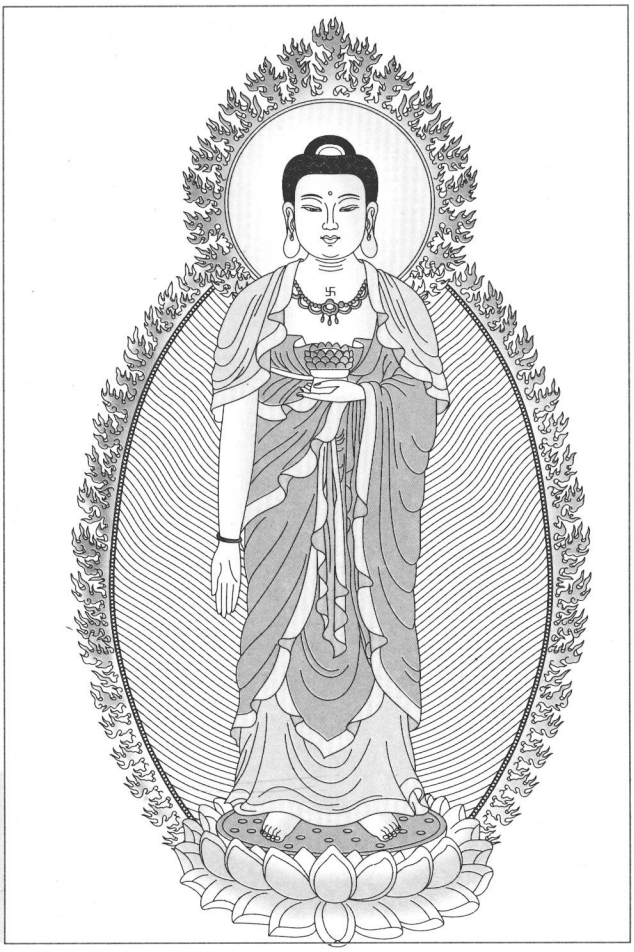
和光同尘：**去往场合：**赌博及一切寻欢作乐场所，政法界、演讲辩论处、学校、妓院、酒坊等

居尊利他：**所利分布各阶层：**梵天、帝释、护世、国王、大臣、内官、长者、居士、婆罗门、刹帝利、庶民

不毁正信
救护一切

都是以出世之心在世间传法，都以辩才无碍、智慧神通为助缘行方便，都能针对众生不同慧根度化他们脱离苦海。

维摩诘和观世音都是大乘菩萨，释迦牟尼佛成佛前也是菩萨，菩萨是觉悟的圣者，大乘菩萨是自觉觉他的圣者，都是以自度度人、自利利他为宗旨，若自觉圆满就成佛了。



释迦牟尼佛

方便德：具神通变化，演说佛法
方便智：智慧无尽，法门无尽
方便行：人间传法，应机而教

佛教大乘菩萨5种行

圣行

圣为正之意，菩萨依戒、定、慧所修之行，称为圣行。

梵行

梵为净之意，菩萨对于空、有都没有爱染，就称为净；以净心运于慈悲，与众生乐而拔其苦，即称梵行。

天行

天就是天地自然之天，菩萨由天然之理而成妙行，故称天行。

婴儿行

婴儿喻人天、小乘，菩萨以慈悲之心，示同人天、声闻、缘觉之小善之行，即称婴儿行。

病行

菩萨以平等心，运无缘之大悲，示现出等同于众生之烦恼、病苦等之行，即称病行。



示疾说法

一切病根，源于此身

本品中维摩诘方便现身有疾而兴教化，为说“不可思议”说法拉开序幕，来问疾的人最先是国王、大臣、长者、居士……等世俗众生，所以这一部分主要是为大众说的。

为大众说法的缘起

当佛陀在毗离城庵罗树园说法时，500长者子皆前往请佛说法，身为长者兼居士的维摩诘却故意称病不去，是否对佛不敬呢？且修行到了菩萨的境界，已是脱离生死病苦轮回三界之圣者，不会再生病了。本品提到维摩诘生病时说：“以方便，现身有疾”，可见，称疾是菩萨身善巧（适物现形）、意善巧（妙穷病药）的法门。通俗地理解，生病是维摩诘居士有意安排说法的权宜之计、契机。

本品前面部分都是说维摩诘为他人说法，这次才具体触及说法的内容，真正显示维摩诘为大乘菩萨自身认识境界的高下，以及引出维摩居士以生病为缘，广为大众说法，诸罗汉、菩萨自觉对佛法体证不够，拒往探病等内容。

维摩诘称疾在家也是全经的核心，各品均以此展开，“不可思议”妙理也借此时说出。后世绘画等艺术也多以维摩诘示疾为题，可见“示疾说法”的影响力之大。“维摩疾”也成为一个典故，喻指佛教弟子生病。

破三病之“众生病”

从本经进程来看，这是维摩诘破三病（凡夫病、小乘病、菩萨病）的开始，首先是破除众生病——众生“为苦为恼，众病所集”，因为此身无常、无强、无力、无坚，是“速朽之法”，而非永恒之法，所以不足依赖，从而也引出什么是“永恒法”的疑问。

人的身体从出生开始就“苦”，佛教中云“八苦”即说此：生苦，在母胎中发育是苦；老苦，老了受人厌是苦；病苦，生病了身体难受是苦；死苦，不能躲避死亡是苦；爱别离苦，与相爱的人分别是苦；怨憎会苦，与厌憎的人碰头是苦；求不得苦，心愿无法满足是苦；五阴炽盛苦，身体、感受、思想、造作、神识都是苦的源泉。众生一生都无法逃离这八苦，这就是“众生病”的根源，它开始于有“色身”（人的肉身），但这个父精母血养成的色身却是痛苦之源，是众生“我执”的根本，所以维摩诘以大悲心示身有疾，而欲说“众生病”其实是“众生苦”的道理。



病是苦，身无常

从本经写作手法看

扬 赞叹长者十德 赞叹善巧方便

转折一

抑 维摩诘身有疾 也是苦病缠身

转折二

扬 看到肉身无常 智者不依怙肉身

以身有疾为引子，从苦、无常立论，教人们修习无常观和苦观，以破我执和贪欲。

身是众苦之本

苦苦：人的色身受到种种苦恼环境逼迫

坏苦：一切都是变化无常，生灭败坏

行苦：末那识刹那念念生灭，时刻不停



小乘解脱的方法

- **苦**：认识到人生世间的特性
- **集**：寻找世间苦迫的原因
- **灭**：超越世间，消除一切苦迫的境地
- **道**：达到离苦、寂灭解脱的方法

大乘解脱的方法

觉悟此身虚幻不实



色身无常

“身”是虚幻而非实有

维摩诘为适应众生的根器，就借着疾病，从人们最熟悉的“身体”开始说法，说身体的虚幻、不实、不净，佛身清净，所以当厌弃人身，常乐佛身。

说法十喻

第一喻：身如聚沫

《维摩诘经》中说：“是身如聚沫，不可撮摩。”所谓聚沫，就是因水冲积而形成的白色泡沫，积在岸边的泡沫，或船过水面而激起的泡沫。它们浮旋在水面，仿佛真实存在，一旦用手去抹便立刻会散开消失。身体也是如此，只有虚浮存在的表象，并不坚实。

第二喻：身如泡

《维摩诘经》中说：“是身如泡，不得久立。”我们的身体就像是水泡或气泡一样，转眼就会消失，也是生灭变化无常，不能长久存在。生命倏忽短暂，难以常住。

第三喻：身如焰

《维摩诘经》中说：“是身如焰，从渴爱生。”焰是阳焰，但不是太阳的火焰，而是太阳照在沙漠或戈壁滩上，或强晒大地，地面水蒸气受热蒸发而现起的种种幻象，恍惚眼前突然出现水流潺潺的清泉，平原上渴了的鹿以为是水，跑过去看什么也没有。身体看上去美好，实质也是空幻。

第四喻：身如芭蕉

《维摩诘经》中说：“是身如芭蕉，中无有坚。”芭蕉看上去饱满充实，但剥下层层芭蕉叶一看，里面实则空无，并没有什么坚实的东西。人的身体也是如此，除掉地、水、火、风四大构成因素，也是空无一物，并非实体。

第五喻：身如幻

《维摩诘经》中说：“是身如幻，从颠倒起。”幻就是幻象，是因幻觉所生，而幻觉是由颠倒想而起。我们的身体也只是一种幻象，好像有个真实的“我”存在，其实虚幻。

第六喻：身如梦

《维摩诘经》中说：“是身如梦，为虚妄见。”梦，是白日之想念、思想在睡时发作，醒觉后并不真实。身体也如梦境，即使相信有此真身，梦醒后终成虚幻。

第七喻：身如影

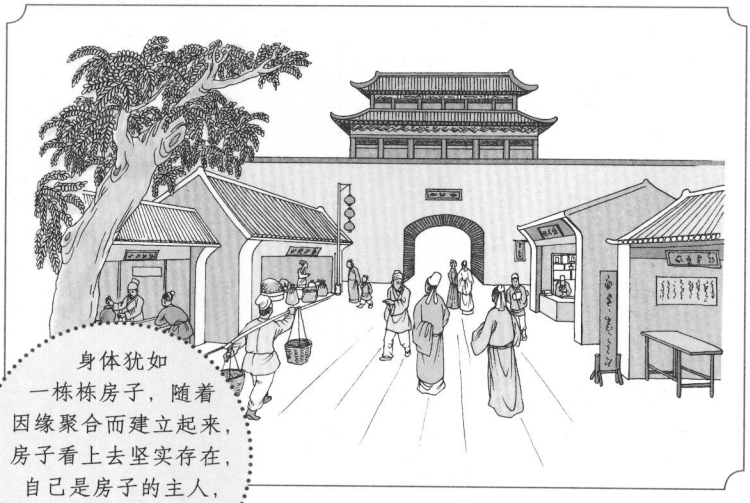
《维摩诘经》中说：“是身如影，从业缘现。”我们的身体也仿佛是光照而成影，



《维摩诘经》说身无常之旨：无“我”

维摩称疾说法，首先开示众人的是“无我”，这是小乘佛教觉悟的内容，也是大乘般若空观的基础。只有众生观自己“无我”，才能照见自性的清净本质。而“无我”的第一要义，是要看到身体的无常变化，认识到一切色相虚幻不实不可执著。

四大如毒蛇，常逼迫身心



身体犹如一栋栋房子，随着因缘聚合而建立起来，房子看上去坚实存在，自己是房子的主人，以为还有个永恒不变的“我”。

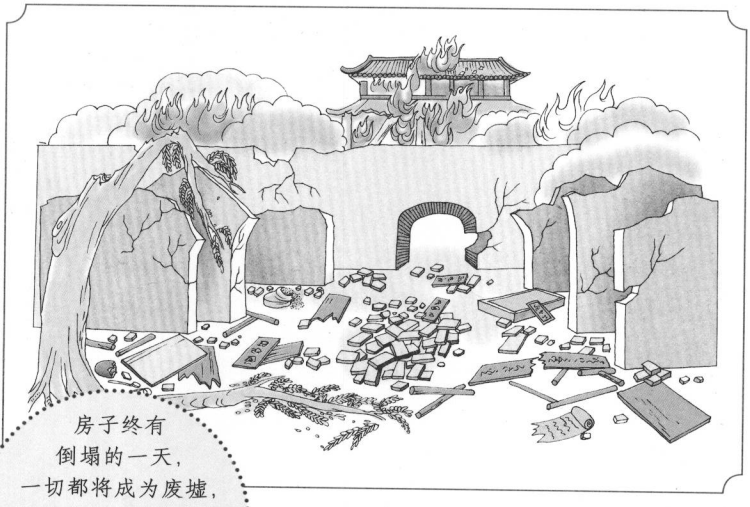
四大聚合构成色身

地大
包括人体的毛发、肌肉、骨骼

水大
包括人体的血液、分泌等

火大
包括人的体温

风大
包括人的呼吸



房子终有倒塌的一天，一切都将成为废墟，因为生灭无常是世间一切事物的特征。所以，并没有个坚实永恒的“我”。

四大分解色身不存

是身无主，为如地

是身无我，为如火

是身无寿，为如风

是身无人，为如水



是“由过去业影，故有现在身”。亦说身如业影，由种种善恶业而映现，即我们的造业都会在身体上有所反映，是种种善报或恶报的影子。

第八喻：身如响

《维摩诘经》中说：“是身如响，属诸因缘。”我们的身体也如同空谷回音，在因缘条件具备的时候形成，但声响终究并无实体。

第九喻：身如浮云

《维摩诘经》中说：“身如浮云，须臾变灭。”天空中的浮云每时每刻都在变幻，聚则生、散则灭。我们的身体就像随时变化的浮云，虚幻无常。

第十喻：身如电

《维摩诘经》中说：“是身如电，念念不住。”电就是闪电，瞬间生起，瞬间即灭，须臾流逝，刹那不住。我们的身体也像闪电产生、消失一样，生灭不住，随生随灭。

“色身”和“法身”

① 舍色身：色身不实不净

佛教认为，人的色身是由地、水、火、风四大构成的假合之体。“色身”即身体，它来源于父精母血，具五官和手脚四肢，是有形有质、看得见摸得着的躯壳，属于和精神相对的物质形体，故称之为色身（色同于物质）。但是《维摩诘经》却说身体是虚妄不实的、不清净的，“是身不实，四大为家”，“是身不净，秽恶充满”，所以当厌恶抛弃。

这是维摩说法的第一要义：无常无我。无常包含刹那无常与相续无常。无我，是说一切法皆是因缘所生法。人们观念中的“我”，依赖自己的肉身形体而存在，肉身灭就无所谓我。就人的色身而言，“我”是由四大假合而形成的不实之体。缘有则生，缘散则灭。缘聚则有，缘灭则无，没有一个真正的主宰。人的有形身躯包裹着内脏、骨血、屎尿等，里外都秽恶不净，还常常要忍受生老病死之苦，最后，四大分散后身体也就灰飞烟灭了。所以这个由因缘所生的“我”，并不能由“我”所主宰。

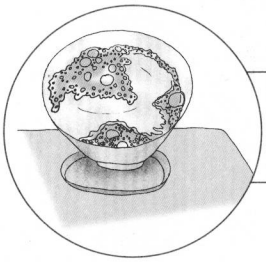
② 得佛身：法身不生不灭

既然色身如此虚幻无常、不实不净，为种种灾害、烦恼习气所烦扰，不如舍弃掉，另求永恒清净的佛身。“佛身即法身”，法身无四大五根，无形象，不是肉眼所能看见。法身是由修行而得，法就是真理，是见知实相的智慧，是正知正见，因此，法身等同于佛性，无生灭，永恒存在。发菩提心是法身的种子，依无上正等正觉来修行，直至到达圆满彼岸时便成就此身。



五蕴六根皆虚幻

五蕴如怨贼，带给众生烦恼

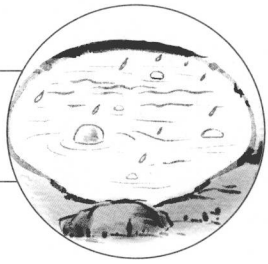


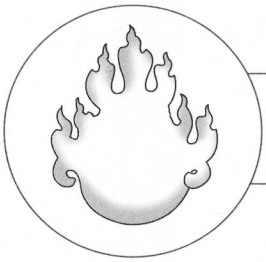
观色如聚沫

色身就像是泡沫，虚有其形，实无一物

受如水上泡

感受如气泡，一下子就破灭





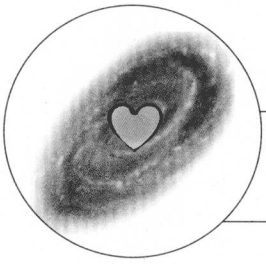
想如春时焰

思想如阳焰，只是一种影像

诸行如芭蕉

心行如芭蕉，剥开来是空心的



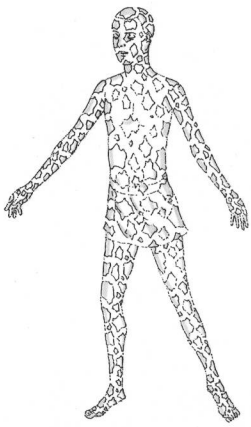


诸识法如幻

心识如幻如化，常令人迷失

六根如空聚，均非长存物

- 眼根（视觉器官与视觉能力）随着色身灭而不存
- 耳根（听觉器官及其能力）随着色身灭而不存
- 鼻根（嗅觉器官及其能力）随着色身灭而不存
- 舌根（味觉器官及其能力）随着色身灭而不存
- 身根（触觉器官及其能力）随着色身灭而不存
- 意根（思维器官及其能力）随着色身灭而不存





本章解经

弟子品第三

尔时，长者维摩诘，自念：寝疾于床，世尊大慈，宁不垂愍？佛知其意，即告舍利弗：“汝行诣维摩诘问疾。”

这时侯，长者维摩诘自忖：我卧病在床，怀有大慈心的世尊如来怎会不加关怀呢？佛祖知道维摩诘的心思，便对位居比丘之首的舍利弗说：“你去探望一下维摩诘的病情吧！”

舍利弗白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔，曾于林中宴坐树下，时维摩诘来谓我言：‘唯，舍利弗！不必是坐，为宴坐也；夫宴坐者，不于三界现身意，是为宴坐；不起灭定而现诸威仪，是为宴坐；不舍道法而现凡夫事，是为宴坐；心不住内亦不在外，是为宴坐；于诸见不动，而修行三十七道品，是为宴坐；不断烦恼而入涅槃，是为宴坐；若能如是坐者，佛所印可。’时我，世尊！闻说是语，默然而止，不能加报！故我不任诣彼问疾。”

舍利弗便向佛祖禀告：“世尊，我恐怕不能去探望病情呢。因为从前我曾在林中树下幽僻处静坐，这时，维摩诘来对我说：‘嗨，舍利弗，不要以为这便是静坐。真正的静坐，不注重在三界之中摆出打坐的姿势，也不在心中生起打坐的意念，只要不舍弃佛道的精神，即使立身处事与凡夫无异，就是静坐；无须起心动念去克服诸种邪见，遵循三十七种道品，就是静坐；不断尽烦恼后才入涅槃境地，就是静坐。像这样静坐，佛世尊也会同意认可的。’世尊啊，当时我听他这么一番言论，无言以对，不能开口。所以我不能胜任前往探病一事。”

佛告大目犍连：“汝行诣维摩诘问疾。”目连白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔入毗耶离大城，于里巷中为诸居士说法。时维摩诘来谓我言：‘唯，大目连！为白衣居士说法，不当如仁者所说。’

佛世尊于是对神通第一的大目犍连说："你去探望一下维摩诘的病情吧！"目犍连就回佛祖说："世尊，我也不能胜任。因为从前我曾有一次进毗耶离城中，在街坊里巷间为在家居士说法。这时维摩诘来了，就对我说：'嗨，大目犍连啊！为白衣居士们说法，不应当像你这样。'

'夫说法者，当如法说；法无众生，离众生垢故；法无有我，离我垢故；法无寿命，离生死故；法无有人，前后际断故。法常寂然，灭诸相故；法离于相，无所缘故；法无名字，言语断故；法无有说，离觉观故；法无形相，如虚空故；法无戏论，毕竟空故；法无我所，离我所故；法无分别，离诸识故；法无有比，无相待故；法不属因，不在缘故；法同法性，入诸法故；法随于如，无所随故；法住实际，诸边不动故；法无动摇，不依六尘故；法无去来，常不住故；法顺空，随无相，应无作；法离好丑，法无增损，法无生灭，法无所归；法过眼耳鼻舌身心；法无高下，法常住不动，法离一切观行。'

'演说佛法，应当同佛法的本质精神契合如一吧？佛法的本相不应有众生之相，因为它完全摆脱了众生分别意识的秽垢；佛法的本相没有自我之相，因为它完全摆脱了妄执有我的思想尘垢；佛法的本相也没有寿命之相，因为它亘古以来无生无死；佛法的本相也没有人相，因为它无所谓过去、现在、未来三际。佛法本性寂灭，没有生起相，也没有消灭相；它远离一切相状，并非依托因缘才产生；它不是文字、名称，不可言说；它不可随意描述，远离一切感觉观照；它无形无相，因为它就像虚空无定形；它不能妄加论说，因为它本性空寂；它不属于任何自我，自我本性空无；它不能从语言观念上去加以分别，因为它远离人的一切意识；它是不可以比较和譬喻的，因为它的存在是绝对无恃的，不需要借助别的东西证明自身；它的存在不随任何原因，也不依从任何缘起条件；它的本质就同于法性，深入诸法实相；它本质上追随真如，实际上就是什么也不追随，只有它自身；它随顺真空，随顺无相，随顺本然无生起；它远离一切善恶好丑，不增加也不减少，不生也不灭，没有什么归属；它不依赖眼耳鼻舌身心等六根，也没有高下之分，而是恒常不变，远离一切观照心行。'

'唯，大目连！法相如是，岂可说乎？夫说法者，无说无示；其听法者，无闻无得，譬如幻士，为幻人说法，当建是意，而为说法。当了众生根有利钝；善于知见无所挂碍；以大悲心赞于大乘，念报佛恩不断三宝，然后说法。'维摩诘说是法时，八百居士，发阿耨多罗三藐

三菩提心。我无此辩，是故不任诣彼问疾。”

嗨，大目犍连啊！法之本相就是这样，难道是可以说得清楚的吗？要知道，那说法的人，应该无言说无显示；而那听法的人，应该无所闻无所得，就像术士给自己变幻出来的幻人说法一样，应当有此意识，才能给众人说法。当知众生觉悟的根器有利有钝，其证道也有快慢高下之别；要善于认识、有见地，才能无碍无滞，怀着悲悯一切的菩萨心来称扬大乘解脱道路；念念不忘报答佛祖开引佛道之恩，努力使佛法僧三宝延续莫断，只有抱着这种认识和态度，才适宜演说佛法。’维摩诘这样说时，在场的800位居士，全都发心求无上正等正觉了。世尊，我没有这样的辩才啊，所以不敢去维摩诘那里探视病情。”

佛告大迦叶：“汝行诣维摩诘问疾。”迦叶白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔，于贫里而行乞，时维摩诘来谓我言：‘唯，大迦叶！有慈悲心而不能普，舍豪富，从贫乞，迦叶！’

佛祖便对苦行第一的大迦叶说：“你去那里探病吧？”迦叶禀告佛祖说：“我也不能胜任。因为从前我有一次曾在贫困里巷中沿门乞食。维摩诘走过来对我说：‘大迦叶啊！你这样有慈悲心但却尚未遍及一切，所以你才舍弃富豪之家而只到穷人家乞食。’

‘住平等法，应次行乞食；为不食故，应行乞食；为坏和合相故，应取揣食；为不受故，应受彼食；以空聚相，入于聚落；所见色与盲等，所闻声与响等，所嗅香与风等，所食味不分别，受诸触如智证，知诸法如幻相；无自性，无他性；本自不然，今则无灭。’

‘迦叶，你要遵循平等的原则，按着次第，依次乞食。不要为了进食而乞食；为坏和合而成之身相、通达实相，而摄入饮食；为入涅槃、无须再受食，而接受别人施食；在村落里巷而心持空相，自然不会分辨富里穷巷；对所见到的世间形色、所听到的声响、所闻到的清香与风之气味、所吃到的食物等都不作美丑喜恶的分别；对一切触觉感受以智慧验证，了知一切法都是幻相；任何事物既没有实在自我，也没有属他之性，本来就不存在，也无所谓消失。’

‘迦叶！若能不舍八邪，入八解脱，以邪相入正法；以一食施一切，供养诸佛，及众贤圣，然后可食；如是食者，非有烦恼，非离烦恼；非入定意，非起定意；非住世间，非住涅槃。其有施者，无大福，无小福；不为益，不为损，是为正入佛道，不依声闻。迦叶！若如是食，

为不空食人之施也。'

'迦叶，如果能不放弃八邪而得八种解脱，是以邪法摄入正法；又能以一种食，遍施一切众生且供养十方三世诸佛如来和众贤圣，才可以进食。怀着这样平等心乞食进食，既没有生死界中的烦恼，也并未脱离烦恼的生死界；既没有入定也没有出定的意念；既不是像众生滞留于生死之间，又没有离此世间而入涅槃。对于供养的施主，不因给你多或好的食物而受大福，也不因给你少或差的食物而受小福；受施的人也不计较多少损益。这就是入佛道之途，是菩萨道而非声闻道。迦叶！如果以这样的态度乞食进食，也就平等对待人们的施舍了。'

时我，世尊！闻说是语，得未曾有，即于一切菩萨，深起敬心，复作是念：斯有家名，辩才智慧乃能如是！其谁不发阿耨多罗三藐三菩提心？我从是来，不复劝人以声闻辟支佛行。是故不任诣彼问疾。"

世尊啊，那时候的我从未听过这等言语，于是就对一切菩萨深为敬重，不禁想：在家居士，竟有这样的辩才智慧。谁听了会不发大菩提心，上求菩萨正觉呢？我从这以后，就不敢再劝人行声闻道、缘觉道。所以，我也不敢去维摩诘那里探病。"

佛告须菩提："汝行诣维摩诘问疾。"须菩提白佛言："世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔，入其舍，从乞食，时维摩诘取我钵，盛满饭，谓我言：'唯，须菩提！若能于食等者，诸法亦等，诸法等者，于食亦等；如是行乞，乃可取食。若须菩提不断淫怒痴，亦不与俱；不坏于身，而随一相；不灭痴爱，起于解脱；以五逆相而得解脱，亦不解不缚；不见四谛，非不见谛；非得果，非不得果；非凡夫，非离凡夫法；非圣人，非不圣人；虽成就一切法，而离诸法相，乃可取食。'

佛祖对解空第一的须菩提说："你到维摩诘那里去探病吧。"须菩提禀告佛祖说："世尊，我也不能胜任。因为从前，我曾到他家去乞食，当时维摩诘接过我的食钵盛满饭后便说：'呃，须菩提，如果能对乞食作平等想，那么一切诸法也就没有差别了；如果能对一切诸法作平等想，对乞食也就不作分别想了。能以这样的态度乞食，才可以取食呢。须菩提，不要刻意断除淫欲、嗔怒、愚痴，但又不与它们相伴而行；不要等到身体毁坏才去追随万法等同的实相；不要等到愚痴贪爱灭尽，才证得菩提解脱；即使是犯五逆重罪，同样也可以解脱，亦无所谓解脱，无所谓缠缚；既没有对苦集灭道的追求，也

并非没有对这四谛的证语；并非已得到正果，也非不能得到正果；虽非凡夫，不离世间法则；虽非圣人，但不离出世间法则。虽然修行三十七道品而成就一切舍恶从善诸法，但其又不执著种种法相。如果达到这一境界，须菩提，你就能从我手中取食了。'

'若须菩提不见佛，不闻法，彼外道六师：富兰那迦叶、末伽梨拘赊梨子、删阇夜毗罗胝子、阿耆多翅舍钦婆罗、迦罗鸠驮迦旃延、尼犍陀若提子等，是汝之师。因其出家，彼师所堕，汝亦随堕，乃可取食。若须菩提入诸邪见，不到彼岸；住于八难，不得无难；同于烦恼，离清净法；汝得无诤三昧，一切众生亦得是定。其施汝者，不名福田；供养汝者，堕三恶道。为与众魔共一手作诸劳侣，汝与众魔，及诸尘劳，等无有异；于一切众生而有怨心，谤诸佛、毁于法，不入众数，终不得灭度，汝若如是，乃可取食。'

'须菩提，那不曾见佛亦不曾听闻佛法的外道六师，像富兰那迦叶、末伽梨拘赊梨子、删阇夜毗罗胝子、阿耆多翅舍钦婆罗、迦罗鸠驮迦旃延、尼犍陀若提子之辈，做你的师尊。你师从他们出家，他们若堕地狱你也追随他们堕于地狱，那你就可以从我手中取食。须菩提，如果你能浸淫于邪见邪法，不追求佛法实相的彼岸；如果你能置身于八难中，以难为无难；如果你能不断烦恼而得清净，就不要执求清净法；如果你已到与一切世人都无诤的最胜三昧境地，一切众生也同样得此三昧定力。众生布施于你的，无所谓福田；供养你的，也会堕三恶道，福报、恶报自性本空。如果你与众魔联盟，做他们的同伴和帮手，那你就与众魔、烦恼缠盖没有两样；如果你对一切众生有怨恨之心，且毁谤诸佛世尊，就不入僧侣大众，也不能证得涅槃。如作以上这些恶罪，你就能从我手中取食。'

时我，世尊！闻此茫然，不识是何言？不知以何答？便置钵欲出其舍。维摩诘言：'唯，须菩提！取钵勿惧。于意云何？如来所作化人，若以是事诘，宁有惧不？'我言：'不也。'维摩诘言：'一切诸法，如幻化相，汝今不应有所惧也。所以者何？一切言说，不离是相；至于智者，不著文字，故无所惧。何以故？文字性离，无有文字，是则解脱；解脱相者，则诸法也。'维摩诘说是法时，二百天子得法眼净，故我不任诣彼问疾。"

世尊啊，那时我听到这些话都糊涂了，不知道他说的是什么，不知道如何回答，便没有拿食钵就想走出他家。维摩诘又对我说：'嗨，须菩提，不用

畏惧，拿你的食钵好了。如果是如来世尊化作某人，对你说这番话，你难道会畏惧吗？’我说：‘不会的。’维摩诘又说：‘世间一切事物都是幻化之相。你今天根本无须畏惧哟，为什么呢？一切语言能表达的东西，都识幻化相；智慧的人因为不执著文字，不会为幻相所迷，所以不会畏惧。为什么呢？文字本性是背离法之实相的，抛弃了文字，也就是解脱了。解脱的本质也就是一切法的实相。维摩诘这样说法的时候，200位天人也都同时得开清净无碍的法眼。故此，世尊，我不敢去维摩诘那里探病呢。’”

佛告富楼那弥多罗尼子：“汝行诣维摩诘问疾。”富楼那白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔于大林中，在一树下，为诸新学比丘说法。”

佛祖便对说法第一的富楼那弥多罗尼子说：“那你去维摩诘那里探病吧！”富楼那就对佛说：“世尊，我也不能胜任。因为从前我曾有一次在大森林中的一棵树下，给新近出家的比丘们说法。”

“时维摩诘来谓我言：‘唯，富楼那！先当入定，观此人心，然后说法。无以秽食置于宝器，当知是比丘心之所念，无以琉璃同彼水精。汝不能知众生根源，无得发起以小乘法。彼自无疮，勿伤之也；欲行大道，莫示小径；无以大海，内于牛迹；无以日光，等彼萤火。富楼那！此比丘久发大乘心，中忘此意，如何以小乘法而教导之？我观小乘智慧微浅，犹如盲人，不能分别一切众生根之利钝。’”

“当时维摩诘走过来，就对我说：‘呃，富楼那，你应当先入定中，观察这些人都有何等根器再说法啊。千万不要把污秽的食品放到珍贵的食具中啊！你知道这些比丘心中的念想吗？可别把贵重的琉璃和廉价的矿石混同呀。你既然不了解大众的根机，就不要随便用小乘之法去启发他们吧，就像他们的身体本来没有创伤，你就别伤害他们了；他们要践行的是大乘之道，就不要将羊肠小径指给他们。不要妄想将浩瀚的大海倾注在牛蹄踩出来的小坑中，也不要将耀眼的日光等同于萤火之光。富楼那，这些比丘曾经发愿行大乘之道，只因各种原委忘记初衷，你怎么就用小乘法教导他们呢？在我看来，小乘教法启迪的智慧实在浅陋，简直像瞎子一样，无从分辨一切众生根器的利钝。’”

“时，维摩诘即入三昧，令此比丘自识宿命，曾于五百佛所植众德本，回向阿耨多罗三藐三菩提，即时豁然，还得本心。于是诸比丘稽

首礼维摩诘足。时维摩诘因为说法，于阿耨多罗三藐三菩提，不复退转。我念声闻不观人根，不应说法，是故不任诣彼问疾。”

“这时维摩诘立刻进入三昧正定中，凭其定力让这些比丘自己看清自己的宿业命运，原来他们曾在过去五百佛住世时修善积德，并将一切功德转向求得无上正等正觉，于是立即豁然开悟，还复求菩萨大道的本心。于是，众比丘伏首礼敬维摩诘长者。维摩诘进而为他们说大乘法，使他们行进在无上菩提道的路上不再倒退。我念及声闻小乘不观察众生根机，就不应当再说小乘法了。因此缘故，世尊，我也不敢去维摩诘那里探望病情。”

佛告摩诃迦旃延：“汝行诣维摩诘问疾。”迦旃延白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念昔者，佛为诸比丘略说法要，我即于后，敷演其义，谓无常义、苦义、空义、无我义、寂灭义。

佛祖又告诉论议第一的摩诃迦旃延说：“那你去维摩诘那里探病吧。”迦旃延对佛说：“世尊，我也不能胜任。因为从前，佛祖曾经给众比丘扼要演讲了佛法要领，我就随后演绎了它的基本核心，说明无常、苦、空、无我、寂灭的意义。

时维摩诘来谓我言：‘唯，迦旃延！无以生灭心行，说实相法。迦旃延！诸法毕竟不生不灭，是无常义；五受阴，通达空无所起，是苦义；诸法究竟无所有，是空义；于我无我而不二，是无我义；法本不然，今则无灭，是寂灭义。’说是法时，彼诸比丘心得解脱。故我不任诣彼问疾。”

这时候，维摩诘来对我说：‘呃，迦旃延啊，不要怀着有生灭的心意识说实相法。迦旃延，一切法从根本上说无生无灭，这便是无常的意义；以大乘知见，洞达生死中五蕴本空，这便是苦的意义；依大乘观法，一切法从根本上说本无所存在，这便是空的意义；认识到我和无我，原本无二无别，这便是无我的意义；一切事物原本就不是真的存在，现在也就没有什么消灭，这便是诸法寂灭的根本意义啊！’维摩诘这么说法时，那些比丘便立刻从内心得到解脱。所以我不敢去维摩诘那里探病啊。”

佛告阿那律：“汝行诣维摩诘问疾。”阿那律白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔于一处经行，时有梵王，名曰严净，与万梵俱，放净光明，来诣我所，稽首作礼问我言：‘几何阿那律天眼所见？’我即答言：‘仁者！吾见此释迦牟尼佛土三千大千世界，如观

掌中庵摩勒果。'

佛祖于是对天眼第一的阿那律说："那你去维摩诘那里探望病情吧？"阿那律对佛祖说："世尊，我也不能胜任。因为从前有一次我正一边散步，一边颂经，这时候有一梵天王，名叫严净，与成千上万的天人通体放着澄净的光明，来到我住的地方，向我伏首礼敬，然后问道：'阿那律，你的天眼能看得见多远呢？'我立即回答说：'仁者啊，我能看见释迦牟尼佛所住世的佛国及三千大千世界，就像看手掌中所握的蒂摩罗果一样的清晰。'

时维摩诘来谓我言：'唯，阿那律！天眼所见，为作相耶？无作相耶？假使作相，则与外道五通等；若无作相，即是无为，不应有见。'世尊！我时默然。彼诸梵闻其言，得未曾有！即为作礼而问曰：'世孰有真天眼者？'维摩诘言：'有佛世尊，得真天眼，常在三昧，悉见诸佛国，不以二相。'于是严净梵王及其眷属五百梵天，皆发阿耨多罗三藐三菩提心，礼维摩诘足已，忽然不现！故我不任诣彼问疾。"

这时候维摩诘来对我说：'呃，阿那律，你的天眼所见，到底是心意作相生出的景象呢，还是不需要心意作相便可见的景象呢？如果需要作相，那你与外道所修的五神通是一回事；如果是无作相，就属于无为法范围，那就应当根本看不见。'世尊，当时我无言以对，但那些天人却从未听闻这番议论，他们向维摩诘致礼并问道：'如果阿那律有色作相而不是真的天眼，那么有谁是真天眼呢？'维摩诘说：'佛世尊就是真天眼。世尊经常处于三昧禅定中，不用慧眼就能见到一切佛国，所以世尊的天眼是有相、无相无差别看待，见若不见，不见若见。'于是，严净梵天王及其所率部众500天人都发心求无上正等正觉，向维摩诘恭敬致礼后，忽然间便消失了。因此缘故，世尊，我不敢去维摩诘那里探视病情。"

佛告优波离："汝行诣维摩诘问疾。"优波离白佛言："世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念昔者，有二比丘犯律行，以为耻，不敢问佛，来问我言：'唯，优波离！我等犯律，诚以为耻，不敢问佛，愿解疑悔，得免斯咎！'我即为其如法解说。

佛祖于是又对持戒第一的优波离说："那你去维摩诘那里探病吧？"优波离对佛祖说："世尊，我也不能胜任。因为从前有两个比丘不小心违犯戒律，又深以为耻，不敢去请示佛祖，便来问我：'呃，优波离，我们犯戒律了，实在是耻辱，不敢去问佛祖。请你给我们讲解戒律，帮助我们解除疑惑和悔恨，使我们免除罪过吧！'于是我便完全依据戒律为他们解说。

时维摩诘来谓我言：‘唯，优波离！无重增此二比丘罪！当直除灭，勿扰其心。所以者何？彼罪性不在内，不在外，不在中间。如佛所说，心垢故众生垢，心净故众生净。心亦不在内，不在外，不在中间，如其心然，罪垢亦然，诸法亦然，不出于如。如优波离，以心相得解脱时，宁有垢不？’我言：‘不也。’

这时候，维摩诘来对我说：‘呃，优波离啊，你不要再增加这两个比丘的罪过了，你应当直接除去他们的负罪感，不应当搅乱他们的悔罪之心。为什么这样呢？他们的罪过本质既不在心内，也不在心外，不在内外之间。佛世尊已经说过，心中有秽垢，众生才有罪垢染污；心中若清净，众生自然清净了。心之本质，不在心内，亦不在心外，更不在内外之间。一切罪和法都是如此，无不系于真如本相，皆不可得。譬如说优波离你自己吧，当你解脱时你心中之相有染垢吗？’我回答说：‘没有。’

维摩诘言：‘一切众生，心相无垢，亦复如是。唯，优波离！妄想是垢，无妄想是净；颠倒是垢，无颠倒是净；取我是垢，不取我是净。优波离！一切法生灭不住，如幻如电，诸法不相待，乃至一念不住；诸法皆妄见，如梦如焰，如水中月，如镜中像，以妄想生。其知此者，是名奉律；其知此者，是名善解。’

维摩诘就说：‘一切众生的心相本身皆无垢染，同你一样。呃，优波离，妄想便是染垢，没有妄想便是清净；颠倒想便是染垢，无颠倒想便是清净；若执取自我，便是染垢，若不执取自我，便是清净。优波离啊，一切法瞬间生灭，如梦幻，如闪电；一切法不相分别，即使是一念刹那的短暂定性也没有；一切法都是虚妄的识见，如同幻梦，如同光电，如同阳焰叠影，如同水中之月，如同镜中之像，都是依据妄想才产生的啊。任何人，只要真正懂得这个道理，便是奉持戒律了；只要真正懂得这个道理，便是善于解说戒律了。’

于是二比丘言：‘上智哉！是优波离所不能及，持律之上而不能说。’我答言：‘自舍如来，未有声闻及菩萨，能制其乐说之辩，其智慧明达，为若此也！’时二比丘疑悔即除，发阿耨多罗三藐三菩提心，作是愿言：‘令一切众生皆得是辩。’故我不任诣彼问疾。”

于是那两位负罪比丘便说：‘这是真正无上的智慧呀，连优波离也不能企及啊。他虽然持守戒律无人能及，却说不出这种道理呢。’我便答道：‘除了如来世尊，声闻乘、菩萨乘之中再没有谁能像维摩诘这样富有激情而使人愉悦的雄辩的呢，他的智慧通达到了何种程度呀。’那两个比丘当时就得以消除

疑惑和负罪感，发心追求无上正等正觉，并立下誓愿：‘希望世间一切众生都得维摩诘这样的辩才’。所以，世尊啊，我不敢去维摩诘那里探病。”

佛告罗睺罗：“汝行诣维摩诘问疾。”罗睺罗白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念昔时，毗耶离诸长者子来诣我所，稽首作礼，问我言：‘唯，罗睺罗！汝佛之子，舍转轮王位，出家为道。其出家者，有何等利？’我即如法为说出家功德之利。

佛祖于是对罗睺罗说：“那你去探望一下维摩诘的病情吧？”罗睺罗就对佛祖说：“世尊，我也不能胜任。因为从前，毗耶离城中的许多豪富长者的儿子们来到我的住所，对我致礼并恭敬地说：‘罗睺罗，你是佛祖的儿子，放弃了做转轮圣王的机会，出家求道。这出家修持究竟有哪些功德利益呢？’我于是按照佛教修行的原则对他们宣讲出家的功德利益。

时维摩诘来谓我言：‘唯，罗睺罗！不应说出家功德之利，所以者何？无利无功德，是为出家；有为法者，可说有利有功德。夫出家者，为无为法，无为法中，无利无功德。罗睺罗！出家者，无彼无此，亦无中间；离六十二见，处于涅槃；智者所受，圣所行处；降伏众魔，度五道，净五眼，得五力，立五根；不恼于彼，离众杂恶；摧诸外道，超越假名；出淤泥，无系著；无我所，无所受；无扰乱，内怀喜；护彼意，随禅定，离众过。若能如是，是真出家。’

这时候，维摩诘来对我说：‘嗨，罗睺罗，你不应该宣讲出家的利益功德啊呀。为什么呢？因为不求利益、不求功德，才是真正的出家。一切有为之法具生住异灭的世俗相，便可说利益和功德。可是出家求道，属于无为之法。无为法不在世俗之中，哪里有什么利益和功德呢？罗睺罗呀，真正出家修道的人，既不贪图涅槃彼岸，也不厌弃此生死世间，亦不滞留于彼此之间。他们远离62种邪见，自然处于涅槃境界。这便是一切贤圣智者所受持、所奉行的出家之道。真出家修行者能够降伏一切魔众，救度五道中一切众生，获得清净的肉眼、天眼、慧眼、法眼和佛眼，获得信、精进、念、定、慧五种修持力并树立相应的五种成道根据；出家之人不为世间事烦恼，心中无烦杂之心，也就不造众恶；由去除我执而摧折外道；由了解因缘假合而超出于假名施设的事物；虽然从生死世间的污泥中来，却因受道而不执著奉累，放弃了对自我、对外部事物的一切身心追求，不受任何干扰，内心得道便充满法喜；由不起计较而能够随顺众生，爱护众生；能在禅定中观察众生根器，并运用智慧使他们修善去恶；如果真做到这些，那才是真出家呢。’

于是维摩诘语诸长者子：‘汝等于正法中，宜共出家，所以者何？佛世难值！’诸长者子言：‘居士！我闻佛言，父母不听，不得出家。’维摩诘言：‘然，汝等便发阿耨多罗三藐三菩提心，是即出家，是即具足。’尔时，三十二长者子，皆发阿耨多罗三藐三菩提心，故我不任诣彼问疾。”

于是，维摩诘便对诸位长者的儿子们说：‘你们应该趁世尊住世的正法时期都出家修行。为什么呢？佛祖的住世不是轻易可以得遇的呀！’那些长者之子便说‘居士，我们听佛说过，若无父母允许，不能出家。’维摩诘便回答：‘是这样的。可你们一旦发心求无上正等正觉也就是出家了，就能道行具足。’这时候，32位长者的儿子全都萌发了无上道心。因此缘故，世尊，我不敢去维摩诘那里探病呢。”

佛告阿难：“汝行诣维摩诘问疾。”阿难白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念昔时，世尊身小有疾，当用牛乳，我即持钵，诣大婆罗门家门下立。

佛祖于是对阿难说：“那你去维摩诘那里探望病情吧。”阿难回禀佛祖说：“世尊，我也不能胜任。因为从前，世尊您身体微抱恙，应当喝点牛乳。我便拿了饭钵去大婆罗门家门前等候施舍。

时维摩诘来谓我言：‘唯，阿难！何为晨朝，持钵住此？’我言：‘居士！世尊身小有疾，当用牛乳，故来至此。’维摩诘言：‘止止！阿难！莫作是语！如来身者，金刚之体，诸恶已断，众善普会，当有何疾？当有何恼？默往，阿难，勿谤如来，莫使异人闻此粗言；无令大威德诸天，及他方净土诸来菩萨得闻斯语。

这时候维摩诘来对我说：‘喂，阿难，为何一大早就持饭钵站在这里？’我说：‘居士，佛世尊身染小病，要喝牛乳，所以我在这里等候施舍呢。’维摩诘便道：‘等等，阿难呀，你可不能这么说话。如来世尊，有金刚不坏之身，断尽一切恶，普集一切善，哪有什么疾病？哪有什么烦恼？不要做声，回去吧！阿难，请勿毁谤如来，不要让那些异端外道听见你这番粗陋的话，也不要让有大威德的诸梵天王们和他方净土世界未到来的菩萨听见你这番话。

阿难！转轮圣王，以少福故，尚得无病，岂况如来无量福会普胜者哉！行矣，阿难！勿使我等受斯耻也。外道、梵志，若闻此语，当作是念：何名为师？自疾不能救，而能救诸疾人？可密速去，勿使人闻。

当知，阿难！诸如来身，即是法身，非思欲身。佛为世尊，过于三界；佛身无漏，诸漏已尽；佛身无为，不堕诸数。如此之身，当有何疾？’

阿难，你知道，转轮圣王仅仅因为一点福德，就不会生病，何况如来世尊有无量福德而超过一切三界呢？走吧，阿难，不要再让我们这般佛教弟子受此羞耻了。外道中修清净行者如果听你这么说，就会想：还称为一切天人的师尊呢，自己有病痛都救不了，还能救度世间一切病人？所以赶快悄悄离开，阿难，不要让别人听见。阿难，你应当晓得，一切如来之身，都是法身，是戒定慧等道行所修成，并非三界的思欲之身。佛祖为世之至尊，超离三界。佛身无业惑烦恼，断尽一切有漏、业因。佛身已至无为法境界，绝不会再堕入生死命数。这样的法身，哪里会有病痛呢！’

时我，世尊！实怀惭愧，得无近佛而谬听耶！即闻空中声曰：‘阿难！如居士言。但为佛出五浊恶世，现行斯法，度脱众生。行矣，阿难！取乳勿惭。’世尊！维摩诘智慧辩才，为若此也，是故不任诣彼问疾。”如是五百大弟子，各各向佛说其本缘，称述维摩诘所言，皆曰：“不任诣彼问疾。”

世尊，那时候的我呀实在惭愧难当，难道是我虽亲近佛说法，也会听错吗？我当时听见有个声音在空中说：‘阿难，维摩诘的话没错。但佛世尊是为了救众生出离五浊恶世，而故意以行乞、生病的方便办法示人，目的仍是度脱众生出离生死啊。去吧，阿难，只管取牛乳，不用惭愧。’世尊，维摩诘的智慧辩才如此难以企及，所以我不敢去他那里探病呢。”就这样，佛祖的500名座下大弟子都各自讲述以往经历遭遇，转述了维摩诘当时的言论，都自称不敢去维摩诘那里探病。



三

与佛弟子的论战：弟子品中启佛性

本品中佛陀派他的十大弟子去探视维摩诘，但弟子们纷纷推却，各自道出曾被维摩诘弹呵的因由，以示小乘不敌大乘。

教化舍利弗

如何修静虑

本品的要义是在“斥小”，弟子是佛陀的众弟子，包括声闻、缘觉、菩萨及大众等。这里被斥的是佛陀的十大弟子，他们遵循的是小乘法义，故而被向着大乘的维摩诘所斥。

舍利弗——智慧第一

舍利弗是佛陀的首座弟子，因持戒多闻，敏捷智慧，善讲佛法，故有“智慧第一”的美誉。他出身婆罗门贵族，父亲是印度著名论师，母亲怀他时就如有神异智慧，所以舍利弗从小就有惊人才智，善于辩论。他最开始师从外道（佛教对当时印度其他信仰派别的称呼）出家，后来听闻“诸法因缘生，诸法因缘灭”的佛教缘起论，就与好友目犍连率众皈依了佛陀。舍利弗比佛陀还年长，他曾做过佛陀的侍从长达 20 年，被佛赞为“众生的生母”，也是凝聚僧团的重要人物。

维摩诘和舍利弗辩论：什么是宴坐

维摩诘称病，没有出现在法会上，这时佛就最先命舍利弗前往“问疾”，舍利弗于是陈述了不能胜任的理由。舍利弗过去在树下宴坐（即坐禅、静虑），是小乘的坐禅，即冥想静坐。这是一种讲究跏趺坐姿，气闲意静，心系于一处而不使散乱的修禅方式，很注重印度瑜伽调身、息、心、念的方法，坐禅者常会到静谧幽静、远离人烟的地方打坐，修习四禅八定、灭尽定、八解脱甚至六神通等。而大乘修禅不需要刻意远离众生、闲坐林泽、断绝烦恼等，而把顿悟、明了此心作为坐禅的根本。

维摩诘斥小乘坐禅，提倡一种大乘坐禅观，其核心内容包括：不追求入灭寂定；不舍世间；心不执不著；断诸邪见；不断烦恼而入涅槃，等等。相比而言，小乘禅法讲究出世、断绝烦恼，是性外修禅；维摩诘的大乘禅法，不离世间烦恼、摄心内观，是即性修禅。



维摩诘斥舍利弗之小

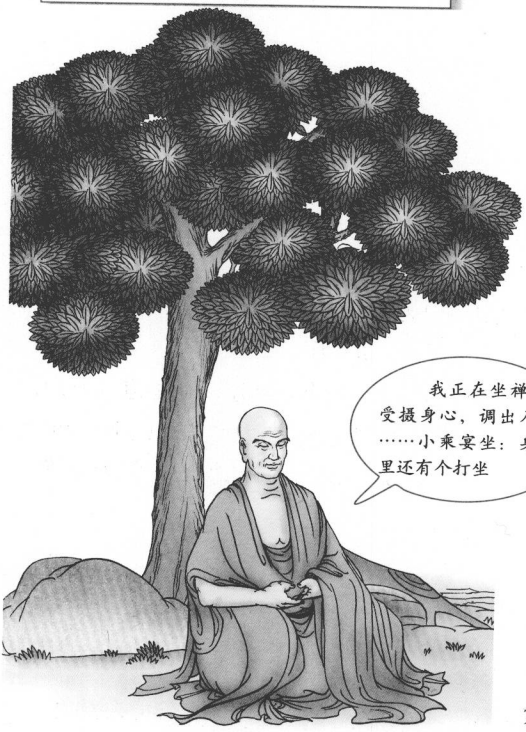
舍利弗

佛陀的十大弟子之一，号称“智慧第一”，深通佛法，僧伽的代表，理所当然地选择传统的小乘坐禅方式，隐居山林打坐

斥

维摩诘

教训舍利弗，在三界中身心都不以打坐为意才是真修行，并提出与之相对的大乘坐禅方式，即关键是心不落内外，无所滞碍



舍利弗树下坐禅



小乘修静虑

厌离世间，隐身幽处，盘腿打坐，断出入息，收摄散乱心、浮躁心、放逸行为等，入灭寂定

要离开世间才能修得佛性

大乘修静虑

做事和修定不二（平等无分别），世间事和出世间法不二，心内心外不二，烦恼和涅槃不二

在世俗事务中可修得佛性



教化目犍连

如何为大众说法

大目犍连和舍利弗都是佛陀的弟子，传说目犍连神通广大，里巷有很多关于目犍连的传说，汉地最著名的就是绍兴戏《目连救母》的故事，目连即目犍连之简略。

目犍连——神通第一

目犍连又称大目犍连，在佛陀的十大弟子之中“神通第一”。他和舍利弗都是声闻，即听闻佛陀声教而证悟的出家弟子，两人并非都不具备大乘之根器，如舍利弗随佛陀出家只要半个月就诸漏（烦恼）尽结，断除烦恼，目犍连甚至只用了七天的时间就证得阿罗汉，现神通力。但是在本经中，他们都是具小乘根机的众生的代表。目犍连也出身婆罗门，皈依后服侍过佛陀，在早期常与舍利弗一起被雕塑在佛陀左右，只是后世汉传佛教中在释迦牟尼两侧的才多是迦叶和阿难，可见他在佛教初期地位就已十分重要。目犍连的神通为小乘神通，只知道 8 万劫前 8 万劫后的事情，他和其他声闻一样，也曾听释迦佛说大乘佛法，但是听后领略得不究竟，对于空理解得并不彻底，仍有分别心、取舍心，故说法时常为外道反感，以致身死非命。

维摩诘和目犍连辩论：说真实法

佛第二次命大目犍连去维摩诘居士处问疾，目犍连辞命，原因是曾被维摩诘斥以“不会说法”，主要有两种不当：

一是目犍连所说的是小乘法，即不了义。在佛教中，关于空的解说有两种，说理彻底、究竟、明了是了义，反之即为不了义。一切法都是空，能离开众生而独立存在；无寿命，即无生灭；无分别，即为绝对实体。法无相，因为一切有相的都是虚妄；法不依托因缘而存在，因为一切随因缘而有生灭的也都是虚妄。法无名字，不是言语能说清的。法就像是虚空，所以“夫说法者，无说无示；其听法者，无闻无得”，即说法者无所言无所演示，听法者无所闻无所得，都有超越之心。

二是说法的对象是在家居士，属于根机最弱的大众范畴，和出家人的处境不同，如给他们说太多四念处之类的小乘法，反而比出家人更执于假名幻相，忽视了诸法的根本，不知道真法本空，而常迷于法的假相。



维摩诘斥目犍连之小

目犍连

佛陀十大弟子之一，号称“神通第一”，对白衣居士说法却缺乏辩才和知见，未能说出法之真谛，对众生根机也缺乏判断。

斥

维摩诘

“教训”目犍连要说大乘法，即诸法性空，不生不灭，离众生、离言语等，对听法之众的程度要有所了解，懂得对机说法。

诸法性空

即一切法本性都是空，不必执著



目犍连给大众说法



维摩诘说“法”是空

小乘说法

有四不当：机大教小或机浅教深；常违理背机；用言语说实相，不是真正空观，还有分别心。

自己未曾领悟而向众人说法

大乘说法

应机施教，说大乘法：法无分别、法是实相、法是真如，实相是绝对真理，不是言语能描述。

自己要先领悟再向众人说法



教化迦叶

对一切平等，才是真慈悲

大迦叶到贫人所住的地方去行乞，却被维摩诘斥以不会“行乞”，这对僧团中苦行第一的迦叶是很大的讽刺。维摩诘的理由是这样的行乞实质有分别心、不能普施慈悲心。

大迦叶——头陀第一

迦叶也是佛陀的十大弟子之一，又称摩诃迦叶、大迦叶，他也出身婆罗门，虽曾娶妻，却不着欲染，后厌世而出家，证阿罗汉果，因修头陀行，在佛陀的僧团中被誉为头陀第一。梵语中的“头陀”即修习苦行，学修头陀行的人要离众热闹，避开世间烦恼，能吃苦，能忍耐，一心过简单清苦的生活，因此是一种小乘修法。据说舍利弗和目犍连常劝说迦叶忘去自我，从事弘法利生的大乘事业，大迦叶却认为，比起弘扬正法、教化众生，实行少欲知足的头陀行更适合我，也能以自身守戒成为众生榜样，并以此为巩固僧团、间接利益众生的方式。所以，迦叶在僧团中十分受尊崇，也尤为佛陀所器重。

维摩诘和大迦叶的辩论：以平等心乞食

佛第三次命大迦叶去维摩诘居士处问疾，大迦叶却也辞命，因为过去他“从贫乞”，原本是为了在穷人间种植“福田”，却被维摩诘看成没有平等心的体现。迦叶的苦衷是：

①穷人无所依赖，福报很浅，今生很难为自己种植“福田”，来生只能又落得贫穷，故迦叶以一片悲悯心向穷人行乞。且贫人比富人更少骄奢之心，也更容易得道。

②佛弟子中有四大声闻之一的迦叶其行乞能令人现世获报，所以这也是一种对贫人施予救济之法，能令他们拔苦得福，是大乘心的表现。

但维摩诘却认为迦叶行乞仍有分别心，应该挨家挨户行乞，不分贫富。其次关键是行乞者的心理状态：比丘乞食不是为自己吃饭而行乞，因为菩萨应以法喜为食，而不是为了食而食；也不是为众生种福田而行乞，因为这会落于“有”（有执著）而不能“空”（无执著）；小乘人乞食分与众僧，是有分别，而大乘人乞食属于一切，是无分别；不去分别培植福德的大小、利损，因为真如法性无福之大小、损益，每个人的佛性都与诸佛等同，不增不减。



维摩诘斥大迦叶之小

大迦叶

佛陀十大弟子之一，号称“头陀第一”，为比丘之首，比丘的本行就是乞食，但迦叶舍富从贫乞食，背离平等之道。

斥

维摩诘

应随缘而次第行乞，不要有分别计度的识心用心，而要以大慈平等的精神普度众生，把乞讨当做化导众生的方便。



迦叶乞食

小乘乞食

用乞讨来的饭食为僧团续命，满足口腹之欲，接受众生施舍时有分别计度心、大小损益之念。

有分别、有所拘泥

大乘乞食

乞食是要使有缘众生证得法身，应随缘不分贫富次第而乞食。以不受为受，以一食施于一切。

平等心、无所执著



教化须菩提

小乘有分别，大乘无分别

须菩提也是佛陀的“四大声闻”之一。四大声闻一般认为是舍利弗、目犍连和迦叶、须菩提，依次为佛陀弟子中慧（智慧）、定（禅定）、行（苦行）、解（解空）之最胜者。

须菩提——解空第一

须菩提意译作“空生”，据说他出生时，家室财室俱空，喻示不为名利所缚，出家后在佛陀十大弟子中被誉为“解空第一”。须菩提也是佛陀弟子中很有个性的，在路上看到穷人会将衣服布施给他，自己却赤身裸体，可见能做到“我空”。他和迦叶正好相反，迦叶喜欢向穷人乞讨，给穷人积福的机会，但须菩提喜欢向富人乞讨，因为他同情穷人。佛陀听闻后，就斥责他们不能持贫富均平心，都背离平等之道，影响到后世和尚化斋都是“随缘”，不再择贫挑富了。因此，须菩提对“空”的悟也还有限，还有对法的执著，没有彻底“法空”。

维摩诘和须菩提辩论：“我空”和“法空”

佛第四次命须菩提去维摩诘居士处问疾，须菩提也辞命，理由同前，也是曾乞食时遭遇维摩诘的辩才。维摩诘说，要是乞食时作平等想，则一切法都是平等无差别的；如对一切法作平等想，乞食也就无分别念了，这样行乞才能接受他人施食，其核心观点是“虽成就一切法，而离诸法相，乃可取食”，所以，不仅要悟透“我空”，还要悟透“法空”。所谓“法空”就是：

①不要刻意断除“贪嗔痴”三毒，又不犯三毒。身体没有毁坏，就能追求永恒的绝对真理。不要等到痴爱断尽，才能够解脱。即使犯五逆重罪，也能解脱。这四种都是针对小乘法不空：小乘还执著于戒三毒、身心寂灭定后方能证悟解脱、犯五逆罪者永远也不得解脱。解与缚、证果与否、圣与俗皆无分别，一切法也无分别，这样才能通达大小乘。

②重点又说一切语言文字虚幻不实：以“如果你与魔联手，如果你犯五逆之罪，就可以接受他人之食”令须菩提惊骇迷糊，最后破除法的文字相，得“不著文字，无所畏惧”。诸法是通达真谛的实相，不执著语言才能彻底悟到法的真谛而解脱。



维摩诘斥须菩提之小

须菩提

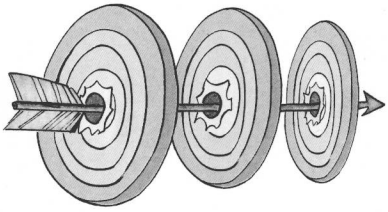
佛陀十大弟子之一，号称“解空第一”，舍贫从富乞食，背离佛陀平等之道，他虽然善于从理上解空，遇事却乖离。

斥

维摩诘

指出须菩提还有执著、分别之心，虽然依法破执（执著），却不知道法本身也有幻相，要破除法执、法的文字相。





小乘人：知道要破除贪嗔痴，就对它们畏惧如虎，当靶子一样射没，强行断灭……



大乘人：把贪嗔痴当做心里浮起的如镜子般的幻相，以自由的心境走出来，自然断灭……



小乘布施

声闻以为布施能得福，且还不能执著于法相、言相，不能平等行乞，故于广种福田有所拘泥。

有分别、有所畏惧

大乘布施

菩萨对待贫和富、地狱与净土没有差别，能不通过言语直接通达法性平等，真正自由、无碍。

无所分别、无所得



教化富楼那

众生的慧根，就是菩提种子

善于说法的富楼那是跟随佛陀宣化的众多弟子之一，他总能以美妙的言辞、对佛法的信心及令人生起庄敬的态度，激励他人，但到维摩诘这里却也碰壁了。

富楼那——说法第一

富楼那意译作“满愿”，据说他父亲为国师婆罗门，曾向梵天求子，果然其母梦见珍宝入怀后怀孕，父亲愿望得遂，故取名叫满愿。他也曾修苦行，但在释迦牟尼得道后，就前往追随佛陀，因不懈说法、广宣教义，故在佛陀十大弟子中被誉为“说法第一”。他本人一直精进修持佛法，又善于因人施教，分辨佛教教义，对众生最为关怀，对弘法也极富热情。所以，富楼那的智慧、鼓舞激励众人的精神一直很受佛陀的称赏，也是最受欢迎的比丘。富楼那过着行脚僧的生活，以无限之悲心，到处弘法利生，愿意将法乐满心欢喜地布满人间。很多人听了富楼那的解说佛法后，都为之折服而皈依佛门。

维摩诘和富楼那辩论：贬“小”褒“大”

佛第五次命富楼那到维摩诘居处去问疾，不料热衷说法的富楼那也辞命，他说自己曾为新学的比丘说法，本想听众的识浅，应讲一些入门级的小乘法，却也受到了维摩诘的呵责，原因是：

①对于大乘根器的人说小乘法是错误的：“欲行大道，莫示小径”。然后维摩诘连用了多个比喻，说这就像是“将脏兮兮的食物放到宝器中”，“将贵重的矿石和便宜的矿石放在一起”，“将大海纳入牛蹄印里”，“将太阳光和萤火光等同”。即这些比丘的根机里已潜藏了大乘的种子，久发菩提心，给他们说小乘法岂不是像庸医开药一样，让无疮的人受伤，反而埋没他们的大乘种子。因此，要对机说法，给大乘根机的人说大乘法，让他们得遇听大乘法的因缘，使大乘的种子很快萌芽。

②小乘说法之不足：“小乘智慧微浅，犹如盲人，不能分别一切众生根之利钝。”小乘人说法，不能识人根，就像盲人缺乏分别力，也缺乏观照众生根机利钝、时节因缘的大智，故起不到教化的目的。总之，是“贬小褒大”。



维摩诘斥富楼那之小

富楼那

佛陀十大弟子之一，号称“说法第一”，最能感动世人心向佛法的比丘，见一种人说一种法本是他的特长，却也有失误。

斥

维摩诘

当知大乘行弥法界如大道，小乘自利小行如小径，给大乘菩萨根机的人说小乘法就像是指示狭窄的小路，只会贻误根机。



富楼那说法

小乘说法

所说法与听众根机不适应，不能通达众生根机利钝，要知大物当置于大处，才不白白说法。

未能分清根器就说法

大乘说法

入定观察要说法的对象，是些什么根器，然后有的放矢，才能机教相应，说法与众生适应。

能分清根器再说法



教化伽旃延

小乘法和大乘法的差别

伽旃延也对佛法充满信心、热忱，积极布道。但和富楼那不同的是，富楼那喜欢云集众人而说法，而他喜欢进行个别的教化，而且善于巧辩，以简单的言辞就把对方说服。

伽旃延——议论第一

伽旃延，汉译文饰，在十大弟子中被誉为“议论第一”。他本来叫做那罗陀，是婆罗门国师的次子，迦旃延是他的姓，他受哥哥的影响而迷上吠陀论的哲学，并以无碍的辩才登台演说，其出色的智慧、扼要的说明，把哥哥的听众都吸引过来，以致遭到哥哥的嫉妒，被送到离家门很远的地方，跟舅舅学习到更渊博的知识。舅舅阿私陀仙人就是佛陀出生时给他占命的人，说净饭王的儿子必定能成为圣人，这时就向外甥推荐了佛陀，后来迦旃延被佛陀感化，从此跟随佛陀到处宣化，还经常跟婆罗门辩论，名声很大。

维摩诘和伽旃延的辩论：小乘不空，大乘真空

佛第六次命弟子中最善辩论的伽旃延去维摩诘居士处问疾，不料伽旃延也辞命。起因是从前释迦牟尼为众比丘简略说了法的纲要，但没多做解释，这时小乘人听了就理解为小乘法，大乘人听了就理解为大乘法，如四念住，小乘人观身不净，大乘人则观无身可得。所以这次佛陀略讲“无常”、“苦”、“空”、“无我”、“寂灭”纲领，小大乘的理解也各有不同，后来伽旃延按小乘的理解演说其要义，却被维摩诘按大乘的理解驳斥他的说法错误。

随后，维摩诘以大乘知见开示说：一切诸法从根本上不生不灭，这就是无常之真义；小乘人所认为的五阴皆苦，依大乘人之见毕竟都是性空，实无有苦，是能苦中证出不苦来，这就是苦之真义；空就是无所有，一切诸法从根本上说本无所存在，这就是空之真义；凡夫认为有我，小乘认为无我，大乘认识到“我”和“无我”本没有什么差别，能破我，这就是无我之真义；一切事物原本不真实存在，现在也无所谓消灭，这就是寂灭之真义。大乘人以当下就是空，即为寂灭，而不是死后才谓之寂灭；小乘人强求的寂灭，不是真正的寂灭。



维摩诘斥伽旃延之小

伽旃延

佛陀十大弟子之一，号称“议论第一”，以小乘法阐释无常、苦、空、无我、寂灭五义，而不能深得圆融无碍之法。

斥

维摩诘

闻生灭法而起生灭心，不是真的悟透佛法，故以大乘法解说无常、苦、空、无我、寂灭此五义，令众人顿时得解脱。



小乘人冥思苦想

大乘人见性即空

小乘人理解佛法

迁流变化即无常；五阴即苦；一切归于灭亡即空；不同于我就是无我；事物有生就会有灭

舍离生死方证涅槃

大乘人理解佛法

法无所生无所灭即无常；无常即苦、空；空就是没有主宰，所以无我；证得无我，一切寂灭

证得性空即是涅槃



教化阿那律

佛陀的天眼通

天眼通是眼根的特殊视觉能力，上能观佛国净土，下能观地下情形，大小粗细无一疏漏。菩萨、阿罗汉的果位有差异，天眼所见的境界也不相同。

阿那律——天眼第一

阿那律，意译作无灭、如意、无障、无贪，是佛陀的堂弟，在佛陀十大弟子中被誉为“天眼第一”。据说佛陀当年回家乡说法教化，看到亲弟难陀沉迷于女色，儿子罗睺罗年幼，无力承担国事，就度化他二人出家，阿难、阿那律王子等便也跟随着皈依了佛陀。出家后的阿那律，有一次听佛说法时打起瞌睡，佛陀就呵斥他说：“你睡吧，就像螺蛳蚌蛤类，一睡一千年，不闻佛名字。”阿那律听到很后悔，从此再不睡眠，结果眼睛就瞎了。佛陀就怜悯他，亲自为他缝衣服，并传给他金刚照明三昧。从此，阿那律获证天眼通，任何肉眼看不到的地方，无论远近、大小，只要运用天眼通就可以看到，包括天上地下六道众生，甚至能看到弥陀净土，使不相信净土的人无话可说。

维摩诘和阿那律的辩论：阿那律不是真天眼

佛第七次命阿那律去维摩诘居士处问疾，阿那律也辞命，于是就说出往昔被维摩诘呵斥的经历：色界天天主梵王要和阿那律一较各自天眼通的高下，于是梵王和万梵一同发净光，然后又问阿那律，他的天眼能看多远。阿那律就说，他的天眼通能见释迦牟尼的佛土“三千大千世界”，像观掌中的庵摩罗果。维摩诘却说阿那律的见解错误，理由是：如果阿那律心中作意，外住声色，那么他的天眼就同外道的五通一样，如果是外不住相，心中也不作意，这就是小乘寂灭无为的境界，就不应该有所见相，所以，阿那律的天眼不是真天眼。

维摩诘说：真天眼就是释迦牟尼佛。它和普通天眼不同的是，佛自悟道之后常在三昧之中，不需作意而起，而是由正知正见而得，见一切诸佛国土都是空相，不会起分别相之执。这是赞释迦具有真的智慧，烦恼断尽，见一切佛土，都是任运自然的显现，并非从有相心和无相心中见得。



维摩诘斥阿那律之小

阿那律

佛陀十大弟子之一，号称“天眼第一”，他的天眼是修习而得，能看到三千大千世界，但还是执著于有相、无相之分别。

斥

维摩诘

天眼所见若有相（有生灭的事物）就同于外道的神通能力；若无相就同于寂灭（小乘涅槃），佛所见超越有相、无相之空。



佛的圆满天眼，能自然观照三千大千世界而无分别心

小乘观世界

未通达真空，若执著于相则看一切还有分别，若落于无为之坑则一无所见，这是小乘的矛盾。

看一切作意住相

大乘观世界

通达三昧后，依据绝对、平等之空理，看一切都任运自然，不用慧眼就能彻见十方诸佛国土。

看一切本无差别



教化优波离

罪性如心性，心净则罪无

优波离是个严守戒律的比丘，有一次问佛：出家人可否为在家人做媒？佛说，这是犯戒的事，需要悔过。因为戒是为了规范身心，防非止恶，而男女问题最容易让人犯罪。

优波离——持戒第一

优波离，汉译作上首，在佛陀十大弟子中被誉为“持戒第一”。他出身于首陀罗族，本是给贵族王子理发的奴隶，趁佛陀省亲时皈依佛，出家后很快获得证果。他持戒甚严，对佛制定的戒条都能一一遵守，从不毁犯，并且在生活上也很重视行住坐卧四威仪，是众比丘的表率。优波离一生都在处理僧团的纠纷，听犯戒比丘忏悔，向佛陀请问戒律。他能清楚说明佛在何时、何地、对何人、以何因缘而制定某一戒律，以及罪的轻重程度等。

维摩诘和优波离的辩论：罪性和心性，都是空性

佛第八次命优波离去维摩诘居士处问疾，优波离亦推辞，也提起维摩诘呵斥他的事情，曾经有两个比丘同住修道，一个被打柴的女人见之起淫心，压在身上，结果流出不净。另一个追逐此淫女，女人逃跑时坠入山谷死去。两个人不敢向佛陀忏悔，就来找优波离，他就依戒律如实说，二人若犯根本性戒就不能忏悔，若犯杀淫戒则不能跟僧众住在一起。维摩诘就说他不仅不能让二人远离恐怖，还增加其心病，然后探讨“罪”本身：

①罪由心起，罪本无自性，心才是罪之根本，又引用佛所说“心垢则众生垢，心净则众生净。”证明众生本无所谓垢净，因心有分别而起垢净，但心不在内、不在外、不在中间，没有个实际的主宰，即心本是空，罪又怎么会有，其他一切事物也无不如此。既然万法都是空性，何况这二比丘所犯的罪呢？

②小乘认为心相解脱，就没有垢秽。而大乘认为一切众生本来无垢。所谓垢净二相，妄想、颠倒用事、贪著于我是垢相；无妄想、颠倒用事、不贪著于我是净相。众生只要一念清净，就能当下清净。而一切法（包括佛法）都是无常，众生只要体证法性本空，就自然能从戒中解脱，而不是反增束缚。



维摩诘斥优波离之小

优波离

佛陀十大弟子之一，号称“持戒第一”，最为熟悉佛陀的戒律，奉律甚严，在实际中依声闻的戒律说二比丘的罪性。

斥

维摩诘

认为罪性本空，小乘固执于法，强持戒律，是虽破我执却法执犹在，于是从心本空、法无常两个角度为二比丘解缚。



小乘看戒律

众生在梦中有善恶，有罪福，一旦梦醒，善恶、罪福本无根底，哪里有实在可得呢。

依佛之戒律断其垢净

大乘看戒律

认为声闻所说的诸法皆无常，善恶罪福等都是识心分别用事，一切众生本具佛性，非垢非净。

心垢则垢，心净则净



教化罗睺罗

什么是真正的出家

释迦牟尼成佛前，是净饭王的儿子，如不出家，继承王位就是金转轮王，他在家的儿子，如果也不出家，就当是铁转轮王，但父子二人都舍去了世俗的利益。

罗睺罗——密行第一

罗睺罗是释迦牟尼佛的亲生儿子，15岁时跟着佛陀出家，外表放逸，内心却很用功，精进修道，终于证得阿罗汉果，在佛陀十大弟子中被誉为“密行第一”。据说他在母胎6年才出生，以致净饭王怀疑他的母亲耶输陀罗不贞，就要用火烧死他们母子，于是耶输陀罗发誓，如果在火中烧死，就不是佛子，如果不死，就是清白的。佛陀就使神通，在火中生起莲花，救了他们母子，足见佛陀的爱子之情。罗睺罗最初因自己是佛子不免骄傲，后来听从佛陀教诲，则彻底改变，即使当面相骂，他也不恼恨，佛于是赞叹他的忍辱、持戒。

维摩诘和罗睺罗的辩论：不求利益功德，才是真出家

佛第九次命自己的儿子罗睺罗去维摩诘居处问疾，罗睺罗亦辞命，于是述自己不堪胜任的理由。他曾经被长者子请求说“出家的功德利益”，关于出家有三种：一是出世俗家，即普通僧人；二是出三界家，即证得声闻果的罗汉；三是出五蕴家，断除一切烦恼，即大乘菩萨。罗睺罗见众长者的儿子为世俗之人，就以出世俗家的功德大小开示他们，即把出家和世俗利益比较。维摩诘却呵斥说，无利益无功德才是出家，有利益有功德不是真出家。在世俗人看来，还有身心出家之别；在大乘人看来，出家不过是个假名（诸法无名，假借名称即假名），实无家可出。

维摩诘又说，真出家者应不弃俗事，不坏世法，又能断除62种有所偏执的邪见，处于涅槃境界，降伏一切身心魔障，超越地狱、恶鬼、畜生、人、天五道，净化肉眼、天眼、法眼、慧眼、佛眼五眼，证得五力、安立五根（即修三十七道品），不令众生烦恼，又能远离一切恶的因缘，摧伏一切外道，超越假名，出污泥而不染，无我、无执著，身心清净，再也不受到什么扰乱，同时护持众生，也使一切众生离过绝非，这才是真正的出家。



维摩诘斥罗睺罗之小

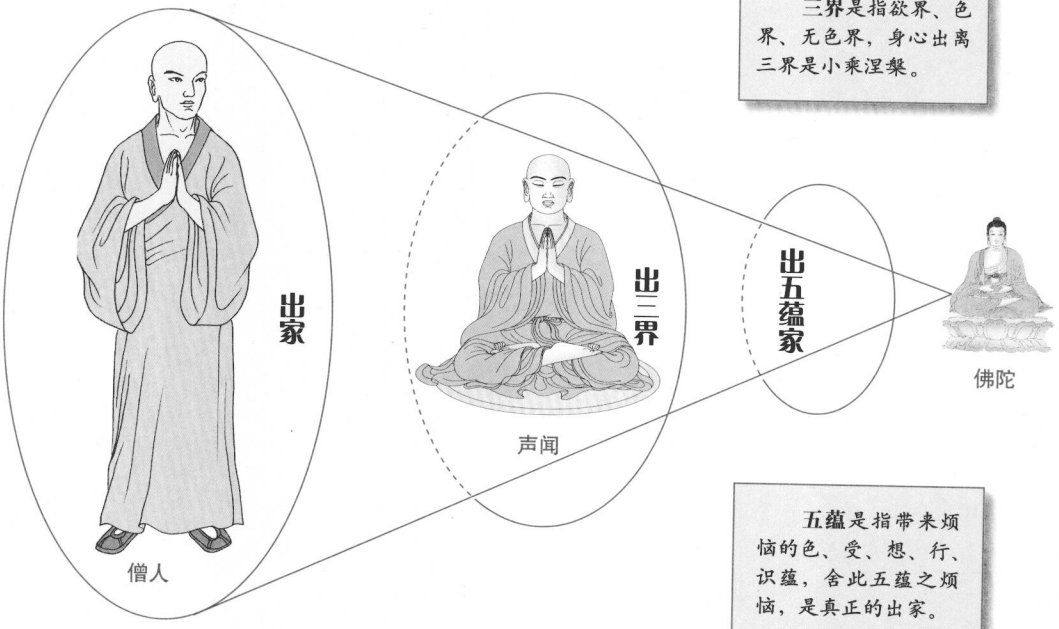
罗睺罗

佛陀十大弟子之一，号称“密行第一”，依声闻法说出家人的功德，即离开世间，能证得八解脱、入定、生死涅槃等。

斥

维摩诘

真正的出家不分在俗、在僧或二者中间，首要的是理解空和断除无明，其次要不离众人而度脱众生，出家后还要救世。



三界是指欲界、色界、无色界，身心出离三界是小乘涅槃。

五蕴是指带来烦恼的色、受、想、行、识蕴，舍此五蕴之烦恼，是真正的出家。

小乘出家

以出离世俗的家，证声闻的果，说出家的功德利益，对于父母不让出家的也没有办法解决。

身出家才是出家

大乘出家

真出家内只有法喜，外要使一切众生离过绝非，这即出家的无功德之大功德，无利之大利。

发菩提心即出家



教化阿难

肉身无常，法身常住

阿难是众弟子中释迦牟尼佛最亲近的人，他很早就跟着佛陀到处去宣化说教，直到佛陀死去。后世认为很多经法都是佛亲自对阿难讲的，所以才有阿难著名的“如是我闻”。

阿难——多闻第一

阿难是佛陀的堂弟，他出生时，正是佛陀得道时，故其名汉译作庆喜、欢喜。他出家后在佛身边做了二十多年的侍者，经常听佛说法，并谨记无误佛的一言一语，且记忆力超强，故在佛陀的十大弟子中被誉为“多闻第一”。阿难除了广闻佛法，学识渊博，还十分慈悲、善良，很有大众缘，正是因他的影响，佛门才开始收女弟子。他在佛陀生前一直跟随他到各处弘化，主要负责持钵化斋、记录佛的言行等。佛祖涅槃后，大迦叶尊者成为僧伽之首，后称“初祖”，大迦叶圆寂后，阿难尊者继承迦叶率领众弟子宏扬佛法，后称“二祖”。在汉地寺院中，阿难与迦叶总是侍立在佛祖的两边，成为佛祖的胁侍。

维摩诘和阿难的辩论：懂得区别佛的肉身和法身

佛第十次命很有慈悲心的阿难前去维摩诘居处问疾，素来听命的阿难竟也退却，称自己也不够资格，原因是有一次他清晨就去持钵乞牛乳，被维摩诘看见后询问，就说“佛陀身染小疾，需要吃点牛乳”，结果遭到维摩诘呵斥。

维摩诘提出佛身与凡夫身不同的命题：释迦牟尼佛甚至十方诸佛等“如来之身”是金刚不坏之身，不会受到妄见所垢染，且能令一切恶法不再生起，一切善都周遍法界。佛陀之身是法身，法身永恒常在，而不是有毁坏、有“思欲”的凡夫之肉身；佛陀已超出三界，脱离生老病死，证得无漏（烦恼）之身；佛身寂灭无为，不再堕入凡人之命数。因此佛陀是不可能身染疾病的。阿难这样说，只会让众人怀疑佛普遍法界的无量福德。或者让外道听见，揪住佛陀的把柄，说他自己的疾病尚且不能救治，又怎么能救治众生的疾病，使佛陀不堪为“人天师表”。

从而引出佛陀自己的告白，如今有疾，也是方便示疾，以教化五浊恶世的众生，和维摩诘示疾说法形成前后、因果上的呼应，整个篇章很完满。



维摩诘斥阿难之小

阿难

佛陀十大弟子之一，号称“多闻第一”，直言佛陀身有疾，不知佛陀超越三界之外，是无漏之身，不过是方便示疾。

斥

维摩诘

佛陀法身常住，具无量福德智慧，不是众生妄想颠倒的五欲身可比，佛陀只是欲化导贫穷、苦恼、恶性众生而现疾。



小乘

视佛陀生病的身是色身，非内外金刚之体，还有病苦未断，存在佛的色身和法身的分别心。

将佛身和凡夫身混同

大乘

佛的法身如绝对真理，没有生灭增减污净，并无疾苦，现生病相是为了慈悲随缘救度众生。

一切如来身都是法身



本章解经

菩萨品第四

于是佛告弥勒菩萨："汝行诣维摩诘问疾。"弥勒白佛言："世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔，为兜率天王及其眷属，说不退转地之行，时维摩诘来谓我言：'弥勒！世尊授仁者记，一生当得阿耨多罗三藐三菩提，为用何生，得受记乎？过去耶？未来耶？现在耶？若过去生，过去生已灭；若未来生，未来生未至；若现在生，现在生无住。

于是，佛祖对弥勒菩萨说："你去维摩诘那里探视病情吧。"弥勒回禀佛祖说："世尊，我恐怕也不能胜任。因为从前，我曾经为兜率天天主及其部众说修习无生法忍进到菩萨境地而不退转的益处。这时维摩诘来对我说：'弥勒，世尊曾为贤者你授记预言，说你再有一生便可证得无上正等正觉。可你依据哪一生而蒙受佛祖预言呢？过去生呢？未来生呢？还是现在生呢？如果是过去生，则过去已经不存在了；如果是未来生，未来还未来到呢；如果是现在生，现在转瞬即逝，无片刻停住。

如佛所说，比丘，汝今即时，亦生亦老亦灭。若以无生得受记者，无生即是正位，于正位中，亦无受记，亦无得阿耨多罗三藐三菩提，云何弥勒受一生记乎？为从如生得受记耶？为从如灭得受记耶？若以如生得受记者，如无有生；若以如灭得受记者，如无有灭。一切众生皆如也，一切法亦如也，众圣贤亦如也，至于弥勒亦如也。

正像佛祖对某位比丘所说，你现在正处于生、老、消灭之中呢。如果凭据无生而证得佛之预言，不生不灭才是真正成佛。而在这不生不灭之中，无所谓哪一生得授预言，亦无所谓哪一生证得无上正等正觉。这样看来，怎能说弥勒菩萨得预言一生即成佛呢？这成佛的预言是从真如而生呢，还是从真如而灭呢？如果是从真如生而得预言，真如并没有生；如果是从真如灭而得预言，真如也并没有灭。一切众生在本质上与真如是一样的，一切法在本质

上也是与真如相同的，一切圣者贤者便是真如，甚至弥勒菩萨也是真如。

若弥勒得受记者，一切众生亦应受记，所以者何？夫如者，不二不异，若弥勒得阿耨多罗三藐三菩提者，一切众生皆亦应得，所以者何？一切众生即菩提相。若弥勒得灭度者，一切众生亦当灭度，所以者何？诸佛知一切众生毕竟寂灭，即涅槃相，不复更灭。是故弥勒无以此法诱诸天子，实无发阿耨多罗三藐三菩提心者，亦无退者。

如果你弥勒得佛祖预言，那么一切众生同样亦应该得受预言。为什么呢？真如本没有分别，没有差异。如果弥勒你证得无上正等正觉，一切众生也都应当证得，为什么？一切众生都是涅槃相。如果弥勒得以寂灭度脱，一切众生也应当能寂灭度脱？为什么呢？诸佛如来知道一切众生终究都会寂灭涅槃，不会再有别的生灭。所以，弥勒不能用此教法诱导兜率天诸天众，实在不能启发他们发无上正等正觉菩提心，也就没有此心退转的问题。

弥勒！当令此诸天子，舍于分别菩提之见，所以者何？菩提者不可以身得，不可以心得；寂灭是菩提，灭诸相故；不观是菩提，离诸缘故；不行是菩提，无忆念故；断是菩提，舍诸见故；离是菩提，离诸妄想故；障是菩提，障诸愿故；不入是菩提，无贪著故；顺是菩提，顺于如故；住是菩提，住法性故；至是菩提，至实际故；不二是菩提，离意法故；等是菩提，等虚空故；无为是菩提，无生住灭故；知是菩提，了众生心行故；不会是菩提，诸入不会故；不合是菩提，离烦恼习故；无处是菩提，无形色故；假名是菩提，名字空故。如化是菩提，无取舍故；无乱是菩提，常自静故；善寂是菩提，性清净故；无取是菩提，离攀缘故；无异是菩提，诸法等故；无比是菩提，无可喻故；微妙是菩提，诸法难知故。’世尊！维摩诘说是法时，二百天子得无生法忍。故我不任诣彼问疾。”

弥勒，你应当让这些天神之众放弃对于觉悟的分别想啊。为什么呢？觉悟亦即菩提，不能够以色欲之身获得，也不能够以分别之心获得。寂灭无生是菩提，除灭一切相的缘故；不作观待是菩提，去除任何攀缘心的缘故；心意不行是菩提，无所忆念的缘故；断除执著是菩提，心已放弃一切见地的缘故；离执求是菩提，断灭一切妄想的缘故；屏障是菩提，遮挡一切思欲的缘

故；不入是菩提，心无一切贪著的缘故；随顺是菩提，随顺真如的缘故；安住是菩提，安住于寂然法性的缘故；无处不至是菩提，到达于真实境界的缘故；无二无别是菩提，不执著意与法的分别的缘故；等同是菩提，与虚空无区别的缘故；无为是菩提，无生住异灭诸相的缘故；知道是菩提，了知一切众生意识迁流变化的缘故；根尘不接是菩提，内外十二入不会合的缘故；生死不回转是菩提，其中已无烦恼习气的缘故；一无住处是菩提，无形色可住的缘故；语言文字是菩提，文字名相本来性空的缘故；依幻化之有是菩提，明白性空、心无取舍的缘故；行无错乱是菩提，内心常自清净的缘故；善法寂灭是菩提，寂灭性常清净的缘故；无所求取是菩提，心不向外攀缘的缘故；见一切无差异是菩提，诸法平等的缘故；不作比拟是菩提，法无差别、无可比喻的缘故；微妙是菩提，诸法奥妙幽远，不可思议的缘故。’世尊，维摩诘说这么一番话时．两百名天人都一齐证得无生法忍。所以我不敢去维摩诘那里探病呢。”

佛告光严童子：“汝行诣维摩诘问疾。”光严白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔出毗耶离大城，时维摩诘方入城，我即为作礼而问言：‘居士从何所来？’答我言：‘吾从道场来。’我问：‘道场者何所是？’答曰：‘直心是道场，无虚假故；发行是道场，能办事故；深心是道场，增益功德故；菩提心是道场，无错谬故；布施是道场，不望报故；持戒是道场，得愿具故；忍辱是道场，于诸众生心无碍故；精进是道场，不懈退故；禅定是道场，心调柔故；智慧是道场，现见诸法故；慈是道场，等众生故；悲是道场，忍疲苦故；喜是道场，悦乐法故；舍是道场，憎爱断故；神通是道场，成就六通故；解脱是道场，能背舍故；方便是道场，教化众生故；

佛祖于是对光严童子说：“那你去维摩诘那里探病情吧。”光严回禀佛祖说：“我也不能胜任。因为从前有一次我正走出毗耶离大城，恰巧遇上维摩诘刚进城。我便向他行礼闻讯：‘不知居士从何而来？’他回答说：‘我从道场来。’我问他：‘何处是道场？’他回答说：‘直心便是道场，因为内心质朴正直，对外不流露虚假；发心修行是道场？’因为这样才能成就善事呀；有深厚信心是道场，因为如此才能增长善德；菩提心是道场，因为智慧之心没有谬误；布施是道场，因为布施不索求报答的缘故；持戒是道场，因为依此誓愿才能得成就；忍辱是道场，因为悲悯众生为愚痴所缚，自己心中无挂碍；精进是道场，因为不懈努力永无倒退；禅定是道场，因为能调伏自心使其柔

顺；智慧是道场，因为一切法尽现眼前；慈心是道场，因为平等爱护一切众生；悲心是道场，因为救拔众生苦难，不辞劳苦，永无怨恨；欢喜心是道场，因为与一切行善众生同起法乐；舍离心是道场，因为断除憎恨与爱欲；神通是道场，因为具此六种神异本领能救济众生；解脱是道场，因为能背舍恶业；方便是道场，因为能随缘教化一切众生；

四摄是道场，摄众生故；多闻是道场，如闻行故；伏心是道场，正观诸法故；三十七品是道场，舍有为法故；四谛是道场，不诳世间故；缘起是道场，无明乃至老死皆无尽故；诸烦恼是道场，知如实故；众生是道场，知无我故；一切法是道场，知诸法空故；降魔是道场，不倾动故；三界是道场，无所趣故；师子吼是道场，无所畏故；力、无畏、不共法是道场，无诸过故；三明是道场，无余碍故；一念知一切法是道场，成就一切智故。如是，善男子！菩萨若应诸波罗蜜，教化众生，诸有所作，举足下足，当知皆从道场来，住于佛法矣！’说是法时，五百天人皆发阿耨多罗三藐三菩提心，故我不任诣彼问疾。”

四摄是道场，因为布施、爱语、利行、同事能摄化一切众生向道；多闻是道场，因为能听闻佛法修行；伏心是道场，因为能依理正观一切法；三十七道品是道场，因为能断除有为法；四谛是道场，因为苦集灭道显示世间真相和出路；缘起是道场，因为无明至老死永无尽头、不断循环；一切烦恼是道场，因为了知真如实相；一切众生是道场，因为了知众生空无自我；一切诸法是道场，因为知道一切事物本性空寂；降伏众魔是道场，因为本心原不动摇；三界是道场，因为成道并非离三界而别有趋向；狮子吼是道场，因为传佛法之音无所畏难；十力、四无畏、十八不共之法是道场，因为所有这些功德都有助道之功，而无过失；得证三明是道场，因为至此烦恼已断，障碍尽除；一念顿悟知道一切法即是道场？因为一切智能在一念间得以成就。若能如此，善男子啊，菩萨如果依据六种波罗蜜施行教化，度一切众生，则其一切众生听其所为，举手投足无不是道场，这样菩萨也就安住于佛法之中了。’维摩诘这样演说佛法时，便有500天人都发心求无上正等正觉。因此缘故，世尊，我不敢去维摩诘那里探病。”

佛告持世菩萨：“汝行诣维摩诘问疾。”持世白佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔，住于静室，时魔波旬，从

万二千天女，状如帝释，鼓乐弦歌，来诣我所。与其眷属，稽首我足，合掌恭敬，于一面立。我意谓是帝释，而语之言：‘善来乔尸迦！虽福应有，不当自恣。当观五欲无常，以求善本，于身命财而修坚法。’即语我言：‘正士！受是万二千天女，可备扫洒。’我言：‘乔尸迦！无以此非法之物要我沙门释子，此非我宜。’

佛祖告诉持世菩萨说：“那你去维摩诘那里探望病情吧？”持世禀告佛祖说：“世尊，我也不能胜任。因为从前我曾在静室中修定，这时候魔王波旬带领着他的12 000千天女来了，那模样就像帝释天出巡，鼓乐弦歌作伴，一齐来到我的静室中。魔王波旬同他的部众俯身向我行礼，恭敬地合掌问讯，然后在一边站立。我原以为是帝释天来了呢，便对他说：‘你好啊，乔尸迦，虽说你享有天人福德，却也不应这样放纵任性啊。你应当仔细思索，了解色声香味触五种欲求是无常而逝的，因而从根本上追求善德。应使色身、寿命、钱财，转向修行坚实的法身、慧命、功德财。’魔王便对我说：‘正士呀，接受这1 2000天女吧！她们可以为你洒扫庭院屋舍，侍候你左右呢。’我便答道：‘乔尸迦，不要强加给我这种不合法理的东西。我是追随佛世尊的出家人，这对我很不适宜呀。’

所言未讫，时维摩诘来谓我言：‘非帝释也，是为魔来娆固汝耳！’即语魔言：‘是诸女等，可以与我，如我应受。’魔即惊惧，念维摩诘：‘将无恼我？’欲隐形去，而不能隐；尽其神力，亦不得去。即闻空中声曰：‘波旬以女与之，乃可得去。’魔以畏故，俯仰而与。

话音未落，这时候维摩诘便来对我说：‘他不是帝释，是魔王波旬来扰乱你修道呢，这些天女要给就给我，我这样的在家人是可以接受的。’魔王便陷入惊惶恐惧中，心想：‘维摩诘，不要与我作对！’他想隐形遁去，却又无法隐蔽其身形，使尽所有的魔力仍不能溜走。这时空中有声音说：‘波旬，你把天女留给维摩诘，才能离去。’魔王由于害怕，并恭敬地将他们献上。

尔时，维摩诘语诸女言：‘魔以汝等与我，今汝皆当发阿耨多罗三藐三菩提心。’即随所应而为说法，令发道意。复言：‘汝等已发道意，有法乐可以自娱，不应复乐五欲乐也。’天女即问：‘何谓法乐？’答言：‘乐常信佛，乐欲听法，乐供养众，乐离五欲；乐观五阴如怨贼，乐观四大如毒蛇，乐观内入如空聚；乐随护道意，乐饶益众生，乐敬养师；

乐广行施，乐坚持戒，乐忍辱柔和，乐勤集善根，乐禅定不乱，乐离垢明慧；乐广菩提心，乐降伏众魔，乐断诸烦恼，乐净佛国土，乐成就相好故，修诸功德，乐庄严道场；乐闻深法不畏；乐三脱门，不乐非时；乐近同学，乐于非同学中，心无恚碍；乐将护恶知识，乐亲近善知识；乐心喜清净，乐修无量道品之法，是为菩萨法乐。'

这时，维摩诘便对众天女说：'魔王波旬已将你们送给了我，现在，你们应当发心寻求无上正等正觉。'随即便根据她们的要求而宣说佛法，启发她们追求佛道。同时又告诉她们说：'你们已经有了求道的心意，有了闻法修法而生出的快乐，就不应当再留恋色声香味触的五欲之乐。'天女们接着就问什么是闻法修法的快乐，维摩诘回答说：'也就是乐于始终信奉佛法；乐于听闻佛法、供养僧伽大众；乐于抛弃对色声香味触五欲的耽着；乐于正确对待五蕴，认识到它们如同怨贼；乐于正确观待四谛，认识到它们如同毒蛇；乐于正确观待内部的感官如眼耳鼻舌身意等，视它们如废墟；乐于随时护持求道意念；乐于随时利益众生；乐于恭敬供养世尊；乐于广行施舍；乐于持守戒条；乐于忍辱与人相处，谦和无诤；乐于殷勤为善积德；乐于修禅定，使心中持而不乱；乐于除心中尘垢而得清明智慧；乐于使众人皆发菩提心；乐于降伏魔障；乐于断除一切烦恼；乐于成就清净佛土；乐于成就三十二相、八十种佛之德相，乐于修一切功德；乐于庄严修法的道场；乐于听闻甚深微妙法而无怯畏之心；乐于成就三解脱门，不乐于中路取证不合时宜的解脱；乐于亲近修学同道；乐于以平等心对待一切不是一起修学的同道，与他们相处无障碍；乐于帮助、爱护见解邪僻的人；乐于亲近正知正见的朋友；乐于心中欢喜清净；乐于修习一切成就菩提的道法。以上种种快乐，就是菩萨的闻法修法之乐。'

于是波旬告诸女言：'我欲与汝俱还天宫。'诸女言：'以我等与此居士，有法乐，我等甚乐，不复乐五欲乐也。'魔言："居士可舍此女？一切所有施于彼者，是为菩萨。'维摩诘言：'我已舍矣！汝便将去，令一切众生得法愿具足。'于是诸女问维摩诘：'我等云何，止于魔宫？'维摩诘言：'诸姊！有法门名无尽灯，汝等当学。无尽灯者，譬如一灯，然百千灯，冥者皆明，明终不尽。如是诸姊！夫一菩萨开导百千众生，令发阿耨多罗三藐三菩提心，于其道意亦不灭尽，随所说法，而自增益一切善法，是名无尽灯也。汝等虽住魔宫，以是无尽灯，令无数天子天女，发阿耨多罗三藐三菩提心者，为报佛恩，亦大饶益一切众生。'

尔时，天女头面礼维摩诘足，随魔还宫，忽然不现。世尊！维摩诘有如是自在神力，智慧辩才，故我不任诣彼问疾。”

维摩诘说到这里，魔王波旬便对所有天女们说：‘我想带你们回天宫去。’但天女们说：‘既将我们送与这居士，使我们享有极大的法乐。我们快乐非凡，不想再追求五欲之乐。’魔王说：‘居士，你能放弃这些天女呢？若能将一切施舍他人，才称得上菩萨啊。’维摩诘便说：‘我已经放弃了。你带她们走吧，愿一切众生得法之意愿能满足，波旬的愿望也能满足。’于是众天女问维摩诘：‘我们住在魔宫，怎么修道呢？’维摩诘答道：‘姊妹们，这里有名叫无尽灯的修佛法门，你们应当学习。所谓无尽灯，好比以一盏灯去点燃数百万的灯，一切黑暗得以照亮，而光明本身却是无限度无穷尽的。如果能这样，姊妹们，那就好比有一位菩萨以慈悲心济度无量众生，使他们萌发追求无上正等正觉的道心，且求佛道的意念永不灭尽，并随各人所听闻的佛法，能不断增长善法，这便是无尽灯。你们虽住在魔宫，但凭这无尽灯法门，无数的天界男女都萌发追求无上正等正觉的向道之心。这是对佛陀开导众生大法的感恩，也是利益一切众生的善事啊！’这时候，众天女便俯身礼敬维摩诘后随魔王波旬回天宫去了，忽然从眼前全部消失。世尊啦，维摩诘有这样自在无碍的神通力和智慧辩才，所以我不敢去他那里探望病情呢。”

佛告长者子善德：“汝行诣维摩诘问疾。”善德向佛言：“世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念我昔，自于父舍，设大施会，供养一切沙门婆罗门，及诸外道贫穷下贱孤独乞人。期满七日，时维摩诘，来入会中，谓我言：‘长者子！夫大施会不当如汝所设，当为法施之会，何用是财施会为？’我言：‘居士！何谓法施之会？’

佛祖于是对长者之子善德说：“你去维摩诘那里探望病情吧？”善德回禀佛祖说：“世尊，我也不能胜任。因为从前我曾在父亲的家中作布施的大法会，供养一切出家修行者、婆罗门、外道及贫困的、卑贱的、孤独的一切人等。法会到了第七天期满之时，维摩诘来到法会中，对我说道：‘长者之子呀，举办无遮布施大法会，不应当照你所安排的。你本当安排布施佛法的大会呀，怎么就只是施舍钱财呢？’我答道：‘居士，布施佛法的大会是怎么样的呢？’

‘法施会者，无前无后，一时供养一切众生，是名法施之会。’曰：‘何谓也？’谓以菩提，起于慈心；以救众生，起大悲心；以持正法，

起于喜心；以摄智慧，行于舍心；以摄悭贪，起檀波罗蜜；以化犯戒，起尸罗波罗蜜；以无我法，起羼提波罗蜜；以离身心相，起毗梨耶波罗蜜；以菩提相，起禅波罗蜜；以一切智，起般若波罗蜜。

维摩诘说：‘布施佛法的大会，没有先来后到之说，一切众生平等同时得到佛法的布施，这就叫法施大会。’我又问：‘怎么说呢？’维摩诘答道：‘菩萨要使众生证得觉悟之菩提，而生出慈无量心；要救助生死轮回中的众生，使他们离苦，而生出悲无量心；要护持正法，生出喜无量心；要摄持智慧，生出平等无分别的舍无量心；要慑服悭贪之心而倡行布施波罗蜜、教化守戒而倡行持戒波罗蜜、教导无我之法而倡行忍辱波罗蜜、教导对自我的外在之身和内在意识均不作分别相而倡行精进波罗蜜、教导证得菩提觉悟相而倡行禅定波罗蜜、教导众生追求一切智慧而倡行般若波罗蜜。

教化众生，而起于空；不舍有为法，而起无相；示现受生，而起无作；护持正法，起方便力；以度众生，起四摄法；以敬事一切，起除慢法；于身命财，起三坚法；于六念中，起思念法；于六和敬，起质直心；正行善法，起于净命；心净欢喜，起近贤圣；不憎恶人，起调伏心；以出家法，起于深心；以如说行，起于多闻；以无诤法，起空闲处；趣向佛慧，起于宴坐；解众生缚，起修行地；以具相好，及净佛土，起福德业；知一切众生心念，如应说法，起于智业；知一切法，不取不舍，入一相门，起于慧业；断一切烦恼、一切障碍、一切不善法，起一切善业；以得一切智慧、一切善法，起于一切助佛道法。如是善男子，是为法施之会。

菩萨为教化一切众生而倡行空解脱门；为不舍世俗之法而倡行无相解脱门；为随时示现摄受众生而倡行无作解脱门；为弘扬佛法，而能因时因地因人方便施教；为救度众生，而践行布施、爱语、利行、同事等四摄法；对一切事物持恭谨克己的态度，不要贡高自大；对于身命财三者，要修习真正坚实的法身、慧命和功德财；精勤六念，不忘系心于念佛、念法、念僧、念施、念戒、念天；慈心直质，修六和敬，与僧伽同伴相处，要做到身和同住、口和无净、意和同事、戒和同修、见和同解、利和同均；行为端正，依于善法，追求正当的谋生方式；自心清净，欢喜善法，乐思亲近贤圣；不憎恶抛弃恶人，以悲悯心加以调伏；既已修出世法，要生起对求道的深刻信心；按佛的教导修行，要多闻择善；常居清静空闲的修行处，随时不忘与世无争；修习静坐

追求佛的智慧；自己的修行目的在于解脱众生所受的缠缚；以修布施、忍辱、持戒三波罗蜜而得福德、好的相貌及往生净土；以修禅定、精进、智慧三波罗蜜而证得智慧觉悟，了知众生心中意念并随机授以相应的法教；对于一切法心无分别，不取不舍，入诸法一相而无相的法门；由福德智慧两业而断除所有烦恼、所有障碍、所有不善之法；由修成佛道的三十七菩提法，而得一切智慧、一切善德福报。善男子呀，这样地以法度人才是法施之会。

若菩萨住是法施会者，为大施主，亦为一切世间福田。世尊！维摩诘说是法时，婆罗门众中二百人，皆发阿耨多罗三藐三菩提心。我时心得清净，叹未曾有！稽首礼维摩诘足，即解璎珞价值百千而以上之，不肯取。我言：‘居士愿必纳受，随意所与。’

如果菩萨在这样的无遮大法会上施舍佛法，那他就是大施主，也是一切世间众生的大福田呢。世尊，维摩诘这样说法的时候。在场的婆罗门中有二百人，也就都发心要求得无上正等正觉。我也即时得到清净之心，感叹从未曾有这样的感受，于是向维摩诘恭敬致礼，随即又解下佩戴的璎珞饰物献上，其价值虽值千金，但维摩诘推却不受。我便说：‘居士，望务必收下，然后随意施与众人。’

维摩诘乃受璎珞，分作二分，持一分施此会中一最下乞人，持一分奉彼难胜如来。一切众会皆见光明国土难胜如来，又见珠璎在彼佛上变成四柱宝台，四面严饰，不相障蔽。时维摩诘现神变已，又作是言：‘若施主等心施一最下乞人，犹如如来福田之相，无所分别，等于大悲，不求果报，是则名曰具足法施。’

维摩诘这才接受璎珞等饰物，并将其分作两份，一份给予来参加大施会的最穷贱的人，另一份则奉献给难胜如来。与会的一切大众，都亲眼得见这位主宰光明国土的难胜如来，又都亲眼得见璎珞珠宝在光明佛国变成了四柱支撑的宝台，宝台四周皆有美丽的装饰；这些装饰物层层叠叠，相互却并不遮障。维摩诘显示了这番神通变化之后，便又说道：‘如果施主以平等心施舍最卑贱的乞丐，那他的功德与供养如来所植的福田是完全等同，绝无分别。以平等不二的大悲心作施舍，毫不希求果报，这就是所谓的具足法施。’

城中一最下乞人，见是神力，闻其所说，皆发阿耨多罗三藐三菩

提心，故我不任诣彼问疾。”如是诸菩萨各各向佛说其本缘，称述维摩诘所言，皆曰：“不任诣彼问疾。”

城中有位最卑贱的乞丐，亲眼得见维摩诘的神通力，又听他演说了这番佛法，立即萌发无上正等正觉的菩提心。因此缘故，世尊啊，我不敢去维摩诘那里探病呢。”于是所有的菩萨都各自向佛世尊叙说了往事因缘，转述维摩诘的所行所言，纷纷表示不敢去他那里探望病情。



四

与诸菩萨的论战：菩萨品中辩佛理

本品中佛陀又派四位菩萨前去探视维摩诘，但是他们也各述不能去的因缘，以示维摩诘不仅斥声闻小，还要弹菩萨偏。

教化弥勒菩萨

菩提的真义

佛陀的十大弟子均证得阿罗汉果，是声闻乘人，因他们都不敢承当问疾之重任，愧见维摩诘居士，佛只好派遣四大菩萨前去探病，即弥勒、光严、持世、善德。

弥勒菩萨

弥勒，汉译慈氏，又称无能胜，此菩萨累劫修持，慈心无量，故也称慈氏菩萨。佛陀在世之际，出身印度婆罗门贵族，蒙佛授记，称未来佛，目前为补处佛，即补释迦应身之处。所谓应身是佛为教化众生，应众生的根机而变化显现之身。据说我国齐时的傅大士和布袋和尚都是弥勒的化身。维摩诘是金粟如来，已证涅槃，久住法身，佛位应在弥勒之上。

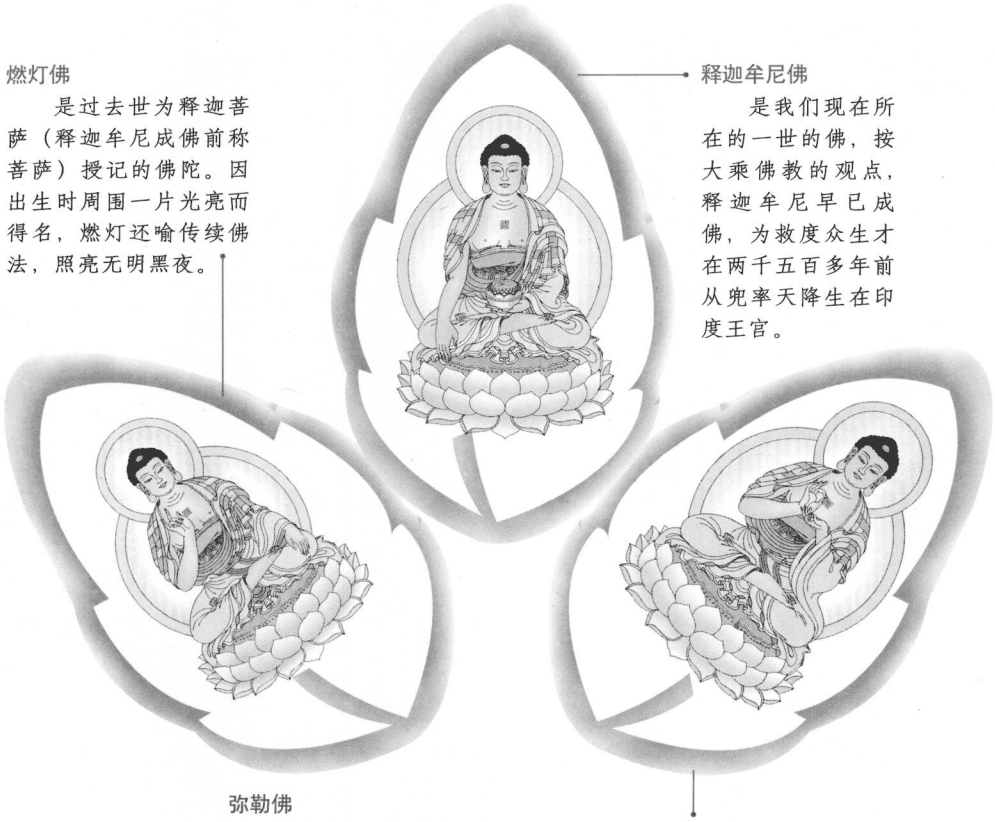
缘起：弥勒受记

弥勒菩萨在世时，曾化身到兜率天，即六欲天的第四天，为兜率天主和其眷属们讲解永不退转、以无限信心向着菩萨果位精进修行的方法。这时维摩诘也化生到兜率天，对弥勒说：世尊给你授记时，说你将证得无上菩提正果而作未来佛，是用哪一生授记的，过去生、未来生还是现世生呢？如果是过去生，它已不存在，根本无法授记。如果是未来生，它还没到，等于没授记。如果是在世上的这一生，它变化无常，随时处于生老病死之中，又怎样能授记呢？如果你已经证得无生（涅槃）而得佛授记，无生已经是无上正觉果位，那么授记与否还有什么意义呢？你若在生时受记，你已经证得无生；你若在灭时受记，你已经证得无灭。既然一切众生本质上相同，那么弥勒能够蒙佛授记，其他人也应该能够蒙佛授记，因为圣贤本无差别。这是维摩诘与弥勒菩萨辩论的开始，主要是围绕着弥勒曾经为佛授



维摩诘弹弥勒之偏

佛教中有“三世佛”的说法，“世”指时间的意思，三世就是指过去世、现在世、未来世，常说的横三世佛即燃灯佛、释迦牟尼佛、弥勒佛。



燃灯佛

是过去世为释迦菩萨（释迦牟尼成佛前称菩萨）授记的佛陀。因出生时周围一片光亮而得名，燃灯还喻传续佛法，照亮无明黑夜。

释迦牟尼佛

是我们现在所在的一世的佛，按大乘佛教的观点，释迦牟尼早已成佛，为救度众生才在两千五百多年前从兜率天降生在印度王宫。

弥勒佛

是释迦授记的未来世的佛。按大乘佛教的观念，弥勒已于无量劫前成佛，但现住兜率天净土中，将应众生之因缘在未来人间龙华树下示现如同释迦牟尼佛那样的成佛事迹。目前，他是释迦牟尼的八大菩萨弟子之一。





记（预言）为未来佛而反复诘问。

维摩诘论“菩提”

菩提是佛教的根本教义。证得无上菩提果位的人就是觉者，也就是佛。佛教主要的教义，都是在说明菩提的内容，以及证取菩提的实践修行方法。维摩诘讲菩提，首先就提出大乘的观点：

（1）一切众生即菩提相

菩提相是觉悟之后的相，也就是佛性的所在。菩提的本义即是觉悟、智慧，譬如人之忽然从睡梦中醒来，豁然开悟，明了真理、宇宙中的实相，最终契入彻悟的途径，达到超凡脱俗的境界，即断绝世间烦恼而成就涅槃之智慧。比起声闻乘和独觉乘来，佛所证的菩提，才是无上菩提，是佛教最高觉悟的智慧，又称阿耨多罗三藐三菩提。一切众生都具菩提相，是大乘成佛的观点，即认为每个人都具有佛性、众生皆平等具佛性。众生因执著“我”，迷于世间种种分别、妄想、执著，起贪嗔痴，造就恶的因缘，才会在六道中轮回沉浮。维摩诘代表大乘菩萨的观点：若弥勒能入涅槃，则一切众生也能入涅槃。这里对弥勒的呵斥就不是《弟子品》中的“斥小褒大”，而是《菩萨品》中的“弹偏褒圆”。

（2）解释什么是菩提

菩提是众生本性所具，而不是通过身心的修行得到的。所谓菩提，也无非是安立的假名，代表佛的智慧德行，其真实的名字是“性空”，即万事万物皆无主宰，离去一切执著即是解脱的智慧。所以，菩提是空。一切有形相的事物都有生灭，不生不灭的境界就是菩提，所以，菩提是进入涅槃而去除一切幻相后才能证得的。

菩提不可观察，因为一切观察到的都是尘缘幻相；菩提不是经过修行任何法所能证得的，因为所有修行法修行时都会留下记忆而有幻相，而菩提是没有任何幻相的。断除所有见解及执著、从一切妄想中解缚，除去一切身心障碍，摒弃一切愿望欲求就是菩提。

维摩诘对“菩提”进行了极为透彻地解说，使所有在场众生明白不执著于任何法相才能证得菩提：菩提是顺（随顺真如）、住（法性永存）、至（无所不至）、不二（无法意之分别）、等（等同虚空）、无为（无生灭相）、知（了知众生）、不会（六根六尘不相会合）、不合（离开烦恼习气）、无处（远离色相、无有处所）、假名（假立名相）、如化（如幻如化）、无乱（常清净）、善寂（纯粹寂灭）、无取（心无攀缘）、无异（诸法平等）、无比（无所比喻）、微妙（微细奥妙而难知）。



五种菩提

发心菩提

凡夫在生死之欲界，初发上求佛道、下化众生的大愿心和大悲心，即名发阿耨多罗三藐三菩提心。

伏心菩提

发心之后，依从本誓愿去修行，从六度的实行中，渐渐制伏烦恼，降伏其心，逐渐悟到性空的境界。

明心菩提

折服身心之粗烦恼后，进而实修止观（禅定和般若），断一切微细烦恼，彻悟离相菩提，即实相。

前三种是超凡入圣的三阶

出到菩提

证得空性智慧，修习方便道，庄严佛国，成就一切众生，渐出离三界，灭系缚之烦恼，获一切智。

无上菩提

断绝烦恼习气之根，能自利利他，自觉觉他，即圆满证成阿耨多罗三藐三菩提，得佛果之觉智。

这五种含摄了佛法的整体内容



教化光严菩萨

起心动念皆是道场

光严菩萨即光严童子，所谓童子是指世俗间尚未婚嫁，亦未破贞的人，即少年纯真，未置家室之人，但在佛教中特指童贞入道，不染尘俗而为佛子的修道人士。

光严童子

继着弥勒出场的第二个菩萨是光严童子，他因自性智慧光明，能以种种福德庄严身心，故名光严；超脱根尘，有童真之德，纯粹天真，依无上菩提心行菩萨道，而无染污，故曰童子。他曾在《佛国品》中出现，当时的称谓是光严菩萨。不过弥勒是出家的菩萨，而光严是在家的菩萨，和维摩诘一样。

佛又命光严童子去维摩诘居处问疾，光严童子也拒绝前往，然后述其缘起：有一次他和维摩诘居士在广严城碰面，两人一出一入，隐喻二人一个出离世俗，一个入世俗，他就问维摩诘从何处来，维摩诘说从道场而来。所谓道场，即修道证道的场所，一般人认为就是修行者的场所寺院，光严亦如此认为。维摩诘借此广说道场之真义，以弹光严之偏，开示佛教弟子对道场的看法。

维摩诘论“何处是道场”

维摩诘所说道场的核心评判标准就是：能够证觉就是道场。所以，一切佛法、四摄六度、四无量心、三十七道品、十二因缘、四谛、缘起，乃至种种神通游戏、解脱、方便都是道场，外能多闻佛法并予以实践，内能降伏心障且正观诸法的一切地方和境界都是道场。维摩诘逐渐让光严等摆脱只把修道的地方当成道场的法执之偏，又从更大的方面启示说：烦恼也是道场，因为烦恼可以入涅槃，也能获得证觉；众生也是道场，因为众生能够作为菩萨行的修行之佐，菩萨们要成佛果，不离对众生的度化；三界中都是道场，因为三界众生没有解脱生死轮回的苦难，还有待度化，并由此而获得证觉，所以也是道场。反过来，一切除魔的事业、心行及修法等都是道场，如维摩诘提到“师子吼”也是道场，“师子吼”即狮子吼，指佛说法，也用来借指佛说法时，菩萨起勇猛心求菩提，使外道、恶魔生怖畏。



维摩诘弹光严之偏

光严童子

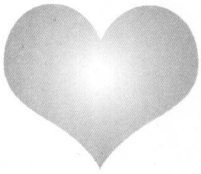
认为道场只在城内而不在城外，只在某个固定修道证道的地方，只在比丘众所在或隐居山林修炼的地方。



维摩诘

认为一切修法的途径都是道场，因为它们都通向无上菩提正果，因而摒弃了对道场仅狭隘指修道场所的理解。

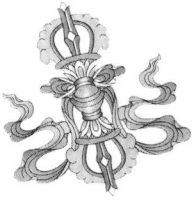
道场狭义指释迦牟尼成道之处，广义指一切修道的处所。



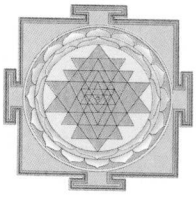
菩提心是道场，正修行



禅定是道场，以调伏心



金刚杵是道场，能降魔



坛城是道场，证觉之地

一切佛法都是道场
（圆融无碍之法教）

佛法 = 缘起 + 四谛 + 十二因缘 + 六度 + 三十七道品……

斥

端正修行的地方才是道场
（有所褊狭之法执）



教化持世菩萨

一灯燃点无尽灯

佛又命持世菩萨去维摩诘居处问疾，持世也辞命，此中缘故和其他菩萨皆同，理有所偏执，不圆满无碍，因而被维摩诘居士弹斥。

持世菩萨

“持世”之持是执持，世是世间，合起来意为“执持佛法，教化世间”。此菩萨性好静，不喜欢居住在闹市，常离群索居，在山林中安坐或静室中修行，是一位出家的菩萨。据说他能持三世恶业不生，持三世善业不失，故称持世。又说他尚未得无生法忍，对世间未曾解脱，入定观则知，不入定观则不知，不能动静一如，所以称持世，这才有他着魔（被魔王钻了空子）后被呵斥。

缘起：引导魔王舍“欲”

有一次，欲界第六天他化自在天的魔王波旬率领着众天女来道持世的静室，仿佛须弥山顶的忉利天天主帝释出巡，弹琴奏乐，喧闹放纵，持世因而误将他当做帝释，由此可见持世的道行尚浅，还只是新发意菩萨。持世就引导他不要贪恋色、声、香、味、触“五欲”，因为这五种欲望无常破灭，不如勤修戒定慧之佛法，这才是坚实永固的，为身命财找个妥善的归宿，就要放弃世俗的速朽的身命财，内舍身心性命，外舍妻子儿女财产，修出世的法身慧命功德财。哪知魔王波旬就将众天女都给持世，以供养服侍他修行，一是表明自己能“舍”，二是考验佛子。持世以不适合出家沙门的理由拒绝，维摩诘这时警示说，此非帝释，而是魔王波旬，故意来扰乱你的根基。他又让波旬把众天女送给自己，以在家人的身份接受，也可施以教化。魔王恐惧，只得应允。

维摩诘教化天女——欲乐和法乐

针对天女们以往在魔宫受到“五欲乐”的熏染，维摩诘便首先说示“法乐”以去旧习，以两种快乐相对照，使众天女深见五欲之过，而得领受法乐之益。欲乐的快乐不言之明，眼睛看到好看的东西便沉溺，耳朵听到好听的声音便沉溺，鼻子嗅到好闻的气味便沉溺，舌头尝到世俗美味便沉溺，身体接触到柔软细滑的东西便沉溺；或者为财（财富）、色（物质）、名（名利）、食（美食）、睡（沉睡）五种欲望所吸引，都是属于欲乐的范畴，即欲乐主要是物质层面的快乐。

而法乐就是意识领域的，是指听受佛法以养法身慧命而生出的喜乐，它是源于自心，不被无常外界所左右的快乐。法乐包括了：乐于信佛听法、供养僧众、

维摩诘弹持世之偏



魔王波旬率领着12 000天女，伪装成帝释的样子，来到持世菩萨所在的静室，结果却与智慧、辩才无碍的维摩诘大士交锋。

魔王波旬

三界中使众生堕落的恶魔，是佛经中的大反派

比神通道行高低

维摩诘居士

看到持世受魔王欺骗、诱导，欲化邪扶正

众天女

欲界天女在未得道前还有一个名称是“魔女”

教化并授菩萨法门

扰乱诱引

显示呵斥其偏小

天女最后抛弃世间欲乐，以出世间法乐自娱

持世菩萨

厌闹求静，心有所离，使魔乘隙而入



脱离五欲、身心无我、护持道心、利益众生、敬仰祖师、修行六度（布施、守戒、忍辱、精进、禅定和智慧）、推广菩提心、降伏内外魔障、断一切烦恼、使佛土清净、经由修福慧成就圆满之相、经由修戒定慧庄严道场、修习通往解脱之道的三种法门（三解脱门）、亲近一起修习的人、在不同修习的人中也不起贪嗔之心、亲近善知识、转化恶知识、心中离一切尘垢、修无量法门证得常乐我净四乐。维摩诘为天女们说的是菩萨的法乐，以促使她们发大乘心，不复再乐五欲乐。

维摩诘教化天女——无尽灯

维摩诘说“法乐”令众天女转邪为正，魔王又要将天女们索要回去，这时天女就问，在魔王的邪宫如何修习佛法。魔王波旬在欲界的最上层，仍未离五欲、断贪嗔痴，魔王本身也象征着世间的烦恼、疑惑或迷恋等，天女们道行尚浅，恐怕无力抵挡。维摩诘就传授给众天女“无尽灯”的法门，以对治魔宫的无尽幽暗。

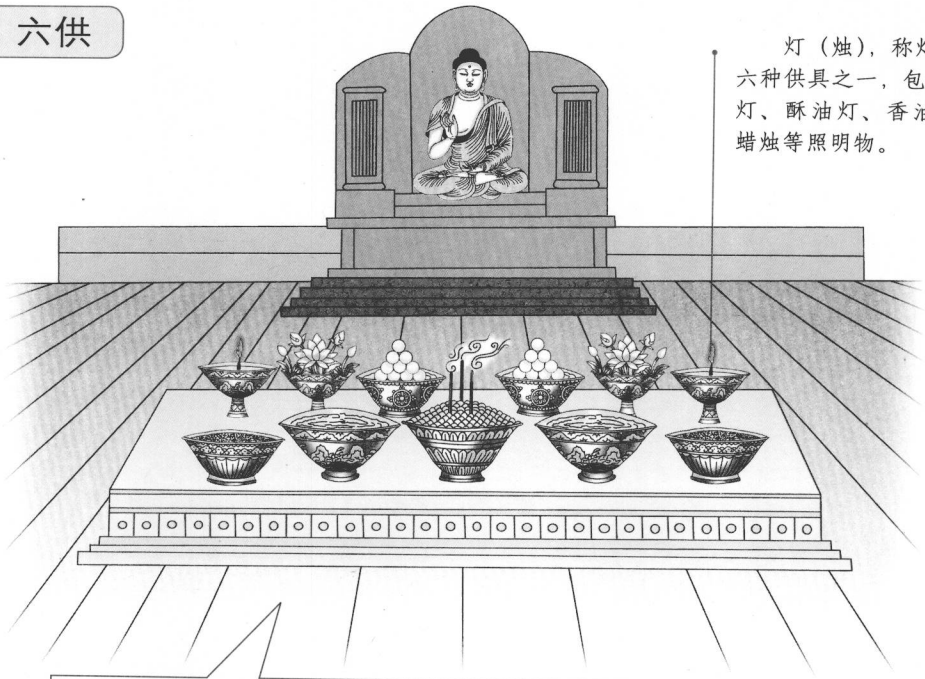
灯，即油灯或蜡烛，本是供于佛前用来照明的工具，一般在寺院塔庙中都有所谓的长明灯，从白昼到黑夜都点燃着，不曾熄灭。灯烛除了有照明去暗的作用，在佛教中它还有特殊的寓意，即用燃灯来表示法、佛法，灯烛是光明或智慧的表征，“燃灯”即具有乞求光明与启发智慧的含意。如《大般涅槃经》所说：“烦恼暗故，众生不见大智。如来以善方便，燃智慧灯。令诸菩萨得见涅槃、常乐我净。”

无尽灯，就是说有一灯，此灯之火能点燃百千灯，再由此百千灯点燃无数灯，使所有黑暗的地方都充满光明，故说“一灯燃尽百千灯”，喻菩萨修行的无尽灯法门。佛教还有一个“燃灯”的故事，是说有一个贫女，见国王臣民都供养佛及众僧，也顿起供养心念，想要燃油灯供佛，于是乞得一钱用来买油，点燃灯供奉佛前，自立誓言说：我今贫穷，只能用小灯供养佛，以此小小功德使我来世能得到智慧，灭除一切众生垢暗。此后，这盏灯便不熄灭。因此，“无尽灯”也指发大愿心广济众生的人所施之物。



佛教中的“灯”

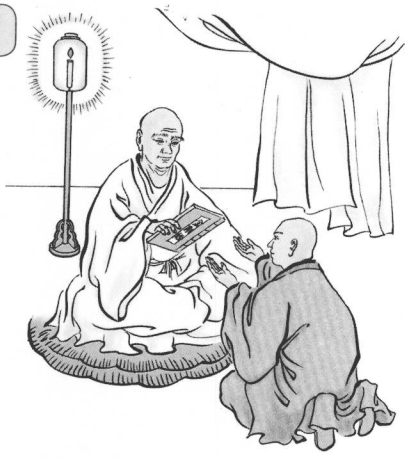
六供



灯（烛），称灯明，六种供具之一，包括油灯、酥油灯、香油灯、蜡烛等照明物。

六供即指香水（汤水）、涂香、花、烧香、饮食（果菜）及灯明6种供养，代表六波罗蜜行。即使再贫穷，也要以此6种物事供养佛、法、僧，且6种物事的排列也有规定。

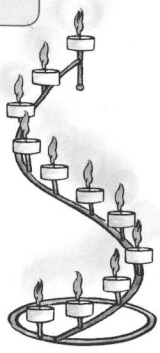
传灯



传灯即传法

佛法就像照亮黑暗的灯烛，所以传法也叫做“传灯”。传灯就被禅宗一直沿用，常指师徒之间传递佛法，也含有传承衣钵的意思。

智慧心灯



灯象征智慧

灯能照明，去除黑暗，故佛教常喻以智慧心灯燃点生命之光，燃烧自己照亮他人，令其增益智慧，互相影响，以至利益一切众生无有穷尽，这即无尽灯的真实之意。



教化善德菩萨

如何进行法布施

佛又命善德菩萨前去维摩诘居处问疾，但善德过去只知财布施，不知法布施，所以被维摩诘所驳斥有所偏狭，是最后一位因不堪此任而辞命的佛弟子。

善德菩萨

善德，梵名叫苏达多或须达多，意为“善施”，以布施为德。他和维摩诘、光严、宝积一样，都是法身大士，示现长者子，也是一位在家菩萨，因具足善根，深植德本，故称“善德”。按印度人的风俗，他家中富有，经常会设大施会（饮食之会），供养一切沙门、婆罗门及诸外道以及一切贫穷下贱、孤独乞人等，以布施供天供众。善德既能财施，又发大心，普度众生，福慧双修。

维摩诘论“法布施”：以佛法供养一切众生

昔日长者子善德在家里作布施的大法会，七日期满时，维摩诘就来对他说，应舍财施而为法施，举办布施佛法的大会，并说所谓法施大会，不分会众来的时间先后，都一同得到法供养，即用正法无分别教导众生，才是最殊胜的布施。维摩诘所开示的法布施的内容包括：

①以菩萨之四无量心供养众生，令他们拔苦得乐、得受法喜、不贪著于相；常行六波罗蜜，将众生度到解脱的彼岸；以大小乘共学的三解脱门（空解脱门、无相解脱门、无作解脱门）布施众生；以方便、四摄（布施、爱语、利行、同事）、三坚法（法身、慧命、法财）、六念（念佛、念法、念僧、念施、念戒、念天）、六和敬（戒和同修、身和同住、口和无诤、意和同悦、见和同解、利和同均）等利益一切众生，使众生修习世间善法时不过上邪命的生活，和圣贤在一起心里欢喜，和恶人在一起则生调伏他的心，并修习出世间法，远离障碍，而得身心清净。

②修法时，不仅能博学多闻，还要能践行；不仅要能独处，还要心中不起妄想；不仅能跏趺而坐，还要能生起彻悟佛法的智慧；不仅能解除自己的苦恼，还要能解除众生的苦恼。最后，要修福德慧三业，增益善、断除恶。

三种布施

佛教把布施分为三种，即法施、财施、无畏施，三施之中以法施为主。



财施

布施自己所拥有的物资，如金钱、食物或其他资生的器具。



法施

布施的内容是佛法，即教导他怎样去修行，最后获得解脱。



无畏施

让处于恐惧中的其他生命无所畏惧，或一种自我牺牲精神。

善德菩萨办布施大会时，只施与众生以外在的物质财富，无助改善精神世界。

维摩诘指出法布施更殊胜，令众生得圆融无碍的智慧，才是无限的“福慧”。



财布施的益处

财布施有尽，任何富人的财富用来布施都不会没有尽头。

财布施，受者仅限于现在得利益，此利益有生灭之无常变化。

财布施，施者得利益，受者得到的是有限的财富，无真实永恒利益。

法布施的益处

法布施增长无尽，任何佛法的智慧如同精神的分享，只有增长，没有尽头。

法布施，受者现在、未来都得利益，此利益无生灭，至证无上菩提亦不舍。

法布施，施、受双方都得利益，即受者通过闻法、发心，能速证无上菩提。



本章解经

文殊师利问疾品第五

尔时，佛告文殊师利："汝行诣维摩诘问疾。"文殊师利白佛言："世尊！彼上人者，难为酬对。深达实相，善说法要，辩才无滞，智慧无碍；一切菩萨法式悉知，诸佛秘藏无不得入；降伏众魔，游戏神通，其慧方便，皆已得度。虽然，当承佛圣旨，诣彼问疾。"

这时候，佛祖便对文殊师利说："那你去看望维摩诘居士吧。"文殊师利禀告佛祖："世尊，像他这样的上智之人，交谈应对并非容易之事。维摩诘深刻通达一切法的实相，善于解说一切法的纲要精髓；且辩才畅达无滞，智慧出众了得；完全明白菩萨所行的一切仪式，深刻领悟诸佛如来的身口意秘密所在；能降伏一切魔障，于神通变化运用自如；其智慧深入浅出，随机设教，已达究竟解脱的境地。尽管如此，既然我佛如来有旨，我一定前往维摩诘那里探病。"

于是众中诸菩萨大弟子，释梵四天王等，咸作是念：今二大士，文殊师利、维摩诘共谈，必说妙法。即时八千菩萨，五百声闻，百千天人，皆欲随从。于是文殊师利与诸菩萨大弟子众，及诸天人恭敬围绕，入毗耶离大城。

于是，佛祖座下的众多菩萨、佛弟子、帝释、梵天、四天王全都在心中想：如今两位智德超群的大士对谈，必然要讲论妙好之法。一时间，法会大众，包括8 000位菩萨、500位声闻阿罗汉、成千上万的天人，都要跟随文殊师利前往。就这样，文殊师利与诸菩萨、佛弟子以及梵天等众恭敬在佛座前礼敬之后，前往毗耶离大城。

尔时，长者维摩诘心念："今文殊师利，与大众俱来。"即以神力，空其室内，除去所有，及诸侍者；唯置一床，以疾而卧。文殊师利，既入其舍，见其室空，无诸所有，独寝一床。

这时候，维摩诘心中起念："现在文殊师利与大众要到我这里来。"于是运用神力，腾出屋内空间，把所有室内陈设及侍者移走，只留下一张床座，做出生病的样子，安卧其上。文殊师利走进室内，见其中空空荡荡，除了一

张床，什么也没有。

时维摩诘言："善来，文殊师利！不来相而来，不见相而见。"文殊师利言："如是！居士！若来已，更不来；若去已，更不去。所以者何？来者无所从来，去者无所至，所可见者，更不可见。且置是事，居士！是疾宁可忍不？疗治有损，不至增乎！世尊殷勤，致问无量，居士是疾，何所因起？其生久如？当云何灭？"

这时维摩诘开口说："你好，文殊师利，实相无来相却又来，不见相却又有见。"文殊师利回答道："是这样的，居士，如果已经来了便不再来，如果已经离去便不再去。为什么呢？来的没有来处，去的也没有去处；一切可以见到的，又不再可以见到。姑且搁置再说吧！居士，你的病痛可以忍受得了吗？治疗后好些了吗？不至于更严重了吧？世尊慈悲，无比殷勤关切慰问，居士，你患什么病呢？这病因为什么才起呢？病了多久呢？如何消除呢？"

维摩诘言："从痴有爱，则我病生；以一切众生病，是故我病；若一切众生得不病者，则我病灭。所以者何？菩萨为众生故入生死，有生死则有病；若众生得离病者，则菩萨无复病。譬如长者，唯有一子，其子得病，父母亦病。若子病愈，父母亦愈。菩萨如是，于诸众生，爱之若子；众生病则菩萨病，众生病愈，菩萨亦愈。又言是疾，何所因起？菩萨疾者，以大悲起。"

维摩诘答道："从无明之痴萌生贪爱，这就是我生病的根由。一切众生皆因贪爱而病，所以我便得病。如果一切众生的病患得以消除，我的病也就好了。为什么呢？菩萨为了众生能离生死苦海，才有意生此世间，此世间既有生死，便有病苦。如果众生得以远离病苦，菩萨也不再生病，这就像有一位年高德劭的长者，他唯一的儿子病倒了，父母也就随之病倒；如果这儿子病好了，父母也就自然好了。菩萨也是这样，对于一切众生，都视同自己的爱子。众生若病，菩萨也就生病；众生病好，菩萨也就病好。要说我这病患因何而起，菩萨的病，是由大悲心不忍见众生病苦而生起。"

文殊师利言："居士此室，何以空无侍者？"维摩诘言："诸佛国土，亦复皆空。"又问："以何为空？"答曰："以空空。"又问："空何用空？"答曰："以无分别空故空。"又问："空可分别耶？"答曰："分别亦空。"又问："空当于何求？"答曰："当于六十二见中求。"又问："六十二见当于何求？"答曰："当于诸佛解脱中求。"又问："诸佛解脱当于何求？"答曰："当于一切众生心行中求。又仁所问：何无侍者？一切众魔，及诸外道，皆吾侍也。所以者何？众魔者乐生死，菩萨于生死而不舍；外

道者乐诸见，菩萨于诸见而不动。”

文殊师利又说：“居士，你这室中为何空空如也，竟没有侍候之人呢？”维摩诘说：“诸佛如来的国土不也是空空之相吗？”文殊师利又问：“空是以什么为依据呢？”维摩诘答道：“空以空为依据。”文殊又问：“空怎么还要凭借空的作用呢？”维摩诘回答：“因为本无分别，空便是空相。”文殊又问：“这空还可以加以分别吗？”维摩诘回答说：“分别本身就是空啊。”文殊又问：“这空应住哪里去寻求呢？”维摩诘回答说：“应当从62种邪见中去寻求。”文殊又问：“那62种邪见又到何处去寻求呢？”维摩诘回答说：“应当在诸佛如来的解脱中去寻求。”文殊又问：“那诸佛如来的解脱又到何处去寻求呢？”维摩诘回答说：“应当在一切众生的心之念念迁流中去寻求。再有，你问我为什么没有侍候之人，其实一切魔众和外道都是我的侍者啊。为什么呢，所有魔众都甘愿耽乐于生死轮回，而菩萨却虽处生死而不厌弃世间；一切外道都甘愿耽乐于种种邪见，而菩萨则对于诸邪见能不为所动。”

文殊师利言：“居士所疾，为何等相？”维摩诘言：“我病无形不可见。”又问：“此病身合耶？心合耶？”答曰：“非身合，身相离故；亦非心合，心如幻故。”又问：“地大、水大、火大、风大，于此四大，何大之病？”答曰：“是病非地大，亦不离地大；水火风大，亦复如是。而众生病，从四大起，以其有病，是故我病。”

文殊师利又问：“居士，你的病有何相状呢？”维摩诘说：“我的病无形相，所以看不见。”文殊又问：“这病是关系到身体呢，还是关系到心识呢？”维摩诘回答说：“既不关系身，也不关系心，因为身相便是离散之相，而心本来就是虚幻的。”文殊又问：“地水火风四大假合而有身相，若身相离散，那么四大会有什么病患呢？”维摩诘回答说：“这病不在地大上，但也并非与地大无关。其他水大、火大、风大也都如此，病患既不在其上，但也不能说与它完全无关。一切众生疾病，全都缘于四大不调。因为众生有病，所以我也有病。”

尔时，文殊师利问维摩诘言：“菩萨应云何慰喻有疾菩萨？”维摩诘言：“说身无常，不说厌离于身；说身有苦，不说乐于涅槃；说身无我，而说教导众生；说身空寂，不说毕竟寂灭；说悔先罪，而不说入于过去；以己之疾，愍于彼疾；当识宿世无数劫苦，当念饶益一切众生；忆所修福，念于净命，勿生忧恼，常起精进；当作医王，疗治众病。菩萨应如是慰喻有疾菩萨，令其欢喜。”

这时候，文殊师利便问维摩诘说：“菩萨应该如何安慰有病的菩萨呢？”维摩诘回答道：“可以谈论五蕴之身无常的道理，不必提及厌离此身；可以谈

论五蕴之身有苦，不必提及乐于趋向涅槃；谈论此身四大假合，实无自我，不要因知众生之空而放弃教诲；谈论此身空寂，不必提及追求毕竟寂灭入于涅槃的事；可以谈论现在悔罪之事，不必再追溯今日之病源于过去之罪，以免认为罪是恒常的而增加负疚感。菩萨应该推己悲人，从自己的病痛而怜悯一切众生也有病痛。应当认识在过去世自己因未修道而受无量苦难，而今求道离苦，应当利益一切众生，使他们也得以求道离苦。应当回忆从生以来所修福业，自念始终追求净业，心中不起忧恼，常精进求道不已。因自己的病而立宏大誓愿，成为医生中的医生，世间一切众生若有不可治疗的疾病，自己愿意拯救度脱他们。别的菩萨应该这样安慰身有疾病的菩萨，使其心生欢喜。”

文殊师利言：“居士！有疾菩萨云何调伏其心？”维摩诘言：“有疾菩萨，应作是念：‘今我此病，皆从前世妄想颠倒诸烦恼生，无有实法，谁受病者？所以者何？四大合故，假名为身；四大无主，身亦无我；又此病起，皆由著我。是故于我，不应生著。既知病本，即除我想及众生想。’当起法想，应作是念：‘但以众法，合成此身；起唯法起，灭唯法灭。又此法者，各不相知，起时不言我起，灭时不言我灭。’

文殊师利问：“居士，那么有病的菩萨，应该如何调伏自己的心意呢？”维摩诘便说：“有病的菩萨应当生起这样的念想：‘如今我所患的病痛，起因只是前世的颠倒妄想及种种烦恼，但既然身体并非实有的东西，那么生病的会是什么呢？并没有病痛可折磨的身体呀。为什么这样说？因为身体是地水火风四大元素假合，故名为身。四大中并无主宰，身体也没有真正的主宰。而我如说身体有病，不过是执著于自我身体实有之故，因而，我不应当生执著之心。既然知道疾病的根源，就破除了我、众生的颠倒想。’有病的菩萨应当生起法想，这样思考：‘身体是依靠四大、五蕴等和合而成的，一切的生起是因为法的生起，一切的消灭因为法的消灭。一切法又独立存在，生起时不说我生起，消灭时不说我消灭。’

“彼有疾菩萨，为灭法想，当作是念：‘此法想者，亦是颠倒，颠倒者即是大患，我应离之。’云何为离？离我我所。云何离我我所？谓离二法。云何离二法？谓不念内外诸法行于平等。云何平等？谓我等涅槃等。所以者何？我及涅槃，此二皆空。以何为空？但以名字故空。如此二法，无决定性，得是平等；无有余病，唯有空病；空病亦空。是有疾菩萨，以无所受而受诸受，未具佛法，亦不灭受而取证也。’

那患病的菩萨进而应当治疗自己关于诸法实有的想法，心中当如此念想：法有之想也是颠倒。一切颠倒之想都是大病患，所以我一定要出离它们。什么才叫出离呢？就是远离自我及自我所有这两者，称离我、离我所。什么叫

离我、离我所？是说远离这二法。什么叫离二法？是说内不见根尘诸法，外不见情尘诸法，心不系于内外，平等看待物我，也不分别物我。什么是平等呢？是说我也好、涅槃也好，二者本性平等，了无差别。为什么这样说呢？这是因为自我与涅槃都是空性。何以说是空性呢？因为这两者只是名称文字上的差别，没有自身实相本性，空性本来就是平等。余下的是执著于空的病患，但这也要空去。所以有疾病的菩萨，正是以不受一尘，而受世间所有，虽未证得佛果，也不偏执舍去一切感受而证涅槃。

“设身有苦，念恶趣众生，起大悲心，我既调伏，亦当调伏一切众生；但除其病，而不除法，为断病本而教导之。何谓病本？谓有攀缘，从有攀缘，则为病本。何所攀缘？谓之三界。云何断攀缘？以无所得，若无所得，则无攀缘。何谓无所得？谓离二见。何谓二见？谓内见外见，是无所得。文殊师利！是为有疾菩萨调伏其心，为断老病死苦，是菩萨菩提。若不如是，已所修治，为无慧利。譬如胜怨，乃可为勇。如是兼除老病死者，菩萨之谓也。

“假设自己的身体有苦痛，思念众生在恶趣中更苦，从而生起拔苦救难的大悲心。心中考虑：我已经调伏了自己的身心，也应当调伏一切众生，除掉他们的妄想之病，但不除去他们对常乐我净的涅槃之乐的追求，教导他们应该除病不除法，以断除他们的病根。什么是病根呢？心向外攀缘，认定三界外境为实有，就是病根。什么叫攀缘呢？执著三界之境为攀缘。怎么断除呢？无所执取，就无攀缘。什么叫无所得？就是远离两种执见。什么叫两种执见？就是执著于内有自我，外有万事万物的见解。除去内外虚假执著，便是无所得。文殊师利呀，所以有病的菩萨要调伏自己心意，要为众生断除老、病、死等种种痛苦，这便是菩萨的觉悟之道。如果不能这么做，那菩萨修行，内没有智慧，外没有功德。好比说，能战胜怨敌才是勇敢，能为众生除去老病死诸苦，才配称为菩萨呀。

“彼有疾菩萨，复应作是念：如我此病，非真非有，众生病亦非真非有。作是观时，于诸众生若起爱见大悲，即应舍离，所以者何？菩萨断除客尘烦恼而起大悲。爱见悲者，则于生死有疲厌心，若能离此，无有疲厌，在在所生，不为爱见之所覆也。

“那有病的菩萨应当这样念想：像我所患的疾病并非真实存在一样，一切众生所患的病痛也不是真实存在的；如果这样观待，就不应见众生而生爱著，因爱著而生起不净的大悲心，就应当舍离。为什么呢？菩萨应有的大悲心，是以断除一切客尘烦恼的污染为前提的。如果因执爱见而生悲心，对于生死世间难免会生出疲厌之心；如果出离爱见之心，便不会有疲厌。无论生于何

时何地，便都不受爱见的蒙蔽了。

“所生无缚，能为众生说法解缚。如佛所说，若自有缚，能解彼缚？无有是处！若自无缚，能解彼缚，斯有是处。是故菩萨不应起缚。何谓缚？何谓解？贪著禅味，是菩萨缚；以方便生，是菩萨解。又无方便慧缚，有方便慧解；无慧方便缚，有慧方便解。

“菩萨自己不受束缚，才能为众生宣说正法，使他们解除束缚。就像佛祖所教导，若自身有缠缚，怎能为他人解缠缚？没有这样的事理啊。若自身无缠缚而为他人解缠缚，这才符合事理。因此，菩萨不应该自己生起缠缚。什么叫缠缚？什么叫解缠缚？如果贪著禅定之味，因此而成障碍，就是菩萨受缚；随缘方便，随处度生，就是菩萨解缚。另外，菩萨智慧若不能因时因地因人方便施教，便是缠缚：若能因时因地因人方便施教，便是解缚。菩萨若不能方便施教，其智慧便有障碍；若能方便施教，其智慧便得解脱。

“何谓无方便慧缚？谓菩萨以爱见心庄严佛土，成就众生；于空无相无作法中，而自调伏，是名无方便慧缚。何谓有方便慧解？谓不以爱见心庄严佛土成就众生，于空无相无作法中，以自调伏，而不疲厌，是名有方便慧解。何谓无慧方便缚？谓菩萨住贪欲嗔恚邪见等诸烦恼，而殖众德本，是名无慧方便缚。何谓有慧方便解？谓离诸贪欲嗔恚邪见等诸烦恼，而殖众德本；回向阿耨多罗三藐三菩提，是名有慧方便解。

“什么叫不能行方便而智慧受缚呢？这是说有的菩萨因爱著之心而装饰美化佛国，以修成使众生离苦的成就，于空、无相、无作之三解脱门中调伏自己，这便称无方便而智慧受缚。什么又是能行方便而智慧得解脱呢？是说菩萨不以爱著之心装饰佛国，而修成使众生离苦的成就，于空、无相、无作之三解脱门中调伏自己，这便是能行方便而智慧得解脱。什么又叫无智慧方便而受缚呢？是说新修学菩萨未修正观，未制服烦恼，仍有贪嗔痴等邪见，但能培养善功德的根本，这便叫无智慧而方便受缚。什么又叫有智慧方便而得解缚呢？是说能够远离贪嗔痴等烦恼邪见，能培养善德且能回向众生，回向无上正等正觉，这便叫有智慧而方便得解缚。

“文殊师利！彼有疾菩萨，应如是观诸法，又复观身无常，苦、空、非我，是名为慧。虽身有疾，常在生死，饶益一切，而不厌倦，是名方便。又复观身，身不离病，病不离身，是病是身，非新非故，是名为慧。设身有疾，而不永灭，是名方便。

“文殊师利，那有病的菩萨，应当这样地观待一切事物现象，同时又反省人的身体无常、人生是苦、一切法空而无自体的道理，这便是智慧。即使

此身有病痛，仍能处于生死之际，怀有始终利益一切众生而绝不厌倦的慈心，这便叫方便。另外，又能观审自身，知道身体不离病痛，病痛不离身体。身体与病痛原本即是同一事物，都是因缘所成，无所谓哪个先哪个后，因而也就没有新与旧的分别，这就叫智慧；权且承认此身有病患，但又不证涅槃，以继续度人，这便是方便。

“文殊师利！有疾菩萨应如是调伏其心，不住其中，亦复不住不调伏心。所以者何？若住不调伏心，是愚人法；若住调伏心，是声闻法。是故菩萨不当住于调伏不调伏心，离此二法，是菩萨行。在于生死，不为污行；住于涅槃，不永灭度，是菩萨行；非凡夫行，非贤圣行，是菩萨行；非垢行，非净行，是菩萨行；虽过魔行，而现降伏众魔，是菩萨行；求一切智，无非时求，是菩萨行；虽观诸法不生，而不入正位，是菩萨行；虽观十二缘起，而入诸邪见，是菩萨行；虽摄一切众生，而不爱著，是菩萨行；

“文殊师利，有病的菩萨应该像这样调伏自心：一方面并未停留在这种调伏之中，另一方面又不停留在自心未曾调伏的状态之中。为什么呢？若不调伏心，是凡夫愚人的所作所为；若于调伏心自满自足，那是声闻小乘的所作所为。所以菩萨应当既不满足于调伏心的状态，又不放弃调伏心。超越于这两种状态，才是菩萨所修所行。菩萨虽入生死世间却不受染污，虽证得涅槃境界却未入永远寂灭，这才是菩萨的中道之行；既非凡夫行，也非贤圣行，这才是菩萨所行；既非世间污染垢行，也非清净无染行，便是菩萨所行；即使早已超出四种魔行，但仍示现降伏众魔之相，便是菩萨所行；自然求得一切智，不作时机未到的追求，便是菩萨所行；虽已能观照诸法本来寂灭，并无生起，但不取证涅槃正位，便是菩萨所行；虽能观照十二因缘从无明而生起，仍能对种种邪见不加避讳，便是菩萨所行；虽摄持护卫一切众生，又不生贪爱执著之心，便是菩萨所行；

“虽乐远离，而不依身心尽，是菩萨行；虽行三界，而不坏法性，是菩萨行；虽行于空，而殖众德本，是菩萨行；虽行无相，而度众生，是菩萨行；虽行无作，而现受身，是菩萨行；虽行无起，而起一切善行，是菩萨行；虽行六波罗蜜，而遍知众生心心数法，是菩萨行；虽行六通，而不尽漏，是菩萨行；虽行四无量心，而不贪著生于梵世，是菩萨行；虽行禅定解脱三昧，而不随禅生，是菩萨行；虽行四念处，不毕竟永离身受心法，是菩萨行；虽行四正勤，而不舍身心精进，是菩萨行；虽行四如意足，而得自在神通，是菩萨行；虽行五根，而分别众生诸

根利钝，是菩萨行；虽行五力，而乐求佛十力，是菩萨行；虽行七觉分，而分别佛之智慧，是菩萨行；虽行八正道，而乐行无量佛道，是菩萨行；

“虽乐于远离生死世间，但又不灭尽身心，便是菩萨所行；虽往来于三界之中，但又不损三界本来空寂的法性，便是菩萨所行；虽观一切都是空性，但仍能培植种种功德善根，便是菩萨所行；虽奉行诸法无相，但仍能救度众生，便是菩萨所行；虽所行不造作，但又为救世间而示现所受身体，便是菩萨所行；虽奉行不起心之分别，但又能作种种善行，便是菩萨所行；虽自己奉行六波罗蜜求佛道，仍能遍知众生心意识以便化导，便是菩萨所行；虽已能行六种神通，但不断尽烦恼，仍显示有烦恼之相，便是菩萨所行；虽能以四无量之心利益众生，但又不贪恋于此而至四禅天洁净境界，便是菩萨所行；虽修行四禅地、八解脱、三昧，但不随诸定力而入相应境界，便是菩萨所行；虽修行四念处，但终归不放弃身受心法（不净、无常、苦、无我）四者，这便是菩萨所行；虽修行四正勤生善灭恶之法，但并未放弃身心的努力，这便是菩萨所行；虽修行欲、念、精进、慧四方面的如意足，但并不贪著神通而得自在，便是菩萨所行；虽修行信、精进、念、定、慧五根，而善能分别众生的根之利钝，使他人与自己同样进步，便是菩萨所行；虽修行信、精进、念、定、根五力，但更乐于追求佛之十力，便是菩萨所行；虽修行七觉支，即念、扞法、精进、喜、猗、定、舍等觉悟之法，但又能分别佛所具的智慧，便是菩萨所行；虽修行八正道，但更乐于追求无穷尽的佛道，这便是菩萨行；

“虽行止观助道之法，而不毕竟堕于寂灭，是菩萨行；虽行诸法不生不灭，而以相好庄严其身，是菩萨行；虽现声闻辟支佛威仪，而不舍佛法，是菩萨行；虽随诸法究竟净相，而随所应为现其身，是菩萨行；虽观诸佛国土永寂如空，而现种种清净佛土，是菩萨行；虽得佛道转于法轮入于涅槃，而不舍于菩萨之道，是菩萨行。”说是语时，文殊师利所将大众，其中八千天子，皆发阿耨多罗三藐三菩提心。

虽然也修行止观等助成佛道之法，但毕竟并未堕入小乘的寂灭道，这就是菩萨所行；虽然奉行一切法不生不灭的无相行，并未绝对灭相，而仍以种种美好的法相装饰自身，这就是菩萨所行；虽对外示现出声闻、独觉两乘的相貌行仪，但未舍弃大乘佛法的德相，这就是菩萨所行；虽然随顺依从最根本的清净法相，但又能因不同场合而示现身相，这便是菩萨行；虽已观照诸佛如来的国土永远寂灭如虚空，但仍示现种种清净佛国，这便是菩萨行；虽已得成佛，转正法轮，进入涅槃境界，但又不舍菩萨救护众生之道，这便是菩萨行。”维摩诘说这番话时，追随文殊师利前来的大众中，有８０００天人都萌发了求无上正等正觉的道心。

五

与智慧文殊的较量：文殊问疾品是高潮

本品中佛陀又派四位菩萨前去探视维摩诘，但是他们也各述不能去的因缘，以示维摩诘不仅斥声闻小，还要弹菩萨偏。

智慧第一

文殊师利菩萨

佛最后派诸菩萨中被誉为“智慧第一”的文殊师利去问疾，这次文殊师利菩萨没有辞命，而是率众前往。文殊师利和维摩诘见面的辩论也成为本经的精华和旨趣所在。

文殊师利

文殊师利，简称文殊，音译曼殊师利，意译作妙德、妙吉祥。曼殊意为妙，师利意为吉祥。此菩萨每一次示现于十方世界，就会出现很多吉祥的事情。据说他出生时有十种瑞相：光明满室、甘露盈庭、地涌七宝、祥开伏藏、鸡生凤子、猪娩龙象、马产麒麟、牛生白泽、仓粟变金、象具六牙。在很多经书中都有这位菩萨的重要亮相，代表了般若智慧。

在这次法会中，32 000 千菩萨的资格是相等的，均为佛所受记，将在未来成佛。但文殊师利不但为佛所授记，在《法华经》中甚至说他是佛的老师，还能教很多菩萨成佛，十方世界凡有佛出世，他就会前往辅助佛法流通，使佛法流布世间，功德无量。他在众菩萨中智慧、辩才第一，为众菩萨之首，所以常称“大智文殊师利”。他也是《华严经》所指华藏世界的三位圣者之一，另外两位是毗卢遮那佛（佛之法身）、普贤菩萨，故很多寺庙雕塑中，文殊菩萨和普贤菩萨为释迦牟尼佛的左、右胁侍，合称“华严三圣”。在我国佛教中，文殊师利的地位也很高，是四大菩萨（文殊菩萨、普贤菩萨、观音菩萨、地藏菩萨）之一，代表大智。

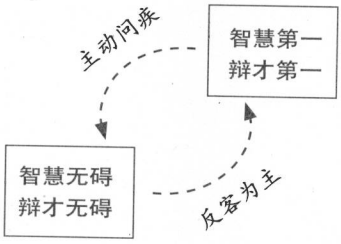
文殊师利菩萨的形象

文殊师利菩萨通常是手持慧剑、骑乘狮子，智慧之剑能斩断万千烦恼，狮子之吼有如佛说法震慑魔怨。右手拿着一柄智慧利剑是他的特殊标识，同时左手持一朵青莲花，莲花上放置着“般若经”，般若就是智慧的意思。莲花出淤泥而不染，表佛法之无比纯洁清净；花上安置般若经，象征智慧和方便、智慧与慈悲的结合。

文殊菩萨

文殊在佛教地位很高，据《文殊师利佛土严净经》记载，文殊菩萨在无量劫前已经成佛，佛名普现如来，佛土是南方离尘垢心世界。佛教中还称文殊菩萨为诸佛之母、诸佛之师，是乘愿而来的古佛。在密乘中，他所传的也是“不可思议法门”。







维摩诘

也是古佛再来，现身为在家菩萨，和文殊师利都是在很早以前就已经证得无上正等正觉，现在又都是大乘菩萨，可谓“棋逢对手”。

文殊菩萨

面相

相貌年轻如 16 岁童子，慈祥含笑。身放智慧光芒，驱散三界黑暗。

衣饰

头戴天冠，身披璎珞天衣。

持物

左手执莲花，花中安放着《般若经》，表示佛智一尘不染；右手执宝剑，表示大智能断一切无明烦恼。

坐骑

身骑青狮，狮子是兽中之王，代表菩萨智慧猛利，能降伏一切烦恼。



辩论第一回合

空屋子

文殊菩萨奉命去维摩诘居处探望他，出发之前他在佛面前赞叹维摩诘道德高、智慧广、神通大、悲愿大，使大众生起敬仰崇敬之心，也反衬文殊之谦。

维摩诘首现神通：示现“空”

当文殊师利率领着诸菩萨、声闻、天王、天人等浩浩荡荡来见维摩诘，从佛祖讲法所在的广严城庵罗园来到毗耶离大城即时，维摩诘运用他心通的神通事先就知道了。所谓他心通，是佛教五种神通之一，相当于现代所说的心灵感应这种特异功能。于是，又以神奇的超能力将他居住的室内都清空，所有一切及侍者变现没了，唯留下一张大床，自己现病容躺卧在上面。

文殊们到来时，果然见到一个空屋子，什么都没有。从法理看，维摩诘使室内成“空”，文殊所见“空”屋子，正是二大乘菩萨以“空”心心相印，以实相彼此相契，可谓“同气连枝”。佛正是知道此，故派遣文殊师利去探问维摩诘，文殊师利必能胜任。

维摩诘智说“真空”

按常理，一般有客人来访，主人要打扫房屋，盛情迎接宾客，维摩诘却一反世间之理，以“空”来迎接众人，由此引出文殊问“空”，方便维摩解说出世间之理：即“空”。文殊首先是针对维摩诘的身份问“空”——大富居士应有侍者，维摩诘以小说大——不只我的丈室是空，一切佛土都是空。凡夫和小乘只会看到室内是空（空相）的，而认为佛土是有（有相）的，不是空（空相）的，这还是有偏执的“空”，不是真空。文殊就说既然“有”也是“空”，那么真空凭什么说自己就是“真空”呢？因为失去参照的一方，任何存在的一方都难立足。维摩诘说，空相就是真空。文殊问：为什么真空要呈空相呢？维摩诘说，因为空相是没有分别的，分别本身也是空。这即一切对立的事物、见解都可归到空。文殊师利又问：从哪里能求证真空呢？维摩诘回答：从代表一切“我执”偏见的62种邪见中去求证，从一切众生心意识的迁变中求证。这是因为，“空”就是无所执，就是无始无终的迁流变化。



维摩诘的智慧和方便

文殊赞维摩诘

深达实相	能彻底通达和实证佛法	**一切菩萨法式悉知**	完全能自觉觉他
善说法要	善于对机宣说如来妙法	**诸佛秘藏无不得入**	已达到觉行圆满
辩才无滞	度生讲法没有语言障碍	**降伏众魔**	降伏一切烦恼魔障
智慧无碍	度生讲法没有智慧障碍	**游戏神通**	游戏人间神妙莫测

其慧方便，皆已得度 以一切智及方便善巧，彻底度脱生老病死诸苦

以“空屋”为引子



维摩诘以神通的他心通，将其居室内变得空空如也，开场即让听法的大众“无所执著”，见到“真空”——先空外境，再空内执。所以，空屋子是维摩诘智慧说法的方便行。再者，以维摩诘丈室之小，必不能容数千大众，只有什么都空，才能以神通变化容一切之众。



辩论第二回合

菩萨生病的缘由

文殊师利见到维摩诘居士后，开门见山就问疾，因此问疾本在由“空屋”引起的辩论之前，但说“空”的部分是插在前后问疾部分之中，故为了“问疾”的完整，将它提前。

文殊问疾——居士生病的真实原因

文殊殷勤探问了维摩诘的病情，并转告了佛祖对维摩诘的良好祝祷，也表明了此行来的目的，是代世尊问疾，一是凸显了维摩诘受尊崇的地位，二是使此行能受到维摩诘重视，以方便他讲出“不可思议法门”。

客套之后，文殊单刀直入，问居士的病，是因什么而起的？这也是方便维摩诘解说自己示疾说法的缘由，与第 2 品相照应。

首先维摩诘回答的是病因：从痴有爱。“痴”是无明，“爱”是贪爱。无明是佛教认为一切烦恼产生的根源，也可以说是烦恼的代名词，具体则指愚痴或一切贪嗔痴等烦恼障。痴与爱，都是无明、烦恼。由无明又产生贪爱，众生都贪爱自己的身体，认为有个真实属于自己的“身”在，有身就有生老病死等烦恼在。所以，“众生痴爱”是维摩诘及诸菩萨根源性质的病因。这是菩萨生病的第一个缘由，即众生还有痴爱。

文殊问疾——菩萨为何还会生病

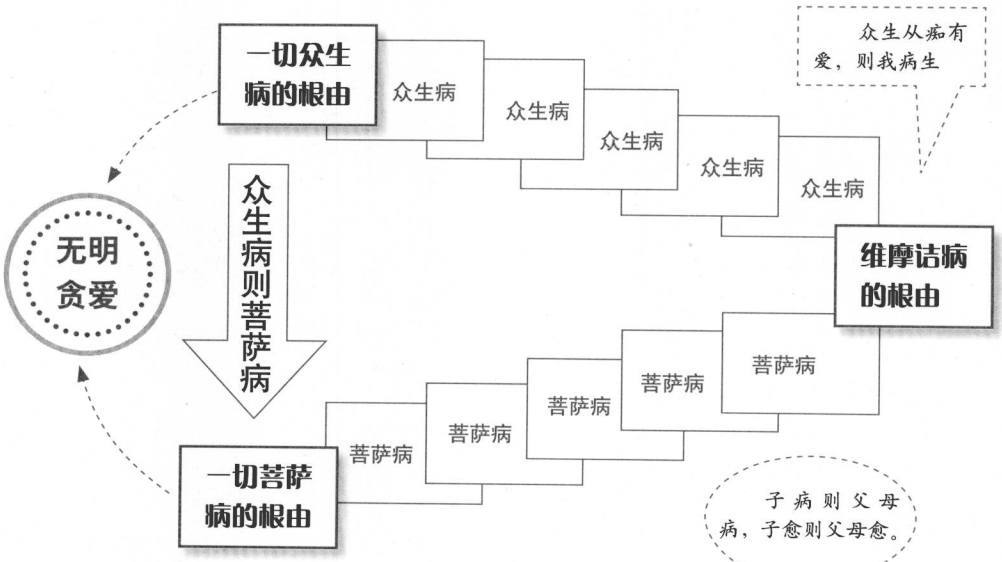
菩萨已经出世获得证果，至涅槃解脱，超离三界，不复再受生死轮回、生老病死的束缚，是不会生病的了。但见众生不离无明烦恼，不离贪爱邪见，菩萨同体大悲，观一切众生与己身同体，从而生起拔苦与乐、平等绝对之悲心，即把众生之苦当做自己之苦而生起哀悯心，所以，也就生病。这是菩萨生病的第二个缘由，即自身和众生同体。

所以，一切众生病，则菩萨也就跟着病。一切众生断绝痴爱，不再生病，则菩萨也就随之病根断除。菩萨是为了众生能脱离生死苦海，才生此世间，这是菩萨的大悲心。维摩诘道出自己以古佛之身，现身居士的根由：因为众生还没有脱离生死轮回、无明痴爱，众生还病于执著，所以菩萨才入世度生。这是菩萨生病的第三个缘由，即一切都是为了众生病愈，不再受无明贪爱之苦。



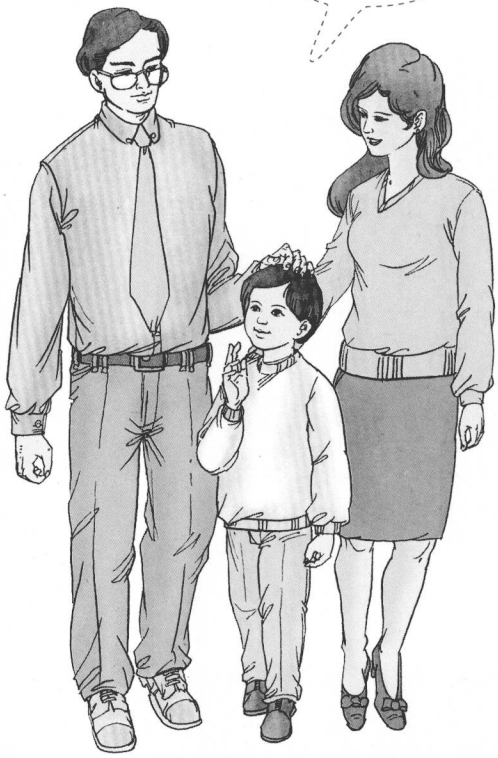
菩萨爱众生，如父母爱子

菩萨已证得法身，本来是不会生病的，但因为众生还有无明之痴、贪爱之欲，故而生病。菩萨为众生入于生死，随类现身说法，目的即为众生。这也是维摩诘为古佛再来，而现身为居士入世的因由。



菩萨+众生=父母+子

菩萨爱众生，如父母爱其子。菩萨之于众生，亦如父母牵挂病儿。所以，菩萨对众生的悲心，如同父母对儿之爱心。菩萨视众生如己身，如母子本一体。菩萨不舍众生，如母子不能分离。——这种比喻是维摩说法的智慧和方便。





辩论第三回合

身病还是心病

众生患病是由于四大不调所致，菩萨患病却是由悲悯众生而起。所以，文殊以为不是身体的病，而是心（意识）的病。维摩诘却将两者都否定，认为既非身病，也非心病。

文殊问疾——居士的病相从身还是从心

①非身病，非心病

佛教认为，众生患病都是因四大不调而起，以致“四大不调”成为佛教生病的代名词。四大是指构成身体的四种元素——地、水、火、风，对应着人的筋骨、体液、温度、呼吸等。佛教甚至将这四大比喻成四条毒蛇相聚。四大所引起的404病，总为人的一切身心之病，都会显现为一定的病相，或身体苦重，或心神恍惚。

但维摩诘的病却很独特，病相无形，是看不见的：既不是身病，因为四大能聚合也能离散，“我”的病和它们不相关；也不是心（意识）病，因为意识本来如幻如化、生灭无常，“我”的病和它也不相关。

②与“四大不调”无关，亦有关

一般人患病都是和四大中的某一大有关：或和地大有关，如筋骨劳损；或和水大有关，如体内缺水；或和火大有关，如体温失常；或和风大有关，如呼吸不畅。但维摩诘称自己的病无关地、水、火、风四大，又和这四大都相关。众生生病因四大不调，而“我”之生病又是因他们生病而起。

维摩诘说“四大”和自己不即不离，都是为了说到一个主题：菩萨看到众生生病，就会自己生病，核心是“菩萨是以众生之病为己病”。众生因四大而起的病不仅仅是“身”病，还有“心”病，即不明四大本空，还有执著，所以无明烦恼不断。菩萨的智慧能看到众生的无明，所以生病。

文殊问疾——菩萨怎样慰问有疾菩萨

这并非文殊要问一个和自己切身相关的问题，而是他要借维摩诘现身说法，以开导一切有疾菩萨（像维摩诘这样因众生病而病的菩萨）。维摩诘说的都是免于小乘的大乘佛法：初说身无常，次说身苦，三说身无我，四说身空，使菩萨践行既知无我而又度生的不取不舍的中道。



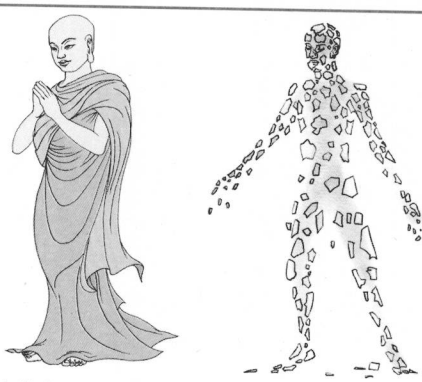
四大本空

一切众生或从身体得病，或从心性得病，这是凡夫的病。从身体得病的，都与四大不调有关，因四大不调则百病生。从心性得病的，这有种种精神意识层面的问题，但其根源都与看不到四大本空，还执著于自我有关。



人体四大

一切众生都是由四大假合而成身，四大协调，则无病苦；四大乖违，则百病皆生。

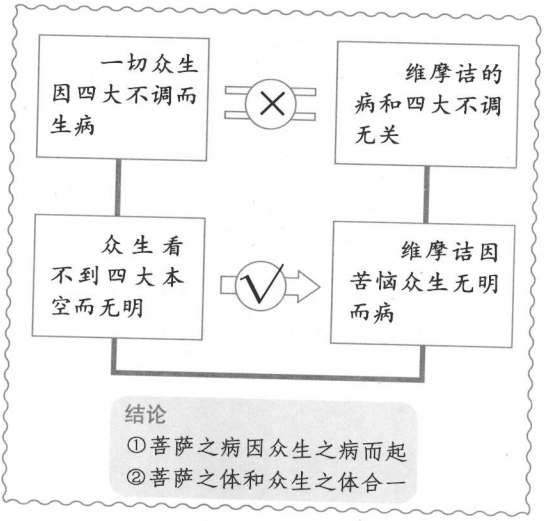


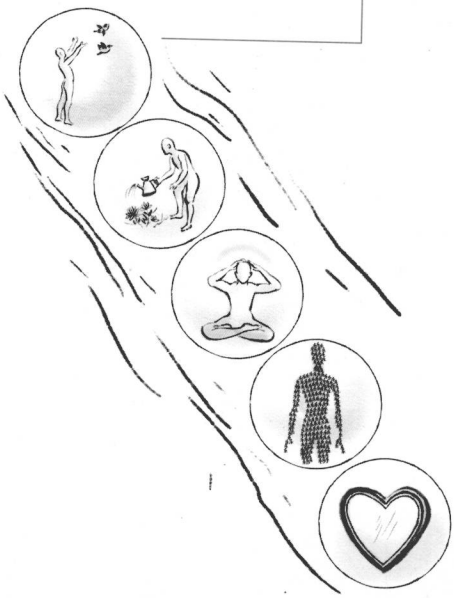
四大皆空

合成人体的四大都是空，只是一个假相而已，它们都构成了“我”，从而才有众生执著于“我”。

四大本空

所谓的自我，能静能动，有行止，有思考，有心灵，但并不是一成不变、永葆青春的永恒存在。而我们所有的意识、情绪等都和这个自我有关，这就是心生病的根由。







调伏自心的方法（1）

破我执，析法空

关于“有疾菩萨”与众生同体大悲的病，文殊师利又要维摩诘开药方，因为前面的抚慰只是外在的医治，而了解内心应当如何调伏，才是让有疾菩萨痊愈的关键。

病苦根本：“皆由执我”

“调伏”，这就和野马般的心性相关了。“有疾菩萨”为众生所生起的病苦不是各种外苦，而是内苦，非一时抚慰的言语所能制止，也不是世间药物所能医治。有疾菩萨都是发大心愿，希望众生离苦得乐的菩萨，是发心菩萨，要自己善自调伏，才能痊愈。

首先，应“悔先罪”，就是忏悔先前之罪。菩萨并非无罪的，但先前之罪已经成为过去，“罪性如心性”，心性清净了，罪性也就清净了。执著于自己的过去，是众生共同的病，菩萨也不能免。

其次，应“不著我”。有疾菩萨的病还与前世的“妄想、颠倒、一切烦恼”有关，而无量劫以来的“妄想、颠倒、一切烦恼”都是与“著我”（执著于自我）有关。既然四大本没有什么主宰，聚合、离散皆不由“我”，身体就不是真实的属于自己。有病苦的感受都是因执著于“我”的习气所生，所以一切病也只有由不执著自我才能得到医治。

对治病根：法空

菩萨不执著“我”了，就是把这个“我”空掉，把“众生”也空掉，因为这都还有执著。但这都空了之后，菩萨们还有个寄托，就是所修的法，这些“法”是通向成佛之路，如四摄六度、三十七道品、涅槃等，如果菩萨们都还执著于“法”，仍然是空得不彻底。所以，菩萨要病愈，还要“灭法想”。

执著“法”，不一定是修行境界越高，就越没有的。伴随着修行的深细，法作用于修道人的意识中，他们就还时刻想着有个“我”要通向“涅槃”，佛教认为这就是“颠倒想”，因为“我”也好，“涅槃”也好，是平等的，都只是通达实相（佛教真理）过程中的一个名词，名词本空，所以不要执著二者，把“法”也空掉。等到我空、法空，最后什么病都没有了，只有个执著于空的病，所以将“空”也空掉。



调心之法：去三执

文殊的疑问：有病的菩萨怎么样调伏自己的心呢？——从他人抚慰（外）到自我调伏（内）

维摩的解药：有病的菩萨首先应作这样的观想——观“空”

如何观空

第一关
明我空，
破我执

观我空

病根：无明→我执→有身→烦恼→前业所感→众生病

治病：四大本无主宰→无身→无我→无业→一切众生病愈

第二关
明法空，
破法执

观法空

病根：把法当成恒常的存在→执著法的名词概念→法执病治病：一切有为法皆有生灭→破除对法的执著→法是空性

第三关
明空空，
除空执

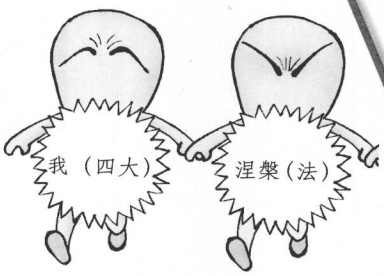
观空空

病根：我法二空，而执著于空相

治病：实证此空亦空的真空

第四关
明不住空，
发心度生

无病苦



我是空、涅槃也是空，我们本来都是平等的嘛！

空

心境俱空，再无执著

菩萨观“空”的目的就是为了破我执、破法执、破众生执，当看到一切的本质都是空性之后，感受到所有都平等无分别时，最后也不再执著于空。



调伏自心的方法（2）

断攀缘，解缠缚

维摩诘认为调伏自心的根本在于“我既调伏，亦当调伏一切众生”，因此，菩萨“去三执”（我执、法执、空执）的目的，就是调伏了自心，自然就能调伏众生的心了。但前面只是指出了他们的病根，而如何断病本，维摩诘又指出第二步要“断攀缘”和“解缠缚”。

什么是攀缘？如何断攀缘？

①“从有攀缘，则为病本”

经文此句意谓，维摩诘认为菩萨、众生得病的根由是“攀缘”，即有攀缘心是一切病的根本。

何谓攀缘呢？佛教认为，“能缘之心”和“所缘之境”相配合，就有了攀缘。如眼睛就是“能源”，物体之色相等外境就是“所缘”，眼睛能看到物体的外表，就产生了“攀缘”，即“内心著相”。这是从唯物的角度来看。从唯心的角度看，由于心念生起，外在就出现相应的境相，这也是“攀缘”。人的爱见心、厌憎心都是攀缘，所以攀缘是有执著、有偏颇，是愚痴。众生用妄想心向外攀缘，所以得病。

有攀缘的原因是：第一，内不能用般若空观的智慧反观自心，照破无明，将这个“妄心”空掉；第二，外不能用般若空观的智慧观三界的种种境相，将欲界、色界、无色界（合为三界）的一切外境空掉。所以，妄心不止歇，就会生起分别心、颠倒心。当我们看外在世界时，心里便还有人我、是非、美丑之分，有强烈的爱憎，经常处于这种情绪之中，怎么会不生病呢？

②“若无所得，则无攀缘”

维摩诘所说的调伏自心，实际上就是调伏我们的妄心。所以，除病就是消除这个攀缘的妄心。断攀缘的方法是“无所得”，即无所挂碍、平常的心。这是因为，妄心是主观面对客观世界时所起的心境。如果我们都以平常心看待外境，接人待物、处事、对待生活，就无所攀缘；同时，若我们以无所得的心，达到心中没有挂碍的自由通脱的境界，自然就会内外空明，获得了般若空观的智慧，在做一切事、思考一切问题时便不会陷入到执迷、愚痴的一端。所以，维摩诘把“断攀缘”作为调伏自心的根本方法是有很大现实意义的。

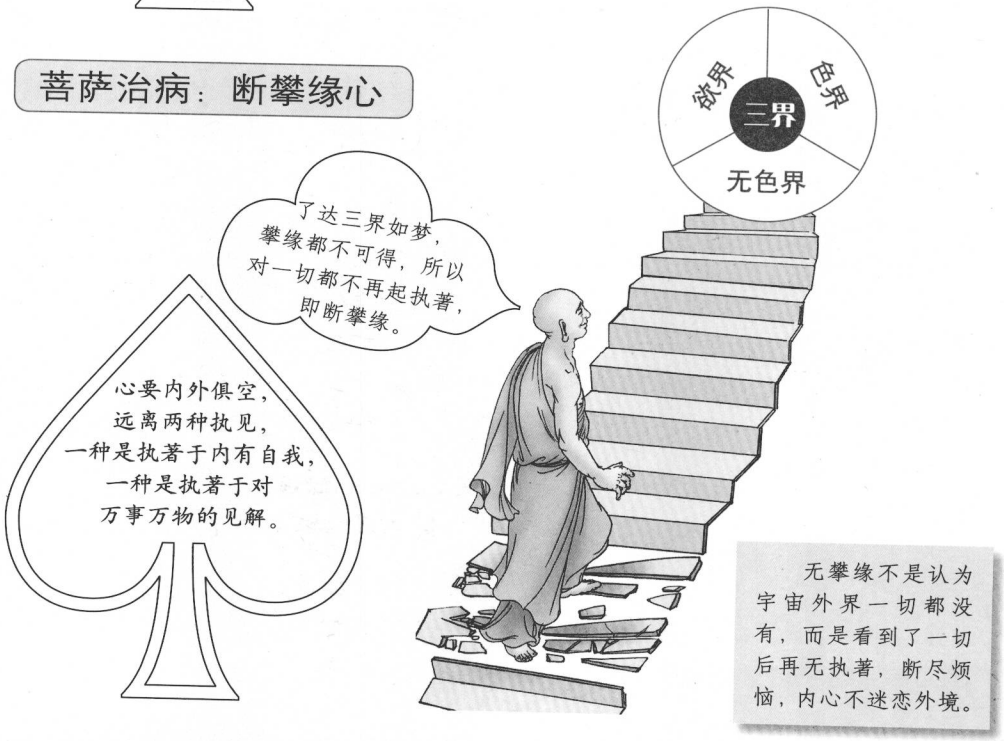


有攀缘，无攀缘

菩萨病因：有攀缘心



菩萨治病：断攀缘心



什么是缠缚？如何断缠缚？

①菩萨的缠缚

菩萨是已经获得正果的人了，还有什么缠缚呢？这就要问菩萨为什么要调伏其心呢？“有疾菩萨调伏其心，为断老病死苦。”菩萨生病，是因为看到众生还有老病死等诸种痛苦。克服魔怨，是菩萨之智慧；能为众生除去老病死等苦，是菩萨之利益。所以，这里就说到了菩萨的“大悲心”。

但是，菩萨“于诸众生，若起爱见大悲，即应舍离”。这就说到了菩萨的缠缚：一是要“断除客尘烦恼而起大悲”；二是要“不为爱见之所覆”。所谓爱见大悲，是说菩萨虽然发起了救度众生的大悲心，但这种大悲心还有“爱见”缠缚，即看到众生还在悲苦中就生起一些私人性质的感情，这就是“爱著心”（就像父母贪爱孩子，看到孩子受苦就起强烈的爱、怜悯、悲痛等情绪），是掺杂着主观情感的大悲心，因为菩萨是不能有执著的嘛，见众生而有爱著，便会厌憎生老病死，这样烦恼就来了，所以菩萨才会生病。

②菩萨的解脱

菩萨自己都还有束缚，怎么能为众生说法解缚呢？所以，菩萨要断缠缚，让自己先解脱。菩萨虽然得道了，但修习佛法还是他们的日常工作。菩萨住于涅槃也不能太入迷了，否则“贪著禅味”，就是菩萨的缠缚。菩萨如能既住于涅槃，又能以方便智说法度化众生，就是菩萨的解缚。

不过，菩萨的缠缚和解脱又可以从两种正反情况细说：

一是无方便慧缚和有方便慧解。什么是无方便慧缚呢？有些因爱见心之故，发愿庄严佛土、成就众生的菩萨，不能彻底修三解脱门（空、无相、无愿或无作），而调伏自心，就因为智慧还受缠缚，而不能方便度有情。什么是有方便慧解呢？远离爱见等烦恼，彻底修三解脱门，调伏自心，而无烦恼执著，通达了最高的实相，智慧不再是受缠缚的状态，就能够方便度众生了。

二是无慧方便缚和有慧方便解。什么是无慧方便缚呢？就是说，菩萨还没有能够用智慧彻底断除贪欲、瞋恚、邪见等一切烦恼，而要培养方便度众生之德，就会使方便度生受缠缚。什么是有慧方便解呢？菩萨已经能够远离一切贪嗔痴烦恼，又能以自己所修之善根功德，回向众生，就是能以智慧引导自己，而方便度生的，不受缠缚的状态。

有缠缚，无缠缚

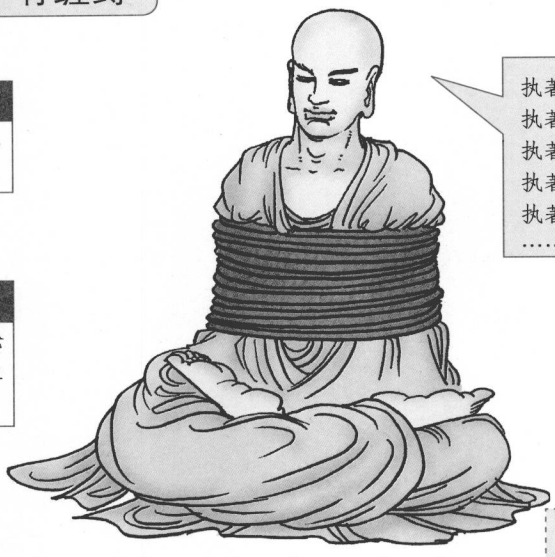
菩萨病因：有缠缚

慧（实相智）

即观身无常、苦、空、非我。

方便（方便智）

即常在生死轮回之中，利益众生而不厌倦。



执著于我就是有缠缚
执著于法就是有缠缚
执著于内外二见就是有缠缚
执著于涅槃就是有缠缚
执著于爱见就是有缠缚
……

有方便智而无实相智不能离缚，有实相智而无方便智亦不能离缚。

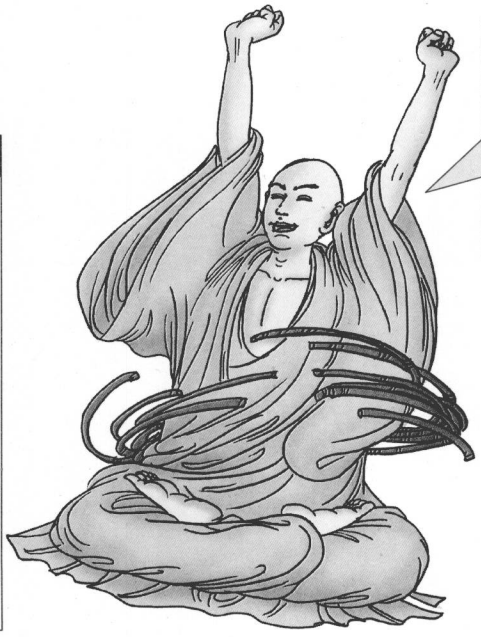
菩萨治病：解缠缚

三解脱门

空解脱门：即观一切法，皆从因缘和合而生，自性本空。

无相解脱门：即知一切法空，故观一切相，实不可执著。

无愿或无作解脱门：即知一切法无相，则于三界无所愿求。



随缘方便就是解缠缚
不起爱见心就是解缠缚
无烦恼就是解缠缚
修习三解脱门就是解缠缚
自己没有了缠缚，才能为众生解缠缚
……

悲智双运，真俗圆融，方便、实相二智有机结合，才能彻底解脱而无缠缚。



调伏自心的方法（3）

实践中道

中道就是不走极端，不执著两边，不偏不倚的中正之道，略同于中庸。如菩萨了悟一切空无可执后，也要不住于空。因而菩萨调伏自心，还要“不当住于调伏不调伏心”，也就是实践中道。

有疾菩萨调伏其心：“不住其中”

在凡夫、声闻小乘和大乘之间，有三种境界。凡夫不调伏心，让心停留在有攀缘、有缠缚的状态，这时心是骚乱的，内心是容易受到外界影响而波动的，所以迷痴无智，常被爱见烦恼所缠缚。声闻小乘还停留在因自利而调伏心的状态，是为了心的寂灭、断除烦恼和证得涅槃。住于调伏、不调伏都是堕入两边，不是佛教大乘所提倡的中道。

有疾菩萨虽要调伏心，但不住于其中，表明他们超越了小乘的境界，是大乘菩萨。大乘菩萨就应当既不住于“调伏心”，又不住于“不调伏心”。这是因为，菩萨断除爱见及一切邪见等，不受生死、病苦、烦恼束缚，故不住“不调伏心”；能以大悲心，利益众生，度一切有情解脱，无有厌倦，故不住“调伏心”，这正是菩萨广大调伏、不住二边的正行，即大乘的“不二法门”。

什么是“菩萨行”

菩萨行的本质是上求佛道，下化众生，以救度众生为己任。修习菩萨行或菩萨道的人不仅要发愿救度一切众生，还要认识到世间是无常、无我、永恒迁变的，所以既入生死，又住涅槃；既入世，又出世；虽出离三界，又现身三界——这是因为小乘者发出离心，独善其身，当他们得道后，身如枯木，心如死灰，离群索居，在林下泉边，以求进入涅槃。而菩萨也知三界如火宅，有远离之心，但仍会现行三界以度化众生。

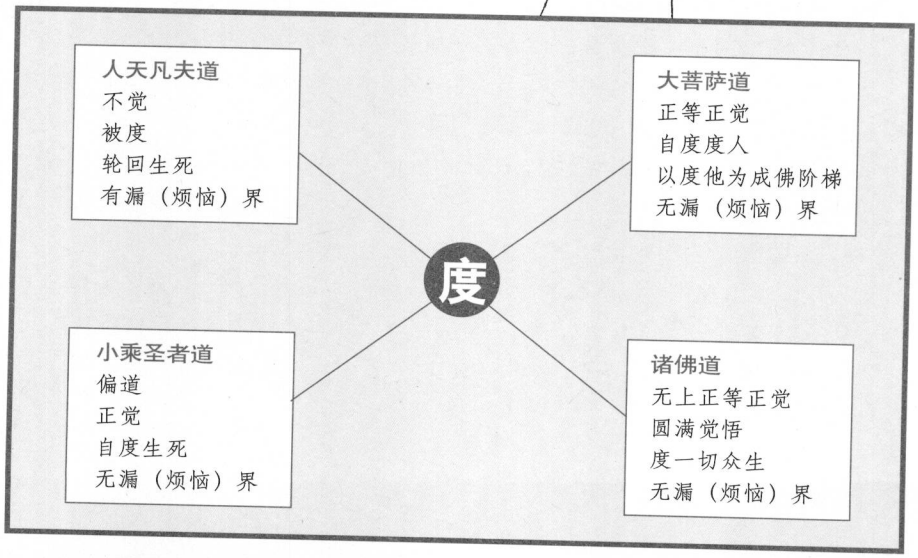
总之，菩萨以众生为根，以诸佛为果；非圣非俗，非垢非净，因为明白两者皆空；以正见修行，不堕邪见，又能不执著正邪；对众生有大悲心而无爱见心；修习三解脱门，但不舍众本。菩萨行三十七道品，以成就菩萨行。菩萨即使修行成佛，能够得无上佛智，如佛说法（转法轮），证得正觉后，仍行菩萨道，这就是菩萨行。

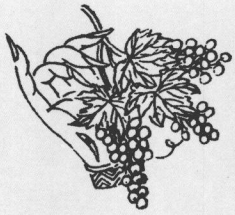


菩萨行中道

中道思想具有实践上与理论上的两种不同意义。在修行上，要不偏于苦行或纵乐的生活；在思想上，要离于有或无、常住或断灭两种极端的见解。比如行路的马车，不论走左道还是右道，都会陷入偏执的错误，而行进在中间，不偏左右，才是正确的。







本章解经

不思议品第六

尔时，舍利弗见此室中无有床座，作是念："斯诸菩萨大弟子众，当于何坐？"长者维摩诘知其意，语舍利弗言："云何仁者为法来耶？求床座耶？"舍利弗言："我为法来，非为床座。"维摩诘言："唯，舍利弗！夫求法者，不贪躯命，何况床座？"

这时候，舍利弗见维摩诘室中并无他人的坐具，心里便想："诸位菩萨和佛的大弟子该在哪儿坐呢？"长者维摩诘随即知道了他的心意，便对舍利弗说："怎么了，贤者，你是为法而来，还是为座位来呢？"舍利弗回答说："当然是为法而来，不为床座。"维摩诘又说："是啊，舍利弗，凡求法的人，连身躯性命尚且不惜，何况是坐卧之具呢！"

"夫求法者，非有色受想行识之求，非有界入之求，非有欲色无色之求。唯，舍利弗！夫求法者，不著佛求，不著法求，不著众求；夫求法者，无见苦求，无断集求，无造尽证修道之求。所以者何？法无戏论，若言我当见苦、断集、证灭、修道，是则戏论，非求法也。

"求法的人，所求不在色受想行识五蕴，也不在十二入、十八界，更不在欲界、色界或无色界。是的，舍利弗，求法的人并不贪著于求佛、法、僧三宝；也不刻意求苦、集、灭、道四谛。为什么呢？佛法不可作戏论，如果说我应当见世间苦、断烦恼集、证寂灭、修佛道之类，那就是戏论而不是求佛法。

唯，舍利弗！法名寂灭，若行生灭，是求生灭，非求法也；法名无染，若染于法，乃至涅槃，是则染著，非求法也；法无行处，若行于法，是则行处，非求法也；法无取舍，若取舍法，是则取舍，非求法也；法无处所，若著处所，是则著处，非求法也；法名无相，若随相识，是则求相，非求法也；法不可住，若住于法，是则住法，非求法也；法不可见闻觉知，若行见闻觉知，是则见闻觉知，非求法也；法名无为，若行有为，是求有为，非求法也。是故舍利弗！若求法者，

于一切法，应无所求。”说是语时，五百天子于诸法中，得法眼净。

是的，舍利弗，法谓之寂灭，如果心行于生灭的执见，那便是求生灭之道，而不是求佛法；法谓之无染，如果以染而不净的态度看待法以至于涅槃，那便还是有染著，而不是求佛法；法也谓之无行处，因为法的本相是心不能外求；如果心向外攀缘，那便是心的行迹，而不是求佛法；法也谓之无取舍，如果对法有贪著取舍，那便成了取舍污行，而不是求佛法；法也谓之无相，如果追逐事物的表相，那是求相之行，而不是求佛法；法也谓之不可住，如果心滞留在某一事物、某一现象上，那便是停滞于法，而不是求佛法；法又谓之不可见闻觉知，如果以眼耳鼻舌身意去感觉或思想一切，那便成了见闻觉知，而不是求佛法；法又谓之无为，若抱着生住异灭的态度看待它，便是将无为法误执为有为法了，不再是求佛法。所以，舍利弗啊，真正地求佛法，是应当于一切法无所求。”维摩诘说这番话时，随文殊师利前来的大众中，又有 500 天人得证清净法眼，观一切了无障碍。

尔时，长者维摩诘，问文殊师利：“仁者游于无量千万亿阿僧祇国，何等佛土有好上妙功德成就师子之座？”文殊师利言：“居士！东方度三十六恒河沙国，有世界名须弥相，其佛号须弥灯王，今现在。彼佛身长八万四千由旬，其师子座高八万四千由旬，严饰第一。”

这时候，长者维摩诘问文殊师利说：“贤者，你游历过无数佛国，能告诉我哪里的佛国安设有至上妙善功德所成就的师子宝座呢？”文殊师利说：“居士，往东方越过三十六恒河沙数的无量亿国，有一个叫须弥相的世界，这个国土的佛称作须弥灯王，如今还在教化此土。须弥灯王的身高 84 000 由旬，其师子宝座也有 84 000 由旬高。那宝座庄严美好，简直无与伦比。”

于是长者维摩诘现神通力，即时彼佛遣三万二千师子座，高广严净，来入维摩诘室，诸菩萨大弟子，释梵四天王等，昔所未见！其室广博，悉皆包容三万二千师子之座，无所妨碍。于毗耶离城，及阎浮提四天下，亦不迫迮，悉见如故。尔时，维摩诘语文殊师利：“就师子座，与诸菩萨上人俱坐，当自立身如彼座像。”其得神通菩萨，即自变形为四万二千由旬，坐师子座。诸新发意菩萨及大弟子，皆不能升。

于是，维摩诘长者便发动了他的神通之力，立即使那须弥灯佛送来了 32 000 高大宽敞且庄严美好的师子座，一下子都安置在维摩诘室中。诸菩萨、佛之众弟子、帝释天、大梵天王等眼前顿时呈现从未见过的景象！维摩诘的房间变得宽广博大，完全容纳了 32 000 高广师子座，毫无局促之感。但维摩诘的房间仍在毗耶离城中，而毗耶离城与阎浮提及四天下的相对位置并没改

变，各处并不因此变得窄小。这时维摩诘说："请文殊师利和其他所有菩萨一齐就坐，可使自己的身体如师子座一样高大相称。"所有已具神通变化之力的菩萨，其身形也都变大，高至82 000由旬，与师子座之高相当。而那些新近发菩提心的菩萨以及佛的声闻弟子，身量都没有变大，不能升上师子宝座。

尔时，维摩诘语舍利弗："就师子座。"舍利弗言："居士！此座高广，吾不能升。"维摩诘言："唯，舍利弗！为须弥灯王如来作礼，乃可得坐。"于是新发意菩萨及大弟子，即为须弥灯王如来作礼，便得坐师子座。舍利弗言："居士！未曾有也，如是小室，乃容受此高广之座，于毗耶离城，无所妨碍，又于阎浮提聚落城邑，及四天下诸天龙王鬼神宫殿，亦不迫连。"

这时候维摩诘便对舍利弗说："请就师子座吧。"舍利弗回答："居士，这宝座太高，我上不去哪。"维摩诘说："嗨，舍利弗，你向须弥灯佛致礼呀，这样便可以升上座了。"于是所有新发菩提心的菩萨及佛的声闻弟子，都向须弥灯王如来致礼，才得以升上师子座。舍利弗说："居士，真是前所未有的事呀！这样的小室，竟可以容纳如此高大宽广的宝座，而且并不妨碍毗耶离城的空间，整个阎浮提洲所有城市村落，以至四天下和诸多天王、龙王、鬼神的宫殿并未因此稍显狭迫。"

维摩诘言："唯，舍利弗！诸佛菩萨，有解脱名'不可思议'，若菩萨住是解脱者，以须弥之高广内芥子中无所增减，须弥山王本相如故，而四天王、忉利诸天，不觉不知己之所入，唯应度者乃见须弥入芥子中，是名：'不可思议解脱法门。'又以四大海水入一毛孔，不娆鱼鳖鼋鼉水性之属，而彼大海本相如故，诸龙鬼神阿修罗等，不觉不知己之所入，于此众生亦无所娆。

维摩诘答道："嗯，舍利弗，诸佛菩萨有解脱法，名叫'不可思议解脱'。如果有菩萨滞留于此解脱境界，则以须弥山的高广仍可以容纳于细微的芥子中，且芥子的大小并无些微增减，而须弥山王本相还是如故，而四天王、忉利诸天，都随须弥山纳于芥子中而不知不觉，只有那些应该因神通示现而得化度的人才能看见须弥山纳于芥子中，这就是不可思议解脱法门。另外，以四大海的海水纳于细微毛孔中，也丝毫不妨碍海中的鱼虾鳖鼋生于水中，这是因为大海本相没有变异的缘故，所以海中的龙、鬼、神、阿修罗等族类，并不觉知自己就在毛孔之中，一切众生并不会因四海纳入一毛孔中而受丝毫影响。

又舍利弗！住不可思议解脱菩萨，断取三千大千世界，如陶家轮，著右掌中，掷过恒沙世界之外，其中众生，不觉不知己之所往。又复还置本处，都不使人有往来想，而此世界本相如故。

再者，舍利弗，那住于不可思议解脱境界中的菩萨，从恒河沙数一般多的世界中，截取三千大千世界，捏成陶工使用的陶轮模样，将它放置于右掌之中，然后将此三千大千世界掷出恒河沙数世界的界限之外。但其中的众生不知不觉，感受不到自己从世界的这一边到达那一边。然后菩萨又将这三千大千世界放到原处，众生也不知道自己飞回来了。这是因为此三千大千世界本相如故、没有变异的缘故。

又舍利弗！或有众生，乐久住世，而可度者，菩萨即演七日以为一劫，令彼众生谓之一劫；或有众生不乐久住，而可度者，菩萨即促一劫以为七日，令彼众生谓之七日。又舍利弗！住不可思议解脱菩萨，以一切佛土严饰之事，集在一国，示于众生。又菩萨以一切佛土众生置之右掌，飞到十方遍示一切，而不动本处。

另外，舍利弗，如果有众生乐于久住世间，而他又应得到度化，菩萨便使7天成为一劫，并且使一切众生也认同这就是一劫；或者有众生不乐于久住世间，而他又可得度化，菩萨便将一劫变为7天，并且使所有众生也认同；再者，舍利弗，住于不可思议解脱境界的菩萨，可以用本来装饰所有佛国的香花宝髻等集中装饰一国土，向众生显示妙好佛土。再者，菩萨可以将某一佛土的众生，放在右手掌上，飞到十方诸佛国土，使众生见到一切而又不离开本来处所。

又舍利弗！十方众生供养诸佛之具，菩萨于一毛孔，皆令得见。又十方国土所有日月星宿，于一毛孔，普使见之。又舍利弗！十方世界所有诸风，菩萨悉能吸著口中，而身无损，外诸树木，亦不摧折。又十方世界劫尽烧时，以一切火内于腹中，火事如故，而不为害。

再者，舍利弗，十方世界的众生用供养诸佛如来的香花伞盖宝幢等，菩萨都可以使它们呈现在一毛孔中，使众生能得见；再者，十方诸佛世界的一切日月星宿，也可以纳于一毛孔中，而使众生得。再者，舍利弗，十方国土的所有大风，菩萨都可以完全吸入口中，而于自身毫无伤害；菩萨若呼出这些大风，树木也并不因此摧折。再者，十方世界在坏劫来临时，将有大火焚烧一切，菩萨能将烈火吸入腹中，火在腹中燃烧，却于菩萨自身无伤无害。

又于下方过恒河沙等诸佛世界，取一佛土，举著上方，过恒河沙无数世界，如持针锋举一枣叶，而无所娆。又舍利弗！住不可思议解脱菩萨，能以神通现作佛身，或现辟支佛身，或现声闻身，或现帝释身，或现梵王身，或现世主身，或现转轮圣王身，又十方世界所有众声，上中下音，皆能变之，令作佛声，演出无常苦空无我之音。及十方诸佛，所说种种之法，皆于其中，普令得闻。舍利弗！我今略说菩萨不可思议解脱之力，若广说者，穷劫不尽。”

再者，菩萨在十方世界的下方恒河沙数的世界中断取一国土，向上方举，使它越过恒河沙数的佛土，如同用针尖挑一枚枣叶，而那国土中的众生不受到惊扰；再者，舍利弗，那住于不可思议解脱境界的菩萨，能凭借其神通之力，示现佛世尊身相，或示现声闻罗汉身相，或示现独觉佛的身相，或示现帝释天身相，或示现梵天王身相，或示现大自在天身相，或示现转轮圣王的身相；再者，住不可思议解脱境界的菩萨，还能将十方世界一切众生的音声，包括上、中、下三种音声，都变化成佛的声音，演说苦、空、无常、无我的正法，以及十方世界中诸佛听宣讲的种种法音，并使十方世界中一切众生都得听闻。舍利弗，我现今不过是略讲菩萨不可思议解脱的神力。如要详述，恐怕历经多少劫也没有穷尽呢。”

是时，大迦叶闻说菩萨不可思议解脱法门，叹未曾有。谓舍利弗：“譬如有人，于盲者前现众色像，非彼所见；一切声闻，闻是不可思议解脱法门，不能解了，为若此也！智者闻是，其谁不发阿耨多罗三藐三菩提心？我等何为永绝其根？于此大乘，已如败种！一切声闻，闻是不可思议解脱法门，皆应号泣，声震三千大千世界；一切菩萨，应大欣庆，顶受此法。若有菩萨信解不可思议解脱法门者，一切魔众无如之何。”大迦叶说此语时，三万二千天子，皆发阿耨多罗三藐三菩提心。

这时候，大迦叶听说了菩萨不可思议解脱法门，惊叹从未听闻过，便对舍利弗说：“这就好像在瞎子面前，示现种种色相，但他一无所见。一切声闻小乘中人，听说了这种不可思议解脱法门，不能透彻了解，也就像瞎子见色相一样呢。真正的智者听说这番说法之后，有谁会不萌发无上正等正觉的菩提心呢？我们小乘人怎么就断了根器，对于大乘佛法如同败坏的种子，不能生了悟心呢？一切声闻乘的修行者，听说这种菩萨的不可思议解脱法门，都应当痛哭号泣，声音震动整个三千大千世界。而一切菩萨听说此法门，都应

当欢欣鼓舞，大感庆幸，恭敬顶礼，领受大法。如果菩萨信奉了解此不可思议解脱法门，则一切魔众也就无隙可乘、无法奈何了。”大迦叶这么一说，立时便有 32 000 天人都发心追求无上正等正觉。

尔时，维摩诘语大迦叶：“仁者！十方无量阿僧祇世界中作魔王者，多是住不可思议解脱菩萨。以方便力故，教化众生，现作魔王，又迦叶！十方无量菩萨，或有人从乞手足耳鼻、头目髓脑、血肉皮骨、聚落城邑、妻子奴婢、象马车乘、金银琉璃、砗磲玛瑙、珊瑚琥珀、真珠珂贝、衣服饮食，如此乞者，多是住不可思议解脱菩萨，以方便力，而往试之，令其坚固。所以者何？住不可思议解脱菩萨，有威德力，故行逼迫，示诸众生，如是难事，凡夫下劣，无有力势，不能如是逼迫菩萨；譬如龙象蹴踏，非驴所堪，是名住不可思议解脱菩萨智慧方便之门。”

这时候，维摩诘对大迦叶说：“贤者，十方无数阿僧祇世界之中，凡示现为魔王相的，大多都是住不可思议解脱的菩萨呢。他们能以方便神通力教化众生，而有意示现魔王的怖畏相呢；再者，迦叶，对于十方世界中的无数菩萨，时常会有人乞求施舍，或者乞施手、足、耳、鼻、头、眼、血、肉、皮、骨、村邑、城池、妻妾、子女、奴婢、象、马、车乘、金、银、琉璃、砗磲、玛瑙、琥珀、真珠、珂贝、衣服、饮食。乞求这些东西的人，也多是住不可思议解脱境界的菩萨。他们这是以方便善巧之力试验学佛的人，使他们坚固舍心。为什么呢？住不可思议解脱境界的菩萨有威德之力，用逼迫之法，开示众生，显示给众生种种困难窘境的事。凡夫低劣，对于逼迫不能承受，就好像龙象践踏的气势，哪里是毛驴可以承受抵挡的呢？这即是住不可思议解脱境界的菩萨所开导的智慧方便法门啊。”



六

菩萨的解脱法门：不思议品中见“不可思议”

本品中以维摩诘的空室作引子，借菩萨的种种神通变现，遍示世间不可思议的奇观，以略说什么是不可思议解脱法门。

法无所求

维摩现不思议神通的缘起

维摩诘一直和文殊师利谈论，佛的声闻弟子舍利弗因不对机，就生起疲倦和妄想，此为引起维摩诘现不可思议神通的因缘。

什么是“不可思议”

不可思议，按字面意思理解，就是对于深妙的道理，稀奇的事情，非众生之心所能思想，非言语所能议论、描述：①众生不可思议，即世间众生从何而来、命终后又去往何处等因果；②世界不可思议，即一切世界皆由众生业力而成，成住坏空，始终相续；③佛境界不可思议，即如来之身，清净无染，变幻莫测。又以真俗二境来分，所谓俗境不可思议，如大能入小、小能摄大，即“芥子纳须弥，微尘容虚空”；所谓真境不可思议，为菩萨所得之真空境界，比之小乘所得的空可思议，菩萨的空不可思议。

舍利弗求坐引起风波

舍利弗听维摩诘和文殊辨谈大乘佛法，就不是特别契机，且他是佛弟子中年长的，此时又没有入定，容易疲劳，有妄想，想坐下来了，于是被维摩诘呵斥他的妄想和慢心。此时听众自然分为两类，一类是佛的大乘弟子，听得津津有味；一类是佛的小乘弟子，因不对机，就无心听闻，神思游移。这使得维摩诘借用一些神通的方便，辅助说法，而不是要大众去学神通。

维摩诘教训舍利弗——一无所求，就是求法

既然舍利弗是来求法的，维摩诘就说法的本质是什么：法的本质是寂灭无为，清净无垢，心不外求。如果有所取舍的求法，就不是求法；如果有所执著的求法，也不是求法；如果追随表相的求法，不是求法；如果以言耳鼻舌身去感觉它，或以心去思想它，都不是求法。真正的求法应是以不求之心而求。



大乘菩萨说“求法”



玄奘求法

玄奘经往西域到印度求法，共19年，中途坎坷无比，回东土后也未曾享受身心，即开始译经工作。



慧可求法

慧可是禅宗二祖，出家前名神光，曾久在雪中立，后又在达摩祖师面前自断一臂，才感动达摩传法。

真正求法的人

不贪躯命

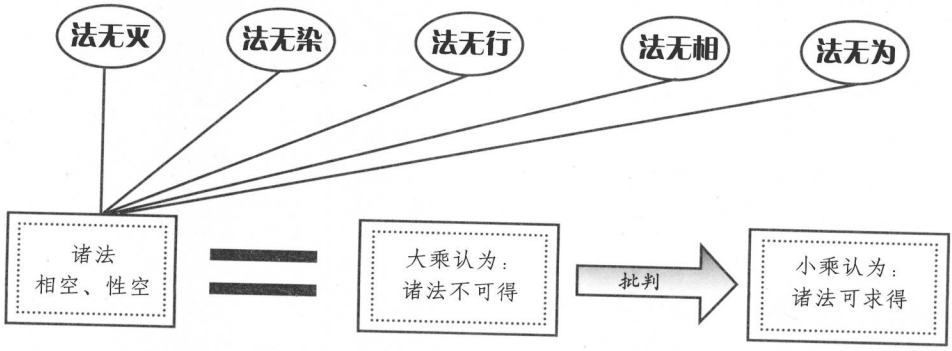
求法的人，照见五阴皆空、无我，不贪著自己的身体性命。

非有色受想行识之求

求法的人，不是在五阴中追求，因五阴有因缘生灭，绝不长久。

非有界入、三界之求

求法的人，不是在有十八界、十二入、三界中求，因一切界、入空幻。





现通说法

借来“超大号”师子座

维摩诘问文殊师利，哪处有最上、最好、以最上功德成就的师子座？——这正是上承舍利弗求“座”，下启维摩诘借“座”，以显小能容大之不可思议神通。

维摩诘教训舍利弗——示现“师子座”

师子座本指佛所坐的地方，或床或地都可名为师子座，犹如帝王之龙座，这是因佛为人中之师子，即老师、导师。又有说因佛陀坐在法座上，说法如无畏师子吼（通狮子吼）而得名。

起因是舍利弗念座，于是维摩诘运用神通力，和东方恒河沙国（印度）的须弥灯王相契合，彼佛就遣来 32 000 最大、最好、最美妙的师子座，借给维摩诘。“三万二千”正好是佛在庵罗树园开法会时菩萨的数目。所以，当下维摩诘丈室内诸大菩萨都能坐上师子座，但是刚刚新发意的菩萨，由于还没有得神通，就和佛的声闻大弟子、诸天王等都还不能升上师子座，这包括了舍利弗在内。可见，维摩诘借大师子座是故意的，就是让小乘声闻们都陷入窘境，以萌发“弃小向大”之心。

大小无碍

舍利弗一奇师子座超大无比。须弥灯王所借的师子座，有 42 000 由旬（印度一由旬等于 40 里）高，极其高广，真是不可思议之大的“超大号”的师子座，因为它们都是如来的功德之座。

舍利弗二奇维摩诘竟以方寸之室容纳这么多、这么大的师子座，而且不嫌迫窄。这真是不可思议之小的小小丈室。

针对舍利弗的不解，维摩诘说佛、大乘菩萨的不可思议解脱法门。为什么要说大乘法呢？这是因为所谓的须弥灯王，须弥喻高，居小世界之中心，可代指三千大千世界，灯喻传法，得了神通的菩萨身相为须弥灯佛之一半，喻佛行未得圆满。师子座是功德座，象征佛法功德，觉悟、功德到了的菩萨毫无分别心，已得大乘之道，就能自然升上此座；觉悟、功德不到的人还有分别心，如舍利弗还有大小之分别、著于相，就不能升上此座。由能否自然坐上佛的功德座，显示大、小的优劣之别。故维摩诘要让小乘心服口服，就得还说大乘法。



师子座只是个引子

维摩诘像个魔术师一样演示神通变化，借来 32 000 个“巨无霸”师子座，它们如漫天花雨从天而降，顿时一起显现，塞满了维摩诘的丈大之室，此戏剧性的事情只是说法的引子，以不可思议之“神迹”印证不可思议之佛法。





叹为观止

“不可思议”的奇迹

维摩诘称诸佛菩萨有“不可思议解脱法门”，因层次和境界上的差异，是凡夫和小乘所不能思议的。故维摩诘以不可思议之外在迹象导引凡夫、小乘认识这不可思议之奥秘。

空间不可思议

①须弥纳芥子，微尘容虚空

佛教用“须弥纳芥子”来表示超越大小、高低、迷悟、生佛等差别见解，而达于大彻大悟、融通无碍的境界。《维摩诘经》说：“唯应度者，乃见须弥入芥子中，是名住不思议解脱法门。”华严宗则用它来表示不可思议的“法界之显露”境界，意即说法界的体性广大不可思议，无所不包而大小无碍，就如把 8 400 由旬高的须弥山以及众生，都放入一个小小的芥子中，须弥山等既不见缩小，芥子也不见膨胀。同理，将四大海水收入一毛孔中，不影响鱼鳖等的生存，而大海依然故我，海族们相安无事。

佛说“一微尘中有无数刹，无数刹中有无数佛”，微尘是佛教空间的最小单位。所以，以佛法义理来看，从一粒微尘中，可以看到三千大千世界，故有“微尘容虚空”。一粒微尘就是一个虚空，一念之中即可往生佛土，所以凡人对空间的计量都只是幻相，犹如从一地到达另一地的距离不变，步行到达的空间感、坐火车到达的空间感与乘飞机到达的空间感是不一样的。

②大小无碍，事事无碍

这种“以大入小、大小无碍”的思想，是佛教特有的空间相对观。凡夫容易为眼前事相所迷，以为事物的大者自大、小者自小，大和小之间是对立、有分际的。而诸佛认为，一切事物的小与大，大与小都是平等无碍的。境界如幻，都是心的显现，其实本无须弥之高广，亦无芥子之细小，大小内外亦无差别，物体本身，都是空，一切如幻如化，所以小能容大，大能容小。以此可推世间万事万物，无论差别相如何，都相互并存，无所妨碍。

时间不可思议

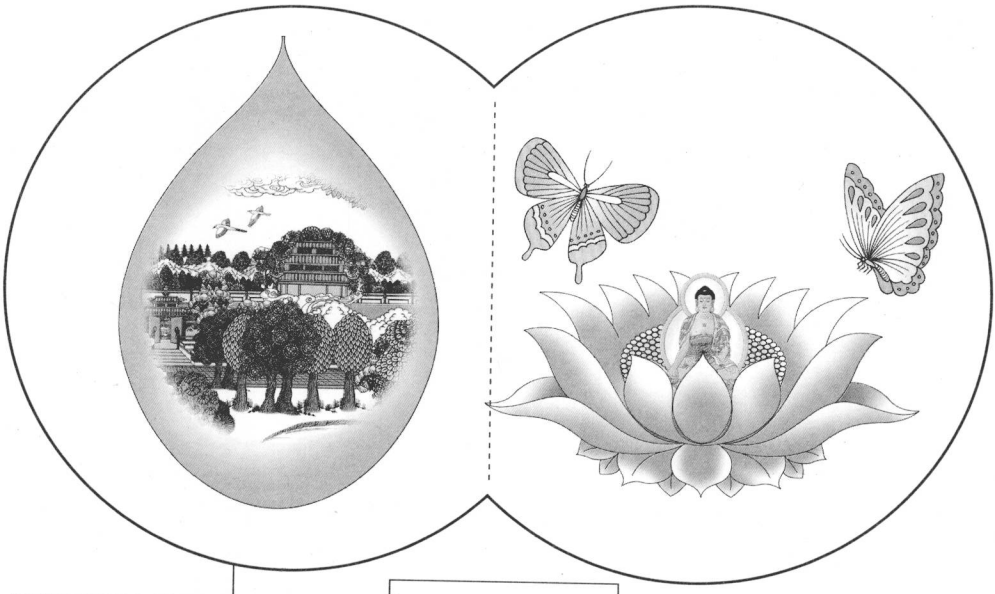
③动静一如

证得了不可思议解脱的菩萨，为度有缘众生，能随意执取三千大千世界，如陶师做器皿那样自如，然后用右手将它抛过恒河沙数的世界之外，再放回原处。而这三千大千世界以内的众生，都察觉不到自己在往返，世界本相如故。这是说，



大小无碍

菩萨体证真如，达极幽极玄之妙理，故能了知真正的空，一切都是空，就无所谓大小差别。凡夫、小乘认为还存有差别相，是没有悟彻真空，才看到相之差别、对立，所以一旦看到大能入小、小大相容，便觉得这是“不可思议”的，从而走出空间束缚的狭隘之境。



一滴水中现净土

一滴水在凡人肉眼看来是微小的，佛国净土的无边广大、美妙庄严却能在这滴水中尽现，这便是宇宙世界的玄奥。

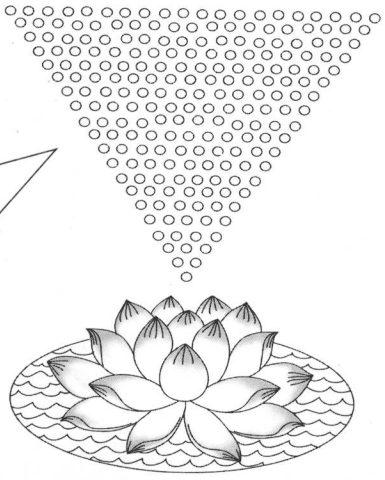
一切差别相都是幻相，一为无量，无量为一，小中现大，大中现小，即宇宙真谛。

一朵莲花一佛陀

佛陀法身遍布宇宙，每一朵莲花中都藏有一位佛陀，即“于一毛端，现宝王刹，坐微尘里，转大法轮”，是佛法之玄奥。

华藏世界

华藏世界又称莲华藏世界，意思是藏在莲花中的世界，它由含藏在莲花中的无量佛刹微尘数世界构成，显示了小大包容的至理。



《华严经》讲整个莲花藏世界，一花一世界，一叶一如来，每一粒灰尘、每一处脏的地方，都是佛的世界、佛的净土，所以小大同体，净垢平等。

三千大千世界一直在动，里面的众生却察觉不到已经飞往另一个地方，好比地球无时无刻不在公转、自转，而生活在地球上的人对此却毫无察觉。凡夫、小乘以为动和静是相对的，便或心随境转，或心如死灰，而不知道动中有静，静中有动，动静无碍。

①一劫7日

动、静是时间范畴，可见，时间亦是不可思议的，如“一弹指九十刹那，一刹那九百生灭”。时间中也有对立，包含了宇宙的变迁本相，但一切都只是空。只有妙契真如的菩萨对于时空都无妨碍。所以，菩萨能随众生之意，能演7日为一劫或一劫为7日，劫是佛教的时间单位，而一小劫就约1 700百万年，可见时间在菩萨那里仿佛可以任意拉长或缩短。又比如说世事数百年变迁仿如一梦，而一梦又如经过无数劫，所以说，心不执著分别，一念便是一劫，一劫便是一念，一念能往生净土，一念也能与净土无缘。

维摩诘教化舍利弗——菩萨于一切无碍

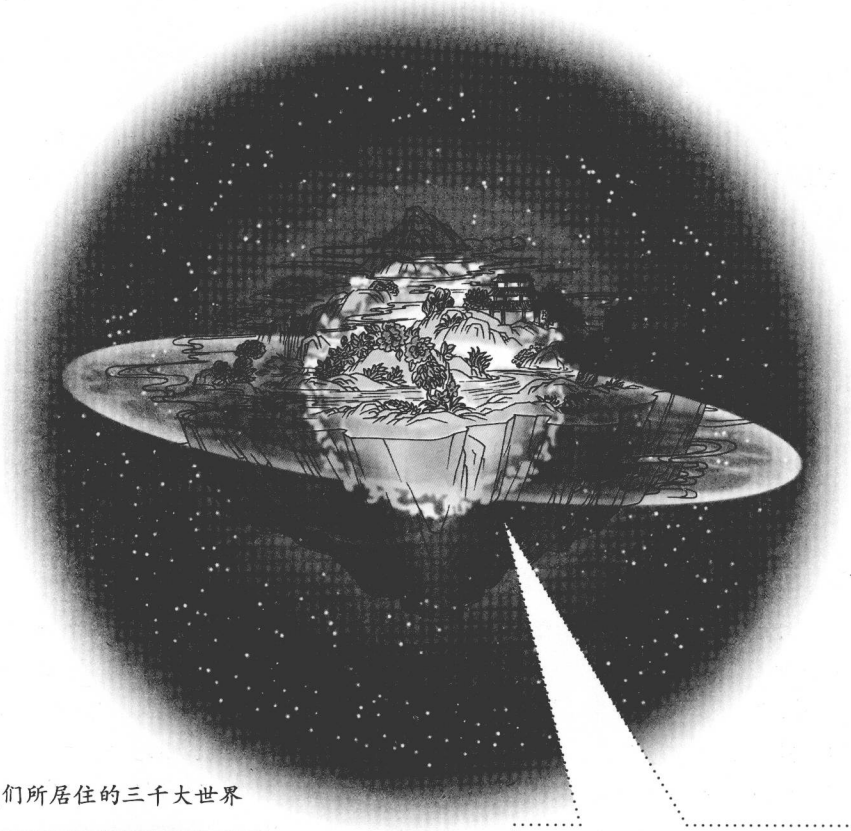
已经证得不可思议解脱的菩萨，能将佛国净土上的华丽庄严示现给众生，像放大视频一样，让众生看到，启发他们积福善资粮以往生净土之心。又将十方国土遍示于一切众生，让他们知道各自将得何报。而十方世界众生所积福慧及宇宙间的日月星辰等，菩萨能从一毛孔中就一览而尽。这表明菩萨的博大微细，神通无所不能。

菩萨能吸入十方世界的所有风而不损自身，不伤树木；当这个世界要毁坏时，菩萨也能将十方世界的一切火都吸入腹中，使火害得退。所以，菩萨虽有种种神通，但无不是保护众生及世间一切，甚至是花草树木。这是不可思议解脱了的菩萨的大悲心。

菩萨于一切声音无所不通，能使世间各种声音皆作佛声，演出无常、苦、无我之音，而诸佛所说种种之法，也能令众生得闻。这表明世间一切无论有情、无情皆具佛性。有情如人、鸟、虫等，无情如雷、电、风等，都能发出诸佛的法音。

一切相都是虚妄=不可思议

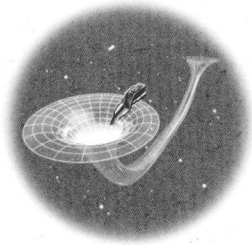
《金刚经》上说："凡所有相，皆是虚妄"，这就是说，不仅空间，连时间也是虚幻的。时间无始无终，流转不已，从未间断，就无所谓长短，之所以产生长短是我们的心理时间，而感觉本身是虚幻的。即使物理的时间也是相对的，如在浩瀚宇宙中，我们在地球上对时间的感知，和在地球之外对时间的感知并不一样。



我们所居住的三千大世界

菩萨之不可思议种种法门

以须弥之高广纳入微小之芥子	以四大海水入一毛孔	断取三千大千世界捏成陶轮
演7日为一劫，促一劫为7日	装饰佛土示于众生，或置众生于掌中	于一孔见众生或从一孔示现一切大密
能收伏一切风火，或上举佛土	以神通示现各种身相	能使一切声音皆作佛声



须弥山和三千大千世界就像是菩萨的玩偶，可以随意掷来掷去。这种不可思议的神奇源自佛法对宇宙诸相的一种理解，不是言辞或笔墨可表达的，也不是以固有的常识就能思考的。



回小向大

不可思议是大乘精义

维摩诘只是说了此不可思议解脱法门的几条纲要（略说），尚未详尽说（广说），就令众声闻萌发了“回小向大”之心，这是因为众声闻都是利根。

鄙小叹大

众声闻由于已断烦恼，证入无为涅槃，此心寂灭，不能像菩萨一样对无量众生发起大慈悲心。以大迦叶的声闻听说了菩萨之不可思议解脱法门后，感到闻所未闻，就无比叹恨，转而赞叹大乘。

众声闻、天王、凡夫等智慧狭小，而不能领悟如来真正解脱法门，此中境界之差异，就如同盲人眼不见色，聋子耳不闻声一样，因此令人比叹。其中有大乘根性的人，听此法便非常契机，都发无上正等正觉的心。而没有大乘根性的人，就视而不见，听而不闻，既无鄙小之心，又无叹大之意。

小乘虽能舍小向大，但毕竟不如直发大心、修菩萨行，而成为大乘圣者的不可思议解脱之菩萨，因为这表明他们的根机还是要浅，于真正成佛的道路要走得更远。

菩萨是魔，魔是菩萨

《维摩诘经》不仅展示菩萨的种种不可思议之神通，更道出一个惊人的秘密：十方世界的许多魔王都是菩萨所变现的。菩萨都是走“正行”的路子，助众生成佛？而为何又化作“逆行”的魔王？佛当年在菩提树下成佛时，也有魔王来阻，但是佛正是在此时得道。可见魔对于成佛虽然是阻力，但也是助缘。事实上，往往在正行中学佛容易，而在逆行中学佛就比较麻烦，会受到各种幻相的诱惑，连禅定都无法做到，故修学佛法的人没有逆境不容易成功。

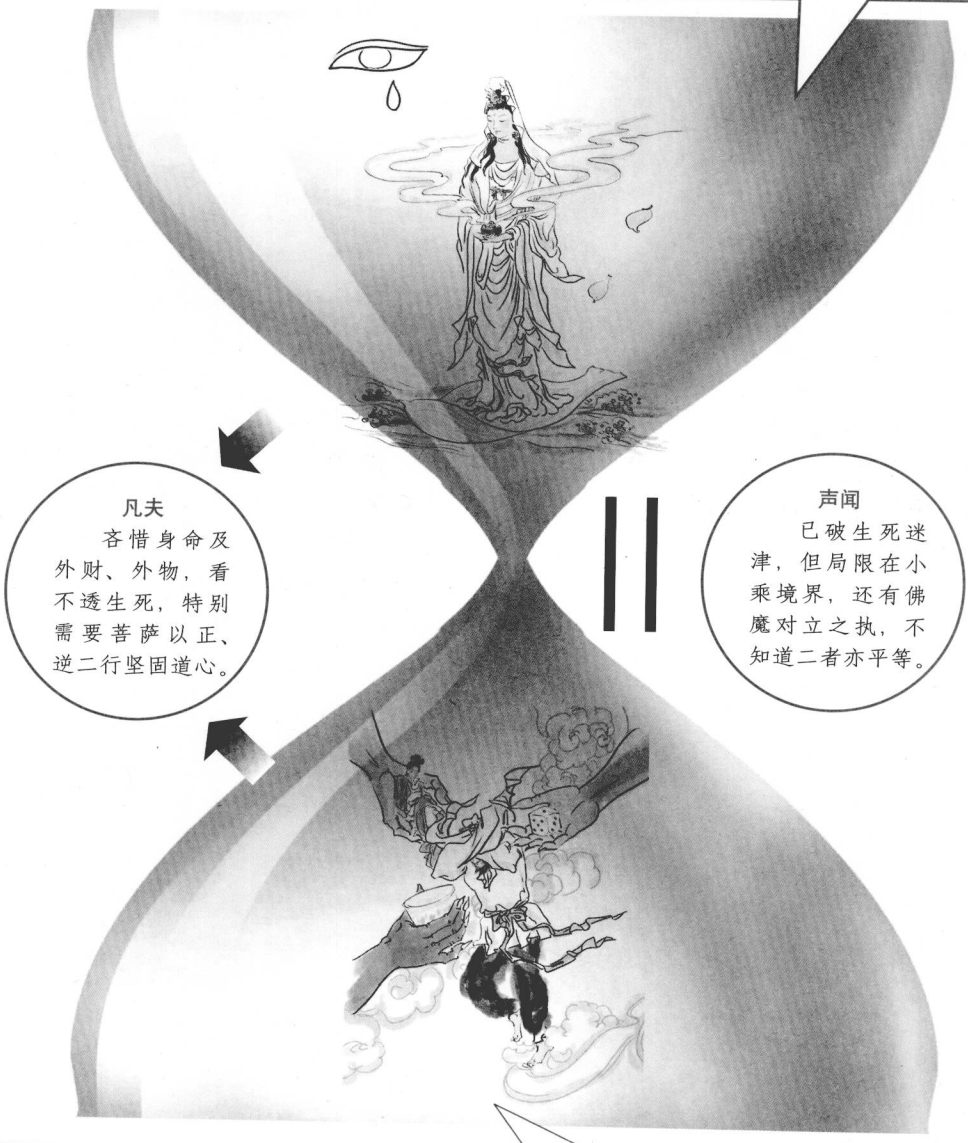
既然一切都平等，那么佛与魔无二，菩萨可以变成魔王，魔王可以变成菩萨。从正面教化众生的是菩萨，从负面教化众生的是魔王。所以，菩萨化身为魔王，正是为了以方便善巧的智慧，度众生的缘故。《涅槃经》中也说“一切诸鬼神等，皆是诸佛菩萨之所示现”。目的就是为了坚固众生的道心、舍心。如魔王随意掠夺众生的生命、财物、妻子儿女等，使众生悟到一切是空，生也无常，死也无常，如何超出生死之外呢，就只有把佛法当做方便之舟了。



菩萨的两种施行

菩萨的正行

菩萨发菩提心、坚固菩提心、修四正勤等都是菩萨的正行，都有助菩萨成佛。菩萨示现种种智慧、神通、福恶报等给十方世界的众生看，让他们清楚地知道自己修行佛法的益处，从而走上正确的成佛之路，也是菩萨的正行。



菩萨的逆行

菩萨具一定修为之后，为度化众生，就给他们以种种打击、恶缘、逼迫、伤害，如化现做魔王，用摧毁破他所著（著即众生的执著），或是顺其所著诱导他，使修行中的众生陷入到各种幻相或歧途中，从而破除妄心和执迷，即为菩萨的逆行。



本章解经

观众生品第七

尔时，文殊师利问维摩诘言："菩萨云何观于众生？"维摩诘言："譬如幻师，见所幻人。菩萨观众生为若此。如智者见水中月，如镜中见其面像；如热时焰，如呼声响，如空中云，如水聚沫，如水上泡；如芭蕉坚，如电久住，如第五大，如第六阴，如第七情，如十三入，如十九界，菩萨观众生为若此。

这时候，文殊师利便问维摩诘："菩萨如何看待众生的呢？"维摩诘答道："譬如幻术士看待他所变幻出来的幻人，菩萨应当这样看待众生。就好像智慧之人看见水中的月亮，看镜中自己的影像；就好像沙漠中所现的蜃影；好像巨大呼声的回响；好像空中飘过的浮云；好像水面上冲积起的泡沫；好像水中冒起的气泡；好像芭蕉一样坚实；好像闪电一样久住；好像四大之外存在五大；好像六情之外存在第七情；好像十二入之外存在第十三入；好像十八界之外存在第十九界。菩萨看待众生，应当就像这样。

如无色界色，如焦谷芽，如须陀洹身见，如阿那含入胎，如阿罗汉三毒，如得忍菩萨贪恚毁禁，如佛烦恼习，如盲者见色，如入灭尽定出入息，如空中鸟迹，如石女儿，如化人烦恼，如梦所见已寤，如灭度者受身，如无烟之火，菩萨观众生为若此。"

如同无色界的色；如同炒焦的谷种之芽；如同得证须陀洹后还有身见；如同得证阿那含后竟又入胎；如同得证阿罗汉的人仍有贪、嗔、痴三毒；如同证得无生忍的菩萨竟有贪著、嗔恚而毁犯禁戒；如同已入佛位的菩萨仍有烦恼习气；如同瞎子眼里看到有形色的东西；如同寂灭后还有出入息；如同空中留下鸟的痕迹；如同石女所生的孩子；如同证化了的人的烦恼；如同梦中见自己是醒着的；如同已入涅槃还有受身；如同熊熊燃烧的火没有吐烟。菩萨眼中所观待的众生，就如同前面种种譬喻。"

文殊师利言："若菩萨作是观者，云何行慈？"维摩诘言："菩萨作是观已，自念我当为众生说如斯法，是即真实慈也。行寂灭慈，无

所生故；行不热慈，无烦恼故；行等之慈，等三世故；行无诤慈，无所起故；行不二慈，内外不合故；

文殊师利说："如果菩萨这样观待众生，那他们如何施行慈心呢？"维摩诘答道："菩萨对众生这样观待之后，心中自忖：我应当为众生如此说法，才是以智慧观照一切法为空相的真正慈心。菩萨能随顺法性（空性），法性不生不灭，即以无生法教化众生，就是行寂灭慈；菩萨没有烦恼，就是行不热恼慈；菩萨平等看待过去、现在、未来三世，就是行平等之慈；菩萨心中对怨怼不再生起，就是行无诤慈；菩萨不需内六根与外六尘和合，因两者都无自性，就是行不二平等慈。

行不坏慈，毕竟尽故；行坚固慈，心无毁故；行清净慈，诸法性净故；行无边慈，如虚空故；行阿罗汉慈，破结贼故；行菩萨慈，安众生故；行如来慈，得如相故；行佛之慈，觉众生故；行自然慈，无因得故；行菩提慈，等一味故；行无等慈，断诸爱故；行大悲慈，导以大乘故；行无厌慈，观空无我故；

菩萨能观不坏诸相、见真如法相，就是行不坏慈；菩萨不被各种烦恼所动，其心坚固，就是行坚固慈；菩萨观诸法本性是空，超越染净，本来清净，就是行清净慈；菩萨心包太虚，量同沙界，与空相应，就是行无边慈；菩萨观空断惑，破烦恼贼，就是行阿罗汉慈；菩萨行四摄法，使众生安乐，就是行菩萨慈；菩萨观一切真如本相，本质为空，就是行如来慈；菩萨自觉觉他，觉行圆满，就是行佛之慈；菩萨于诸法空相中不见因，知其无始，一切生灭自然，就是行自然慈；菩萨平等对待一切法，就是行菩提慈；菩萨断绝一切贪爱，就是行无等慈；菩萨能引导凡夫、小乘，使之进取大乘无上妙道，就是行大悲慈；菩萨观法如幻如化，空无自我，就是行无厌慈。

行法施慈，无遗惜故；行持戒慈，化毁禁故；行忍辱慈，护彼我故；行精进慈，荷负众生故；行禅定慈，不受味故；行智慧慈，无不知时故；行方便慈，一切示现故；行无隐慈，直心清净故；行深心慈，无杂行故；行无诳慈，不虚假故；行安乐慈，令得佛乐故。菩萨之慈，为若此也。"

菩萨把所证得的佛法全部布施给众生，就是行法施慈；菩萨目中无五欲，没有守戒之人和所犯之戒，就是行持戒慈；菩萨不嗔恚恼恨一切众生，就是行忍辱慈；菩萨能广度众生而不退，就是行精进慈；菩萨对于一切都如如不动，就是行禅定慈；菩萨深知众生根机，能应机施教，就是行智慧慈；菩萨能随众生类别而现身说法，就是行方便慈；菩萨的心直质清净，就是行无隐慈；菩萨发菩提心，不著二边，行于中道，就是行深心慈；菩萨不伪善、装模作样，

就是行不诳慈；菩萨使一切众生得佛乐，就是行安乐慈。菩萨的慈悲，正是像这样啊。

文殊师利又问："何谓为悲？"答曰："菩萨所作功德，皆与一切众生共之。""何谓为喜？"答曰："有所饶益，欢喜无悔。""何谓为舍？"答曰："所作福祐，无所希望。"

文殊师利又问："什么称之为悲呢？"维摩诘答道："菩萨所积累的一切功德，都愿他同世间众生共同分享。"文殊师利问："那什么又称之为喜呢？"维摩诘回答说："自己得修佛法利益，还愿意同众生分享法喜，而无所悔。"文殊师利问道："什么称之为舍呢？"维摩诘回答说："菩萨对众生的福佑，不求回报。"

文殊师利又问："生死有畏，菩萨当何所依？"维摩诘言："菩萨于生死畏中，当依如来功德之力。"文殊师利又问："菩萨欲依如来功德之力，当于何住？"答曰："菩萨欲依如来功德之力者，当住度脱一切众生。"又问："欲度众生，当何所除？"答曰："欲度众生，除其烦恼。"又问："欲除烦恼，当何所行？"答曰："当行正念。"又问："云何行于正念？"答曰："当行不生不灭。"又问："何法不生？何法不灭？"答曰："不善不生，善法不灭。"又问："善不善孰为本？"答曰："身为本。"又问："身孰为本？"答曰："欲贪为本。"又问："欲贪孰为本？"答曰："虚妄分别为本。"又问："虚妄分别孰为本？"答曰："颠倒想为本。"又问："颠倒想孰为本？"答曰："无住为本。"又问："无住孰为本？"答曰："无住则无本。文殊师利！从无住本，立一切法。"

文殊师利问道："生死世间令人有莫大畏惧，菩萨应当依靠什么而无所惧呢？"维摩诘说："菩萨对于生死世间的畏惧，应该依靠成佛所修的功德之力来加以克服。"文殊师利又问："菩萨如果想要依靠成佛所修的功德之力，应寄托在什么之上呢？"维摩诘答道："应当寄托于度化解脱一切众生的德行上。"又问："若要度脱众生，应当先断除什么呢？"维摩诘答说："若要度脱他们，应当先断除他们的烦恼。"又问："若要断除他们的烦恼，应怎么办呢？"维摩诘回答说："应当持心正念。"文殊又问："怎么才是正念呢？"维摩诘回答说："应当持念于不生不灭。"文殊又问："什么东西不生？什么东西不灭？"维摩诘回答说："不善法不能让它生，已生则消灭它；善法不让它消灭，而让它增长广大。"文殊又问："那么，善法与不善法又以什么为根本呢？"维摩诘回答说："以五蕴聚合之身体为根本。"文殊又问："身体又以什么为根本呢？"

维摩诘回答说："以对五欲的贪著为根本呀。"文殊又问："对五欲的贪著又以什么为根本呢？"维摩诘回答说："虚妄之想、分别之心便是它的根本。"文殊又问："那么，虚妄分别又是以什么为根本呢？"维摩诘回答说："不明正理，对事物作颠倒想便是根本。"文殊又问："颠倒想又以什么为根本呢？"维摩诘回答说："以不滞留、不停住为根本，也叫无住为本。"又问："无住以什么为根本？"回答说："既然无所住留，也就无所谓根本了。文殊师利啊，法本空相，迁变无自性，所以无所住。以无住为本，能够成立一切法。"

时维摩诘室有一天女，见诸天人闻所说法，便现其身，即以天华，散诸菩萨大弟子上。华至诸菩萨，即皆堕落，至大弟子，便著不堕。一切弟子，神力去华，不能令去。尔时，天问舍利弗："何故去华？"答曰："此华不如法，是以去之。"

这时候，维摩诘室内有一位天女，因为见各位大士讨论佛法，于是现身于空中，将天上的香花都抛撒在各位大菩萨及佛弟子身上，天花撒在菩萨身上便随即落下，但落在佛的声闻弟子身上，便留在身上不坠落。所有佛的声闻弟子即便使出神通力，也无法摆脱这些鲜花。这时，天女便问舍利弗："你为何要去掉这些香花呢？"维摩诘回答道："佩戴此香花不合沙门律仪，所以要去掉。"

天曰："勿谓此华为不如法，所以者何？是华无所分别，仁者自生分别想耳！若于佛法出家，有所分别，为不如法；若无所分别，是则如法。观诸菩萨华不著者，已断一切分别想故。譬如人畏时，非人得其便；如是弟子畏生死故，色声香味触得其便也。已离畏者，一切五欲无能为也；结习未尽，华著身耳！结习尽者华不著也。"

天女便说："请勿说这些香花不符合沙门律仪，为什么呢？这些香花与法之实性本来没有什么区别。贤者，如果说有分别，那是从你心中生起。如果依沙门律仪出家，心中仍有分别，那就不符合佛法；如果没有分别，那就符合佛法。你看各位菩萨身上都不沾着鲜花，正因为他们断除了一切分别想。这就好比人有畏惧之心，鬼魅魔类等非人才趁机侵入。同样的道理，如果佛的弟子在生死世间仍有怖畏，色声香味触五尘就会趁机使众生迷。如果早已出离怖畏心，一切五欲便不能使众生迷。由于烦恼使一切习气未除尽，所以天花沾在身上；如果一切习气除尽，这花就会沾不住了。"

舍利弗言："天止此室，其已久如。"答曰："我止此室，如耆年解脱。"舍利弗言："止此久耶？"天曰："耆年解脱，亦何如久？"舍利

弗默然不答。天曰："如何耆旧大智而默？"答曰："解脱者无所言说，故吾于是不知所云。"天曰："言说文字，皆解脱相，所以者何？解脱者，不内、不外，不在两间，文字亦不内不外，不在两间，是故舍利弗，无离文字说解脱也，所以者何？一切诸法是解脱相。"

舍利弗说："你在维摩诘的室中，已经很久了吗？"天女回答："自从你在老年解脱以来，我便在这室中。"舍利弗问："在这里这么久了吗？"天女说"前辈得解脱以来，时间也颇久呀。"舍利弗便沉默，不作回答。天女又说："怎么啦，前辈不是有大智慧吗？为何沉默不语呢？"舍利弗回答："解脱无法用言说描述，所以我不知如何说好。"天女则说："言语文字同样具有解脱相。为什么呢？所谓解脱，既不在心内，也不在心外，也不在内外之间；而语言文字，同样也不在心内，也不在心外，也不在内外之间。所以，舍利弗呀，不要脱离文字和语言来说解脱吧。为什么呢？一切法从本质上说，都具有解脱之相。"

舍利弗言："不复以离淫怒痴为解脱乎？"天曰："佛为增上慢人，说离淫怒痴为解脱耳。若无增上慢者，佛说淫怒痴性，即是解脱。"舍利弗言："善哉！善哉！天女汝何所得？以何为证？辩乃如是！"天曰："我无得无证，故辩如是，所以者何？若有得有证者，则于佛法为增上慢。"

舍利弗于是说："那么连除离了贪嗔痴三毒都算不得解脱吗？"天女说："佛祖只是为那些染有自高自大的增上慢毛病的人，才说解脱应该除离贪嗔痴三毒；对于那些并没有这种毛病的人，佛祖则说贪嗔痴三毒本性同于法性，也便是解脱呢。"舍利弗说："善哉，善哉，你这天女，究竟你证得了什么道果呢？以何为凭证呢？竟然如此能言善辩！"天女回答："正因为我无所得又无所证，所以有此等辩才。为什么呢？如果以为自己证得了什么，那就还是对于佛法怀有增上慢的毛病。"

舍利弗问天："汝于三乘，为何志求？"天曰："以声闻法化众生故，我为声闻；以因缘法化众生故，我为辟支佛；以大悲法化众生故，我为大乘。舍利弗！如人入瞻葡林，唯嗅瞻葡，不嗅余香。如是，若入此室，但闻佛功德之香，不乐闻声闻辟支佛功德香也。舍利弗！其有释梵四天王，诸天龙鬼神等，入此室者，闻斯上人讲说正法，皆乐佛功德之香，发心而出。舍利弗！吾止此室，十有二年，初不闻说声闻辟支佛法，但闻菩萨大慈大悲，不可思议诸佛之法。"

舍利弗问天女："三乘修行的路径之中，你的志向在哪个呢？"天女答道："如果声闻之法有化导众生的功德，我就修行声闻法；如果观因缘法能化导众生独觉成佛，我就修行缘觉法；如果大乘道的大悲法能化导众生，我就修行大乘法。舍利弗呀，这好比有人进入瞻蔔树林，扑面而来的只闻到瞻蔔花香，再不知道有别的花香。同样道理，如果进入这维摩诘的居室之中，当然也就只能闻到如来佛祖的功德之香，不愿意再闻声闻、辟支佛另外二乘的功德之香了。舍利弗啊，那帝释天、梵天王、诸天、龙、鬼、神等，如果也进入此室，听闻维摩诘大士讲论佛法，就一定会喜悦佛祖功德之香，离开时便已萌发了无上正等正觉。舍利弗，我在此室中已经停留了12年，从开始就不曾听说过维摩诘演说声闻、独觉的二乘法，而只听到菩萨所修行的大慈大悲、不可思议的诸佛如来大乘法。"

"舍利弗！此室常现八未曾有难得之法，何等为八？此室常以金色光照，昼夜无异，不以日月所照为明，是为一未曾有难得之法；此室人者，不为诸垢之所恼也，是为二未曾有难得之法；此室常有释梵四天王、他方菩萨来会不绝，是为三未曾有难得之法；此室常说六波罗蜜不退转法，是为四未曾有难得之法；此室常作天人第一之乐，弦出无量法化之声，是为五未曾有难得之法；此室有四大藏，众宝积满，周穷济乏，求得无尽，是为六未曾有难得之法；此室释迦牟尼佛、阿弥陀佛、阿闳佛、宝德、宝炎、宝月、宝严、难胜、师子响、一切利成，如是等十方无量诸佛，是上人念时，即为皆来，广说诸佛秘要法藏，说已还去，是为七未曾有难得之法；此室一切诸天严饰宫殿，诸佛净土，皆于中现，是为八未曾有难得之法。舍利弗！此室常现八未曾有难得之法，谁有见斯不思议事，而复乐于声闻法乎？"

舍利弗，维摩诘这室中经常示现有8种殊胜难得之法呢。哪8种呢？此室中常有金光照耀，无论白天黑夜，无需日月之光就无比明亮，这是第一桩未曾有而难得的事；凡进入此室的人，不被世间尘垢所扰恼，这是第二桩未曾有而难得的事；此室中常有帝释天、梵天四天王和各方菩萨来聚会说法，这是第三桩未曾有而难得的事；此室中时常演说六种波罗蜜的不倒退之大乘佛法，这是第四桩未曾有而难得的事；此室中经常演奏无与伦比的天人的音乐，美妙的琴弦奏出了佛法音声，化导了无数众生，这是第五桩未曾有而难得的事；此室中聚有四大宝藏，无量珍宝积聚盈满，周济一切穷困而不会枯竭，这是第六桩未曾有而难得的事；释迦牟尼佛、阿弥陀佛、阿闳佛、宝德、宝炎、宝月、宝严、难胜、师子响、一切利成等十方诸佛，都会应维摩诘大士的心念即身示现，广说佛法秘要，说完方才离去，这是第七桩未曾有而难得的事；

一切诸天的美丽而庄严的宫殿、十方诸佛的清净佛土，都完全地显现在此室之中，这是未曾有而难得的第八桩事。舍利弗，这就是八桩未曾有过又极为殊胜难得的事，有谁见了这么多不可思议的现象，而仍然乐于修行那声闻小乘法的呢？”

舍利弗言：“汝何以不转女身？”天曰：“我从十二年来求女人相，了不可得，当何所转！譬如幻师化作幻女，若有人问：何以不转女身？是人为正问不？”舍利弗言：“不也！幻无定相，当何所转？”天曰：“一切诸法亦复如是，无有定相，云何乃问不转女身？”

舍利弗便问：“你具如此神通，为何不把自己的女身转变为男身呢？”天女回答：“我12年以来探求女人相都无所得，何况身相转变呢？就好像幻术师变现出幻化的女人，如果有人问他，为什么不转变成女人身相？你认为问的人对吗？”舍利弗答道：“不对！幻变之物，本来就没有固定之相，哪谈什么转变相呢？”天女便说：“一切诸法也都是这样，并无定相可言。那你刚才还问什么何以不转变成女人身相呢？”

即时天女以神通力，变舍利弗令如天女，天自化身如舍利弗，而问言：“何以不转女身？”舍利弗以天女像而答言：“我今不知何转而变为女身？”天曰：“舍利弗，若能转此女身，则一切女人亦当能转。如舍利弗非女而现女身，一切女人亦复如是，虽现女身，而非女也。是故佛说一切诸法非男非女。”即时天女还摄神力，舍利弗身还复如故。

于是天女随即凭借神通之力，使舍利弗转变成了女人身相，天女自己则变化成舍利弗。天女问他说：“为什么你不转变成男人身呢？”舍利弗便以女人之身相回答说：“我现在甚至不知道何故转变成女人身呢？”天女接着说：“舍利弗，如果你能将此女人身转变成男人身，天下所有的女人也都能转变成男人身相。就像舍利弗本非女人而现女身，一切女人不也可以转变成男人嘛，虽然暂时显现为女人身相，但其本性无所谓女人男人。所以佛说一切法都是空相，没有什么男相女相之分。”说完，天女便收回神力，舍利弗也就回到原来的样子。

天问舍利弗：“女身色相，今何所在？”舍利弗言：“女身色相，无在无不在。”天曰：“一切诸法，亦复如是，无在无不在。夫无在无不在者，佛所说也。”舍利弗问天：“汝于此没，当生何所？”天曰：“佛化所生，吾如彼生。”曰：“佛化所生，非没生也。”天曰：“众生犹然，

无没生也。”

天女便问舍利弗：“你刚才的女身色相现在到哪里去了呢？”舍利弗说：“女身色相哪里都存在又哪里都不存在。”天女便说：“一切诸法也都是这样的，无所谓存在和不存在。所谓无在无不在，这是佛祖所教导的呀。”舍利弗便问天女：“你如果在这里消失，会在哪里出现呢？”天女回答：“你知道佛之身相是由法身权化而成的吧？我同佛一样是化生的呢。”舍利弗说：“佛权化而生，并不等于无生呀。”天女说：“众生也是如此，并非根本无生呀。”

舍利弗问天：“汝久如当得阿耨多罗三藐三菩提？”天曰：“如舍利弗还为凡夫，我乃当成阿耨多罗三藐三菩提。”舍利弗言：“我作凡夫，无有是处。”天曰：“我得阿耨多罗三藐三菩提，亦无是处。所以者何？菩提无住处，是故无有得者。”

舍利弗问天女：“你智慧、辩才如此了得，还要多久才能证得无上正等正觉呢？”天女说：“如果你舍利弗退还为凡夫，那我便可以成就无上正等正觉了。”舍利弗说：“我已证得阿罗汉，要倒退回去做凡夫，没有这种道理。”天女便说：“那我要证得无上正等正觉，同样也没有这种道理。为什么呢？菩提本来无为无相无住，因而证得菩提的人也就无住而无所得了。”

舍利弗言：“今诸佛得阿耨多罗三藐三菩提，已得当得，如恒河沙，皆谓何乎？”天曰：“皆以世俗文字数故，说有三世，非谓菩提有去来今。”天曰：“舍利弗！汝得阿罗汉道耶？”曰：“无所得故而得。”天曰：“诸佛菩萨，亦复如是，无所得故而得。”尔时，维摩诘语舍利弗：“是天女已曾供养九十二亿诸佛，已能游戏菩萨神通，所愿具足，得无生忍，住不退转；以本愿故，随意能现，教化众生。”

舍利弗便说：“现在住世的诸佛如来都已证得无上正等正觉，而那往世已证得的和来世将证得无上正等正觉的数不胜数，有如恒河沙数，他们又都是如何解脱的呢？”天女说：“都是还因为不脱世俗文字及算术，才说有过去、现在、未来三世的区别呢，不要说菩提自身还能分别出什么三世呀。”天女说：“舍利弗，你已经证得了阿罗汉吧？”舍利弗答道：“我因为无所得而证得阿罗汉道得。”天女说：“诸佛和菩萨也都是这样啊！也都是因无所得之心而证得菩提果的。”这时候，维摩诘便告诉舍利弗：“这个天女已经供养过了92亿之多的诸佛如来，对于菩萨神通之力已到达任运自然的境地，其愿行已满，得证无生法忍，绝不倒退，完全因所发救度众生的誓愿，才随应示现，教化一切众生呢。”



七

如何度化众生：观众生品中论“解脱”

本品说不可思议解脱的菩萨是如何观众生的，重点是以维摩诘室内的天女和舍利弗的智辩来阐述菩萨的平等无分别观。

空观

观众生如幻如化

“观”是观照般若，即以智慧观照，是真正的佛法实践；“众生”则是四大五阴和合的生命体，又译为“有情”。菩萨细心地观察众生，看到种种不实，知其本质为空性。

菩萨观众生：三十喻

第一喻：譬如幻师，见所幻人　菩萨看一切众生，就像是魔术师运用幻术所变化出来的幻人。菩萨的神通就如同是幻术，能变幻出种种情形，幻人点明众生的本质是虚幻。

第二喻：如智者见水中月　智者知道水中之月是假象，愚人见到水中之月却会去捞月。

第三喻：如镜中见其面像　镜中所反映的自我是虚幻，所显现的种种情形是假象，似有实无。

第四喻：如热时焰　菩萨观众生，如看火辣的太阳照在地面上所现起的海市蜃楼，也是虚幻景象。

第五喻：如呼声响　一切声响不可捉摸，要以发声器官和耳朵为缘，呼声是人的开口声音，亦是如此，因而响声也是虚幻。

第六喻：如空中云　云为水、气之集结，聚散不定，也无实体。

第七喻：如水聚沫　水面上聚集起的白沫触之则无，因而也无实体。

第八喻：如水上泡　水上冲激起来的泡沫很快就会幻灭。

第九喻：如芭蕉坚　芭蕉无坚，是由一块块树叶卷成，剥开之后亦无实物。

第十喻：如电久住　电是最不能久住的，刻刻迁流，即使雷电亦一闪而过，不能停留片刻。所以，电是空幻的。

第十一喻：如第五大　就物质角度，地、水、火、风四大是构成宇宙的基本



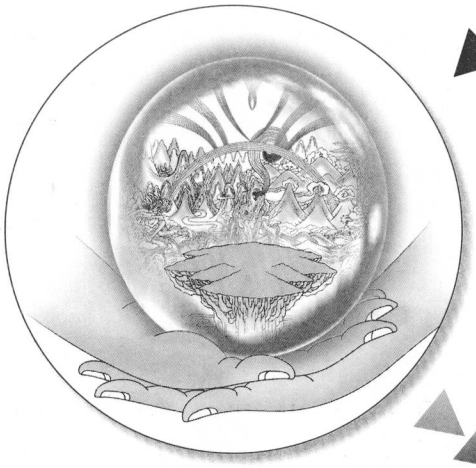
从观照般若到实相般若

要到达佛陀的境界，必须要通过三种般若，即：文字般若、观照般若、实相般若。所谓般若，是证悟一切现象真实性的智力，它能协助修行者达到涅槃的境界。



文字般若

即了解佛经文字、义理上的含意。一般都是先由“文字般若”开始，听闻、读诵般若经典，理解空义，然后思维、抉择，尝试认识六根、六境及六尘的空无自性。



观照般若

一般的观照般若是禅定冥想的智慧，菩萨成佛与众生有关，所以他的观照般若要观众生。观照不要有一丝一毫的执取，要观一切法如幻如化，涅槃亦如幻如化。



实相般若

即佛陀境界的智慧，能透见一切事物的本质。菩萨在甚深观照般若中，逐步接近完美的实相般若。契证实相般若之后，不拘泥文字相而化导众生，就是菩萨的方便善巧。



元素，此外没有第五元素。所以，第五元素毕竟是空。

第十二喻：如第六阴　生命体有色、受、想、行、识五蕴，这五蕴又称五阴，除此之外，没有第六阴。所以，第六阴毕竟不实。

第十三喻：如第七情　情就是意识，六根为眼耳鼻舌身意，对应六识，从这个分类，第七识并不实际存在。

第十四喻：如十三入　六根又分别对应色声香味触法六尘，合起来为十二入。除此之外，再没有第十三入。所以，第十三入是虚幻。

第十五喻：如十九界　六根、六尘、六识合为十八界，除此之外，根本没有第十九界。所以，第十九界为假有。

第十六喻：如无色界色　无色界是三界之一，顾名思义，就是没有色——色就是质碍，无色界已经超越了物质的障碍。所以，无色界的色是虚幻。

第十七喻：如焦谷芽　如焦枯了的古芽，没有什么机会再发芽了。

第十八喻：如须陀洹身见　须陀洹是小乘修行的初果，意为入流，即入圣人之流，已破除 62 种身见，断见惑，不会再堕入三恶道。所以，须陀洹之身见也是虚幻。

第十九喻：如阿那含入胎　阿那含是小乘修行的第三果位，意为不来，即不再还来欲界受生。所以，阿那含入胎也是虚幻。

第二十喻：如阿罗汉三毒　阿罗汉是小乘修行的第四果位或最高果位，诸漏已尽，彻底断戒贪嗔痴三毒，所以，阿罗汉之三毒实是虚幻。

第二十一喻：如得忍菩萨贪恚毁禁　得忍菩萨是八地以上的菩萨，得到了无生法忍的智慧，不会再有贪爱、嗔恚毁戒的行为。

第二十二喻：如佛烦恼习　佛诸漏已尽，何来烦恼习气。所以，佛烦恼习也用来比喻虚幻。

第二十三喻：如盲者见色　失明的人就是失去了光明，无法再见到任何东西。

第二十四喻：如入灭尽定出入息　小乘声闻修行九次第定的最高境界就是入灭尽定，已无出入息。所以，说入灭尽定有出入息是无中生有之事。

第二十五喻：如空中鸟迹　鸟在虚空中飞，何曾留下痕迹。所以说空中鸟迹实是虚幻。

第二十六喻：如石女儿　石女就是不能生育的女人，当然没有子女。所以，以石女儿喻鸟有之事。

第二十七喻：如化人烦恼　化人是幻化的，也就是不真实存在的，没有生命情感，何来烦恼。所以，说化人的烦恼是根本不可能之事。

第二十八喻：如梦所见已寤　梦中所见的种种情形，醒来后俱消失成空。

第二十九喻：如灭度者受身　灭度者是到达涅槃彼岸的，其身体已经不存在了，何处有身呢？

第三十喻：如无烟之火　只见到没有火的烟，见不到没有烟的火。有火必有烟，只是隐显之别。



三十喻皆空幻

说“空”

空在佛教中是用来表述非有、非存在的一个根本概念。空包括众生空、法空，即观众生是空，一切法空，其最后真意便是“无智亦无得”。

维摩诘用“三十喻”比喻众生，其意都是一样，都在表明无众生可得。反复譬喻只是为了对不同机缘之菩萨说的。



观空

空

前十喻：这些譬喻多可见、可闻、可感，是生活常见的事情，皆似有实无、幻而不真，依据常识而不凭佛法修习的“缘起性空”的道理就可以悟得无我、无常。

后二十喻：这些譬喻故意说相反的现象，以明示所喻的真谛就是不存在，都是假而不实、相反不成立，绝对之无或不存在的事情，以喻诸法皆空，断灭一切即空之义。



假观

以慈悲喜舍观众生

在菩萨修行成佛的过程中，不仅要悟入本心，契入实相空性的智慧，及破凡夫的我执、小乘的法执，还要进一步由无相的空性之中，进入如幻的有相世间以普渡众生。

空观和假观

空观就是观一切现象皆空，甚至空也是空，断除一切现象的认定，如此就可以悟入本心的空性，知道诸现象的本源。空观有时要和禅定相结合，以定力“斩断”定中所生的一切相与心念，由定而生慧，这个慧就是般若智慧，是能彻悟实相、空性的智慧。所以，空观很适合离相避世的修行。但对于菩萨，要证得佛果，依凭的是他们度众生的状况如何。这就是说菩萨要面对现象世界，而不能像小乘声闻那样，为证得罗汉果，就与现象世界绝缘。

假观修行不离开所面对的各种境界，适合深入世间度生的修行者。所以菩萨道修行者常修假观，即最重要的是体认这些现象，彻悟它们本质上都是如梦幻不实，菩萨道的修行者较常修此法。菩萨既要以空慧观诸法性空如幻的本质，绝不贪著世间诸相，包括财、色、名、食、睡等境，又要深入世间以了解各种现象，与众生接触，故也常要借助一些其他修行途径以达成佛的境界，如修六度法门、慈悲喜舍四摄法及因缘观等。

《维摩诘经》总说菩萨之慈

菩萨的慈有很多种，包括：**寂灭慈**（脱离生死苦海），**不热慈**（消除烦恼之热），**等之慈**（三世平等无差别），**无诤慈**（没有争竞心），**不二慈**（内外一如），**不坏慈**（真慈不坏），**坚固慈**（真慈犹如金刚坚固），**清净慈**（没有染污），**无边慈**（心量广大无边），**阿罗汉慈**（破贪嗔痴困缚），**菩萨慈**（不舍众生），**如来慈**（得真如实相），**佛之慈**（使众生觉悟），**自然慈**（以佛性自具化导众生），**菩提慈**（一切体性平等），**无等慈**（断爱见执著），**大悲慈**（大悲心），**无厌慈**（度众生无有厌倦），**法施慈**、**持戒慈**、**忍辱慈**、**精进慈**、**禅定慈**、**智慧慈**（六度慈），**方便慈**（方便善巧），**无隐慈**（正直无邪），**深心慈**（无杂行妄想），**无诳慈**（真实不虚），**安乐慈**（使众生得涅槃解脱的大安乐）。



菩萨观众生的实践

慈
作空观，为众生演说斯法
菩萨使众生悟诸法空相，这是真正给众生以慈心。

悲
所作功德，皆与一切众生共之
菩萨深具拔众生苦，和众生分享所作一切功德的悲心。

喜
有所饶益，欢喜无悔
菩萨利益一切众生而绝无悔心，这是菩萨的大欢喜。

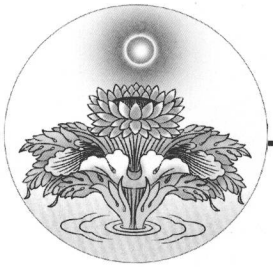
舍
所作福佑，无所希望
菩萨深具给予众生一切福佑，而不希望回报的舍心。



菩萨观众生如幻如化，以破我执；无住而行慈，以破法执；行慈悲喜舍，以无量功德心度化众生。

维摩诘说“慈悲喜舍”

维摩诘说菩萨不仅要悟得空的道理，还要能真正践行慈悲喜舍四无量心，即将空的道理予以实践，这才不仅自度，更能度众生。



三种观法

- **空观**：观一切世俗常识所知是空，无智无所得。
- **假观**：不停滞于空，而进入佛智遍照之世俗境界。
- **中观**：荡除无明，中正、泯绝二边对待之义。

一切现象、境界是虚幻 → 诸法空性

↓

从空入假观、平等观

↓

非空非假，即空即假



中观

观生死烦恼的本原

维摩诘和文殊从探讨众生生死本原的问题开始，找到彻悟诸法的根本，即“从无住本立一切法”，这是《维摩诘经》的圆顿法门，也是《维摩诘经》的核心观点。

佛经中“无住”的观念

维摩诘为众位菩萨解决了“如何观众生”、“如何实践救度众生之心”后，紧接着文殊菩萨又提出“菩萨如何教化生死之流中的众生”的问题，维摩诘回答“欲度众生，除其烦恼”，而除众生烦恼的根本在于“无住”的思想，即“无住为本”。

无住就是指不执著于某一对象之意，为“空”的一种状态。佛经中有“无住生心”、“无住无念”的说法，也都与“无住”有关，如无住无念就是让念头丝毫不停住在任何事物上，不执著于物境，不受外界的污染与束缚；无住生心也是佛法中的高层次境界，不仅要做到无住，还要生心，即不执著地生起心想——由于一般人很难做到，也常被诠释成“生起心时，应无所住”，即当各种心想生起时，不去执著、续想，让境随心转，而我们不会被它所转。

无住有时也指一切法都迁灭流变，没有停住，也不可见，只不过是施设的种种名称、名字罢了，这就是所谓的诸法空性，不为什么停留，也不依靠什么。

“从无住本，立一切法”

菩萨教化众生是以“从无住本立一切法”为核心开展，其中，无住有双重内涵，一是无明之义，一是空、缘起或实相之义。“从无住本立一切法”即是说以无明、空或实相为本建立世间、出世间的一切法，这就是一切事物的根本都在于无明、空、实相。

菩萨虽然已经断除了生死，但因为他们不舍众生，就要返入生死之流、受生死苦恼，念佛功德之力，以度化众生为佛事，这都是菩萨入世后要安住的内容。具体如何度化众生呢？其实践的关键是“欲度众生，除其烦恼”，一是除菩萨自己的烦恼，否则自己的烦恼未断除，如何度化俗世众生？二是菩萨除众生的烦恼，将他们的烦恼转化成成佛的智慧。方法是当下正念和实践不生不灭之法。最后从善不善、身欲贪、虚妄分别、颠倒想等精神意识领域追溯到宇宙的本源——“无住”，即一切事物本来就迁灭无常，无住或无著，这就是实相或真相。



一切迁流变化，无可执著

菩萨久住生死，要依靠如来的功德之力

菩萨要得到如来的功德之力，应以度众生为佛事

菩萨要度化众生，应断除自他烦恼

菩萨要断除烦恼，应持正念不失

众生的身业根源于执著、贪爱

善和不善都是依托于众生之身业

菩萨要令不善法不生，善法不灭

菩萨要行持正念，应知真如法性不生不灭

众生的执著贪爱源于对世界的假想分别

众生的假想分别源于随境转的颠倒心识

众生的颠倒心识即无明，本来无所停住

无住就是真心不依从任何事物、外境

从无住本，立一切法

菩萨不离生死度化众生，不离烦恼证得菩提，不离不善而培植善法，这才是菩萨道。但归根结底，菩萨要度众生，即必须依据众生的心性，以他们的真心为成佛之本。





天女教化舍利弗（1）

天女散花，无所分别

《维摩诘经》中为了更透彻地说明“空观”，以破我、法二执，就讲述了一个“天女散花”的美妙故事，以说明去分别心的重要性。结合本品要义，菩萨也要以无分别心观众生。

“天女散花”的故事

文学戏曲里常见的“天女散花”的故事即源出本经。故事是说：维摩诘丈室之中，有一位天女忽然现身，将天花都散落在室内在座的诸位菩萨及大弟子身上。花若落在菩萨身上，就会自然落地，然而若落在诸大弟子身上，花却沾衣不落，即使诸大弟子想用神力将花遣落，也无济于事。为什么要将花除去呢？舍利弗说：“此花不如法。”因为佛陀定制，诸弟子都是比丘，六根清净，要有威仪之相，不能佩戴香花。

无分别心者花自去

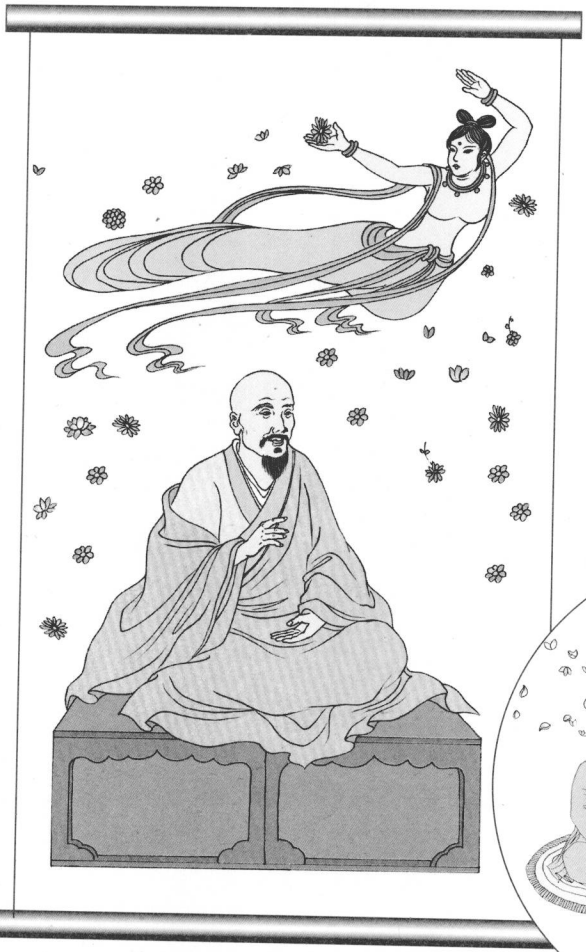
然而天女为何要用香花来考验大众呢？菩萨为何能不沾花，而比丘却不能去除花呢？这个天女不是一般的天女，也是法身大士，她的出现，是辅助维摩诘弘化不可思议解脱之道。菩萨由于能比较彻底地理解空，心中已不生执著，花飘落在他们身上就会自然离开。而比丘见花著身，心中还有法制，犯戒和不犯戒，威仪和不威仪，取和舍，我和法，所以还是未尽去执著，对空的理解也不透彻，故而尚有分别心。

《六祖坛经》中有个很著名的典故，说风吹幡动，不是风动，也不是幡动，而是比丘的心动，即穿过一切外在物质的境缘（客观），意识最根本的是仁者的心（主观）。无论是正确还是错误，无论是执著还是不执著，不在于花本身，而在于著不著花的心。所以，当舍利弗等小乘根机的人费尽心力要除花时，花反而不落，而菩萨们不去管它们，花就自然而然掉落。

后来，天女就道出教训舍利弗等的真实意图，说你们追求佛法而出家，有所分别还是没有真正醒悟，若是毫无分别之心，才是真正参悟了的。这就像是人心生畏惧，外魔才趁机而入；弟子烦恼不空，五欲就来干扰。只有真心离一切畏怖，才不被物转。所以花著不去，是心有分别之故啊。

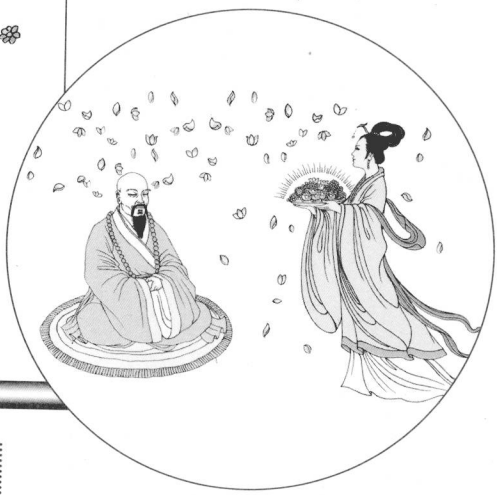


天女散花的寓意

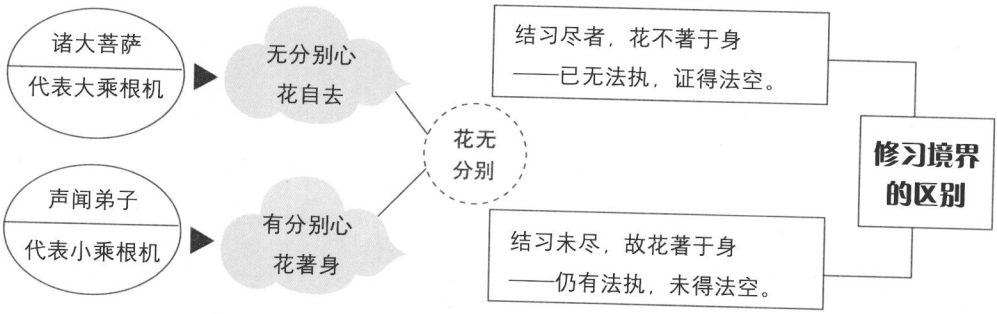


佛经中常有如来说法时，天女散香花的场面，香花本来是供佛的物事，天上降下花雨常表示对佛的说法功德的赞叹。《维摩诘经》中天女散花的目的，是为了考验听众有无分别心。

一切众生贪著五欲，畏惧生死，不得清净。不著花象征心不著于欲境，不系于外物。



维摩诘室内的天女，每当听见有人说法就会借机散香花，花不沾身的表明悟得了空（实相），沾身的则没有。





天女教化舍利弗（2）

真正的解脱

在“天女散花”一幕中，天女已经说到解脱，没有分别心就是解脱，烦恼习气（结习）都尽就是解脱。当舍利弗和天女互相诘问时，对解脱又进行了更深入的探讨。

争辩“什么是解脱”

舍利弗作为佛的证得阿罗汉果的声闻弟子，早已具备了8种解脱的能力，即：内有色想，观外色解脱；内无色想，观外色解脱；净解脱身，作证具足住；空无边处解脱；识无边处解脱；无所有处解脱；非想非非想处解脱；灭受想定身，作证具足住。但是在天女散花时尽除花，表明他的我执及法执的习气依然未断，所谓的“解脱”并不彻底。

在舍利弗和天女的继续对话中，又进一步暴露了他还有执著的烦恼习气：

①天女辩才了得，舍利弗就想探知她受维摩诘熏陶多久；天女却反驳舍利弗解脱无时间长短，就像老头子也可以得到解脱。

②舍利弗不说话了，因为只要一开口说话，就会给天女抓住漏洞，流露出还没有解脱的习气。天女又点拨他，即使言语也有解脱相，一切事物没有内外分别，就都是解脱之相。

③天女又针对舍利弗的身份教训他，舍利弗从小乘的角度看，认为自己证得了阿罗汉果，离贪嗔痴三毒，就是解脱了。但天女反而讥笑他有“增上慢”——见闻广博者或自以为证得者的毛病，说离除淫怒痴三毒是对这类人说，但是佛祖说一切都是空性，除淫怒痴三毒也是空性，当下看透就是解脱。

所以，种种来看，舍利弗在和天女的争辩中，始终处于下方，无论如何问答都漏洞百出。

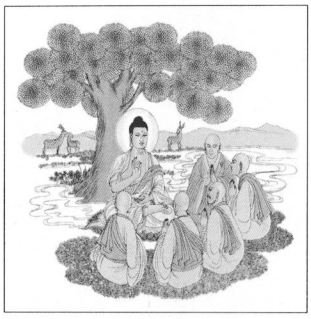
论说“三乘”

舍利弗有心比较三乘法，又不敢流露出来，就问天女的志向是在哪一乘？天女又不欲相比较，就只是把选择哪一乘的标准定位为是否能化导众生。这就又比舍利弗境界高，因为舍利弗还有诸法区别，而天女透过一切法的差别相，心中只有“化众生”的功德，以此再次验证天女是法身大士，是大乘度人的菩萨。



三乘

三乘之类别



声闻乘

听闻佛说的四谛法音而悟道，修四谛法门

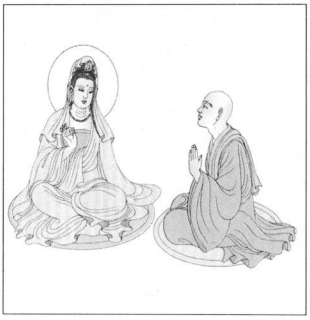
证得阿罗汉果



缘觉乘

观察因缘而觉悟，依此脱离生死苦海，修十二因缘法

证得辟支佛果



菩萨乘

除“自觉”外还有“觉他”，修六度波罗蜜

证得最高佛果

三乘之高低

乘译自梵语Yana，本义是运载，将众生从此岸运到彼岸，佛教中常用来譬喻佛陀的教法，能载众生到达彼岸之解脱境地的工具。



大乘菩萨不仅求自己解脱，更以度人为己任，所以它超越了只注重度自己的小乘声闻和缘觉，而更受到世间的敬仰，自己对法的领悟的境界也会更高，离成佛更近。



天女教化舍利弗（3）

8种不可思议的事

天女又从维摩诘的室内说到8种神奇难得之事，让舍利弗们感受到大乘佛法的不可思议，以对大乘佛法生起信心，发无上正等正觉之誓愿。

维摩诘丈室的八种奇观

①第一种难得之法

维摩诘的丈室内常发出普照一切佛光，不需要日月的光照就通透明亮。这是说维摩诘的大智如佛，内外明彻。

②第二种难得之法

进入维摩诘丈室的人不会再有种种烦恼尘垢。这是说维摩诘的清净让他所处的地方就是净土。

③第三种难得之法

维摩诘的丈室之内常有帝释、梵天、四天王、他方菩萨等，来去不绝，圣凡同处一室，听闻维摩诘讲说大乘之法。这是说维摩诘能摄受各类众生为一体。

④第四种难得之法

维摩诘的丈室之内常说六波罗蜜和永不退转的菩萨道修行。这是说维摩诘常以大乘无上妙法施与众生，使众生都走上精进修行之道。

⑤第五种难得之法

维摩诘的丈室之内能常作天人最美妙的音乐，以远胜过世俗音乐的无量法乐教化众生。这是说维摩诘说法和众生普遍相融，谐和不背。

⑥第六种难得之法

维摩诘的丈室之内有四大法藏，如声闻藏、辟支佛藏、佛藏及杂藏，以此无尽法门周济众生。这是说维摩诘能以诸法无尽满足众生的大乘菩萨之心。

⑦第七种难得之法

维摩诘的丈室之内有释迦牟尼佛、阿弥陀佛、阿閦佛等十方无量诸佛，只要维摩诘念起他们，他们就随时来这里光说诸佛大乘佛法之秘要，说完就走。这是说维摩诘有和诸佛同为一体的能力，能和他们一起济度有情。

⑧第八种难得之法

一切诸天人的华丽庄严的宫殿、佛国净土都可以在维摩诘的丈室之内显现。这是说维摩诘已自证佛身，即为法界之全体。



8种大乘境界

1 **常光普照**
昼夜光明，无时空的局限

2 **无烦恼垢**
离尘脱俗，绝对清净之地

3 **摄受众生**
圣俗同处，没有分别界限

4 **大乘法度**
修菩萨道，超越声闻缘觉



5 **法乐为乐**
奏天人乐，修入世的功德

6 **法宝无尽**
施以法财，修出世的功德

7 **诸佛聚会**
冥合诸佛，自性即是佛陀

8 **丈室净土**
室空心空，心净即是净土



天女教化舍利弗（4）

男身女身皆是虚幻

舍利弗赞叹天女辩才出众，所言天花乱坠，就遗憾她还是女身。天女却又借此反诘舍利弗，男身、女身都是幻相，一切诸法也都是幻相，何必执著于其中分别呢？

此身虚幻

在了解维摩诘空室神奇之后，舍利弗就问天女，你既然神通广大，为什么不转女身为男身呢？天女就诘责他说，你怎么还有男女相的差别呢？就像是幻术师变化出的虚幻女人一样，我的身相也是虚幻的。说完，她就把自己变成舍利弗，把舍利弗变成自己。这样女转男，男转女，像魔术戏法一样，以告诉舍利弗一切事物皆无定相的道理，所以，你也不要有男相、女相的差别。

凡夫为女子，是各人自身在生死流转中所积累的业力之故，所以，或现出男相，或现出女相。在小乘人的眼里，还存在着鄙视女性的倾向，如认为女人是最为低劣的，她们多执著、烦恼，不能生净土，脱身为女是业障深重的表现。但是不可思议之解脱菩萨，以神通现男女相，或随机示现，如观音大士多现女身，或同类往趣，如《普门品》中说：“若以女人身而得度者，即现女人身而为说法。”

舍利弗本是智慧渊博、多闻佛法的，不可能不知道菩萨现身为女相以行教化众生的方便。只是这次，他成为被教化的对象，就变成狭隘浅见的小乘声闻的一类的“代言人”，也成了天女戏弄的对象。舍利弗自己非女而转女身之后，才悟到男身女身皆性空，身亦非有，身亦虚幻。

三世虚幻

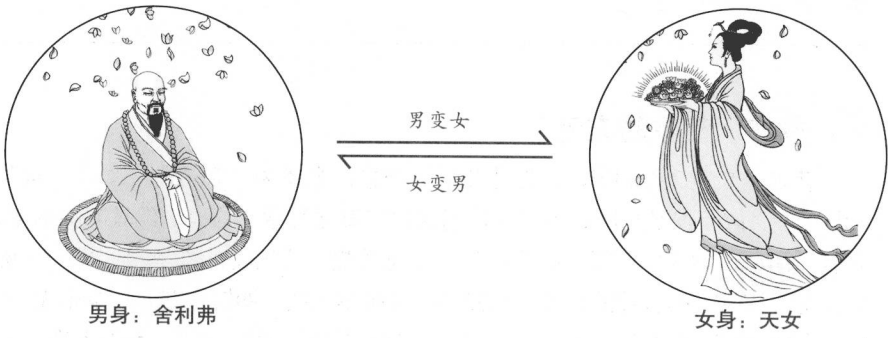
舍利弗又问到生死的问题，既然当下的身相都是暂时的，那么天女转世将生于何处呢？佛教有三世之说，即前世、今世、来世三世。天女却说，生也是虚幻。你悟到性空之后，看什么都是空，三世也如幻如化，是众生随因缘业力流转，没有一个“自我”，若执著于身相则是虚幻，若执著于三世也了不可得。

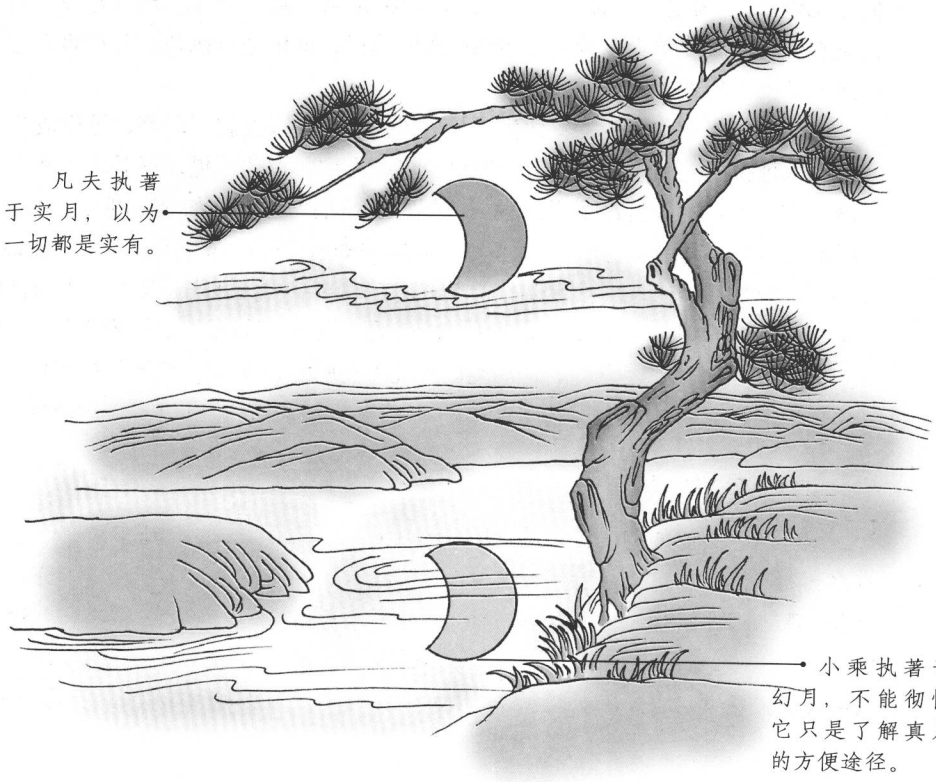
这里舍利弗和天女又讨论到佛陀的“无生”，这个“无生”既可以指证得阿罗汉后不再于三界投生之义；又可以指诸法实相无生无灭，凡夫不见无生所以有烦恼，天女悟无生之后烦恼断尽。



身是虚幻，法无定相

《维摩诘经》中用了一个很荒唐谐趣的故事，来讲述“身是虚幻”的道理：作为佛陀年长、智慧、受敬重的大弟子舍利弗竟然被维摩诘室内的一个小小天女使神通变成了女人。这也是本经中最“不可思议”的事情之一，它显然是大乘对小乘不彻底的空观的讽刺。





无明就是“幻师”，众生身相就是“幻女”。因无明而见到有身相种种，便执著于此身为实，而还有我执，诸烦恼未断，这主要是凡夫的毛病。以为此生灭后，能往生净土，而执著于此，是法执，烦恼未尽，这是小乘的毛病。



天女教化舍利弗（5）

菩提也是空

舍利弗继续追根刨底地问天女，你既然辩才、智慧、神通皆了得，又像佛陀一样悟透了“无生”，那你还要多久证得无上正等正觉菩提，从而引出关于“菩提”的讨论。

争辩“菩提的有无”

菩提，梵文为bodhi，意思是开悟的智慧，意译为“智慧”、“知”、“觉”或“道”，广义的菩提是指断绝世间烦恼而成就涅槃之智慧。菩提是佛教的根本教义，它有声闻所得的声闻菩提、缘觉所得的缘觉菩提、佛所得的佛菩提三种——佛就是获得最高层次的菩提的觉者。慧能说：“菩提本无树，明镜亦非台，本来无一物，何处惹尘埃。”就是说菩提本是个觉道，无物无相、无增无减、无垢无净。如果把它看成有净垢的实物，看成有明确修成的途径，就仍是有执著。舍利弗正是在这点上又犯了错误。

舍利弗问天女何时能证得像佛一样境界的菩提，天女就开玩笑，等你成为凡夫，我就证得了。舍利弗已经是阿罗汉圣者，得到了声闻菩提，再退转为凡夫是很虚幻的。天女却说自己要得到佛的菩提，也是很虚幻的。如《金刚经》上说：“实无有法得阿耨多罗三藐三菩提，亦无有定法如来可得。”《四十二章经》也说：“得无上菩提，如梦金玉”。所以，菩提也是虚幻的，不能执著以为实，否则就是有执著了。但舍利弗还没有意识到这点，仍然“执著”地问，有像恒河沙子一样的三世诸佛都证得了无上菩提，你能说菩提没有吗？天女却“嘲笑”得更厉害：你还从世俗数字的角度说三世佛，菩提自身哪里有什么过去、现在、未来呢？

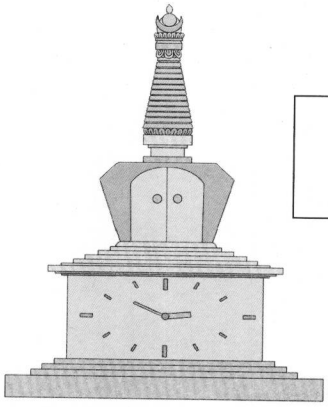
多久证得菩提

天女和舍利弗的争辩，都是在导入大乘对菩提的认识。按小乘的观点，坚定不移地修习佛法，可以证得菩提；按大乘的观点，菩提是空，本无住处，亦无有得者，既然所谓生死、烦恼都是幻有的，可以看空的，而一切无所分别，菩提和生死、烦恼也应是平等不二的，所以菩提也是幻有的。菩提之道，言忘虑绝，疑惑多久证得菩提、是否有菩提可证，都是还有得失之烦恼，当然就是不知菩提了。

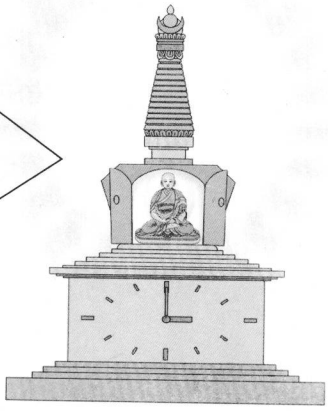


菩提之路有多远

证得菩提的时间



小乘注重渐悟
大乘注重顿悟
渐悟是顿悟的基础



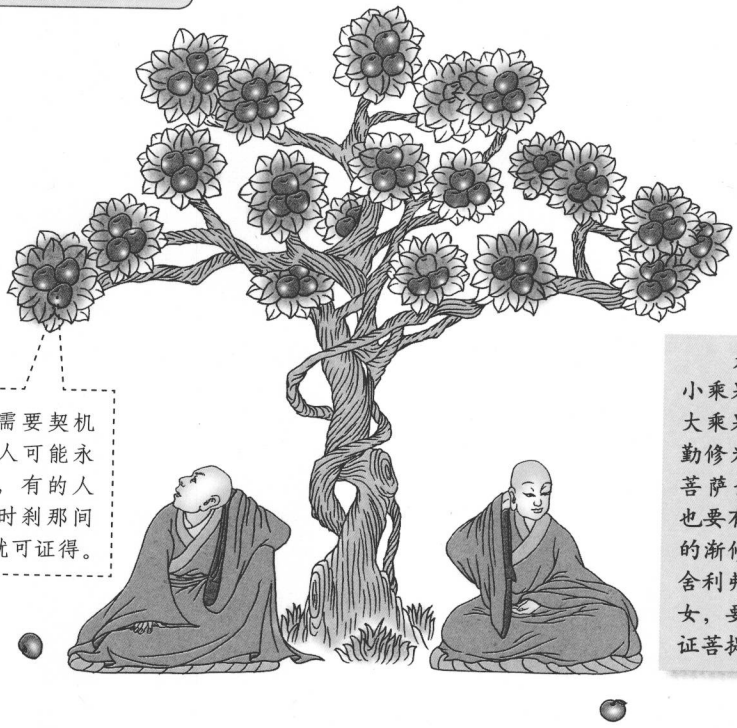
小乘证果

像舍利弗要证得阿罗汉果速则三生，迟则 60 劫，一劫约 43 亿 2 000 万年。

大乘证果

像维摩诘要证得无上佛果于无数劫间修六度行，更于百劫间植 32 福因。

证得菩提的契机



证佛果需要契机顿悟，有的人可能永远无法证得，有的人当时机成熟时刹那间见心明性，就可证得。

无论是证得小乘果还是证得大乘果，都要以勤修为主。即使菩萨证悟以前，也要有很长时间的渐修——所以舍利弗才会问天女，要多久时间证菩提果。



本章解经

佛道品第八

尔时，文殊师利问维摩诘言："菩萨云何通达佛道？"维摩诘言："若菩萨行于非道，是为通达佛道。"又问："云何菩萨行于非道？"答曰："若菩萨行五无间，而无恼恚；至于地狱，无诸罪垢；至于畜生，无有无明憍慢等过；至于饿鬼，而具足功德；行色无色界道，不以为胜。

这时候，文殊师利便问维摩诘说："以菩萨身份，如何才能够进入佛的正道呢？"维摩诘说："如果菩萨的所作所为有背于佛道，才能通达佛陀正道。"文殊师利又问："菩萨如何才是行有背佛道的事呢？"维摩诘答道："若菩萨犯了五种可堕入无间道的罪恶，同时又毫无烦恼、嗔恚等；如果他们堕入地狱，同时又不执著任何罪苦业因；如果他们堕入畜生道，同时又没有愚痴无明、骄慢等过失；如果他们堕入饿鬼道，同时又有无悭无贪的福德；如果他们所作所为符合色界、无色界的原则，却又不满足于此，仍追求更高境界。

示行贪欲，离诸染著；示行嗔恚，于诸众生，无有恚碍；示行愚痴，而以智慧，调伏其心；示行悭贪，而舍内外所有，不惜身命；示行毁禁，而安住净戒，乃至小罪，犹怀大惧；示行嗔恚，而常慈忍；示行懈怠，而勤修功德；示行乱意，而常念定；示行愚痴，而通达世间、出世间慧；示行谄伪，而善方便，随诸经义；示行憍慢，而于众生，犹如桥梁；示行诸烦恼，而心常清净。

如果他们的所行示现出贪欲，但实质上却远离一切污染执著；示现出嗔恚，但却对众生的生存谋道并无损毁妨碍；示现出愚痴，但实质上却是以智慧修养本心；示现出悭贪，但实质上舍弃了内在我与外在我所有的差别，甚至不吝惜身与命；示现出毁伤禁戒，但实质上却安住于清净戒律，甚至微小过错也会深怀畏惧之心；示现出嗔恚，但实质上总能怀慈心、忍让精神；示现出懈怠，但实质上却勤修善行功德；示现出心意烦乱，但实质上常能持念于禅定；示现出愚钝痴呆，但实质上了知世间与出世间的一切知识与智慧；示现出谄伪，但实质上却善于因时、因地、因人而传达佛经的真谛；示现出骄慢，但实质上却能谦下地为众生服务，如桥梁一样引度他们；示现出种种

烦恼，但实质上心恒常清净。

示入于魔，而顺佛智慧，不随他教；示入声闻，而为众生，说未闻法；示入辟支佛，而成就大悲，教化众生；示入贫穷，而有宝手，功德无尽；示入形残，而具诸相好，以自庄严；示入下贱，而生佛种性中，具诸功德；示入羸劣丑陋，而得那罗延身，一切众生之所乐见；示入老病，而永断病根，超越死畏。

表现为入于魔道，而实质上却随顺佛的智慧，并不与外道同流合污；表现为奉行声闻乘，但却能为众生演说前所未闻的大乘之法；表现为奉行辟支佛的独觉道路，但却能够成就大悲之心以教化众生；表现为贫穷而无依靠，但却有博施一切行善无尽的宝手功德；表现为身形残障，但却有诸多吉瑞相好装饰自己；表现为低下卑贱的身份，但却生而具有佛之种性，具备种种成佛的功德；表现得体格羸弱身形丑陋，但却修得如那罗延的强健之身，为一切众生乐于得见；表现得衰老病弱，但却最终断绝一切病根，并超越了对生死的怖畏。

示有资生，而恒观无常，实无所贪；示有妻妾彩女，而常远离五欲淤泥；现于讷钝，而成就辩才，总持无失；示入邪济，而以正济，度诸众生；现遍入诸道，而断其因缘；现于涅槃，而不断生死。文殊师利！菩萨能如是行于非道，是为通达佛道。”

示现出富有资财，但始终正观世间无常，本质绝无贪欲；示现出妻妾彩女成群，但常远离五欲的污浊泥潭；示现出迟钝木讷，但实际上辩才无碍，从总体上受持佛法而无遗漏；示现出以旁门左道救济众生，但实质都是救度众生的正道；示现出进入生死轮回之六道，但断除了一切染业因缘；示现出证得涅槃，仍能为众生而入于生死世间。文殊师利，菩萨如果能实行这些逆行之道，便是进入佛道了。”

于是维摩诘问文殊师利：“何等为如来种？”文殊师利言：“有身为种，无明有爱为种，贪恚痴为种，四颠倒为种，五盖为种，六入为种，七识处为种，八邪法为种，九恼处为种，十不善道为种。以要言之，六十二见及一切烦恼，皆为佛种。”

于是维摩诘便问文殊师利：“那么怎样才叫如来种呢？”文殊师利说：“执著于有色身是如来种；无明、痴爱是如来种；贪嗔痴三毒是如来种；误执常乐我净的四颠倒是如来种；贪欲、嗔怒、睡眠、掉悔、疑惑五盖是如来种；眼、

耳、鼻、舌、身、意6种感受所在处是如来种；眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识、末那识七识所在处是如来种；违背八正道的八种邪法是如来种；九种烦恼所在处是如来种；十种不善之道是如来种。择其要言，62种邪见及一切烦恼都是如来佛种。”

曰：“何谓也？”答曰：“若见无为入正位者，不能复发阿耨多罗三藐三菩提心；譬如高原陆地，不生莲华，卑湿淤泥，乃生此华；如是见无为法入正位者，终不复能生于佛法；烦恼泥中，乃有众生起佛法耳！又如植种于空，终不得生！粪壤之地，乃能滋茂。如是入无为正位者，不生佛法；起于我见如须弥山，犹能发于阿耨多罗三藐三菩提心，生佛法矣！是故当知，一切烦恼，为如来种。譬如不下巨海，不能得无价宝珠。如是不入烦恼大海，则不能得一切智宝。”

维摩诘又问：“为什么这么说呢？”文殊师利答道：“如果得无为相见解而证佛果，便不用再发无上菩提道心了。这就好比高敞的陆地不能生长出莲花，而只有低矮潮湿的淤泥中才能生长莲花一样。按这个道理，如果得无为法相的见解而已证佛果的，终归无需再修行断尽烦恼的佛法；但是世间众生在烦恼之中，才有修习断尽烦恼的佛法而脱离生死苦海的意义啊！这又好比在虚空中撒种，种子终归无法生长，只有在低矮污秽的粪土中，种子才能繁茂地生长！按这个道理，得无为法见解而证佛果的人，也就无需再修断尽烦恼的佛法了；但是众生还因有自我的执见，哪怕这种我见就像须弥山一样大，还是能够萌发无上菩提道心，修断尽一切烦恼的佛法的。所以说，应当知道一切烦恼都是培养如来佛性的种子。如果不深入浩渺的大海之中，是不能求索到无价的宝珠；同样，如果不进入烦恼的汪洋大海，便不能探求得到一切智慧宝藏。”

尔时，大迦叶叹言：“善哉！善哉！文殊师利！快说此语。诚如所言，尘劳之俦，为如来种；我等今者，不复堪任发阿耨多罗三藐三菩提心；乃至五无间罪，犹能发意生于佛法，而今我等永不能发？譬如根败之士，其于五欲不能复利。如是声闻诸结断者，于佛法中无所复益，永不志愿。是故文殊师利！凡夫于佛法有反复，而声闻无也。所以者何？凡夫闻佛法，能起无上道心，不断三宝。正使声闻终身闻佛法，力无畏等，永不能发无上道意。”

这时候，大迦叶深为赞叹：“善哉，善哉！文殊师利！你的话如此畅快。正如你所说，尘劳烦恼的伴侣就是如来种，也就是说烦恼都是成佛的种子

呢！我们声闻小乘，已经断尽生死烦恼，再也不能萌发无上正觉菩提道心了，但是凡夫之中，甚至那些犯了会堕入无间地狱的五种罪孽的人，也都能发心求道而修成佛法。为什么会这样呢？我们这样的声闻小乘人就好像诸感官被毁坏的人，对于五欲已经不能再享受了，因此声闻中的小乘修行者，若断除烦恼等，便不能再从佛法中获益，永远不能发求大道的志愿。所以说啊，文殊师利，凡夫对于佛法可能有进步有倒退，反反复复，但声闻乘的修行者一旦证得断贪嗔痴烦恼的阿罗汉果，就于得道修行无所谓进退反复了。为什么呢？凡夫如果听闻佛法，能够萌生求无上菩提的道心，从而发扬光大三宝，使之连续不断。但是声闻乘中的罗汉，终身听闻佛法，停留在十力、四无畏等，却永远不会萌生求无上菩提的道心意愿。”

尔时，会中有菩萨，名普现色身，问维摩诘言：“居士！父母妻子，亲戚眷属，吏民知识，悉为是谁？”奴婢僮仆，象马车乘，皆何所在？于是维摩诘以偈答曰：“智度菩萨母，方便以为父。一切众导师，无不由是生。法喜以为妻，慈悲心为女。善心诚实男，毕竟空寂舍。弟子众尘劳，随意之所转。道品善知识，由是成正觉。诸度法等侣，四摄众妓女。歌咏诵法言，以此为音乐。

这时候，法会之中便有位称作普现色身的菩萨，便向维摩诘问道：“居士呀，你的父母、妻妾、儿女、亲戚、眷属、官民、师友，究竟是些什么人呢？你的奴婢、僮仆、象、马、车乘，又都在哪里呢？”于是维摩诘便以偈颂回答说：“智度为菩萨之母，方便为菩萨之父。一切众生的导师，都是智慧和方便。法喜是妻妾，慈悲心是女儿，善心和诚实是儿子，毕竟空便是清净屋舍。烦恼众生即是弟子，随意加以化导。三十七道品是善知识，修习它们能成正觉。六度法门为朋友，四摄之法是歌舞妓，她们歌唱的便是佛说法的法乐。

总持之园苑，无漏法林树。觉意净妙华，解脱智慧果。八解之浴池，定水湛然满。布以七净华，浴此无垢人。象马五通驰，大乘以为车。调御以一心，游于八正路。相具以严容，众好饰其姿。惭愧之上服，深心为华鬘。富有七财宝，教授以滋息。如所说修行，回向为大利。四禅为床座，从于净命生。多闻增智慧，以为自觉音。甘露法之食，解脱味为浆。净心以澡浴，戒品为涂香。摧灭烦恼贼，勇健无能逾。降伏四种魔，胜旛建道场。虽知无起灭，示彼故有生。悉现诸国土，如日无不见。供养于十方，无量亿如来。诸佛及己身，无有分别想。

一切善法总持为园林宫苑，无漏之法为林中之树，求正觉的意念是清

净的妙花，解脱便是智慧之果。八解脱为除垢浴池，其中注满清澈的禅定之水，水面开放着代表七净的莲花，进入此中沐浴则身无垢污。五种神通如象马奔驰，大乘之法就是高大宽广之车。一心为善驾此车，畅游于八条正道。三十二瑞相打扮起来，八十种好装饰起来，惭愧心是漂亮衣服，深虔心是美丽花鬘。信、戒、闻、舍、慧、惭、愧，这7种珍宝是财富，教授他人以滋养善法，如佛所说而修行。回向大众功德便是大利益。四种禅是床座，它们靠清净生活生成。多闻善思增加智慧，以觉悟的法音为美妙音乐。甘露之法以为食，解脱之法为琼浆。以清净心为洗澡沐浴之事，以守持戒律为熏香之事，能摧灭断除烦恼之贼，其勇猛刚强无与伦比。降伏四种魔障，以胜利的旗幡建立道场。虽知诸法无生故无灭，为教众生而说有生，显示种种国土，如同丽日当空，无人不见。供养十方佛国的无量亿如来，供养一切诸佛和自我之身，心中无分别之想。

虽知诸佛国，及与众生空。而常修净土，教化于群生。诸有众生类，形声及威仪。无畏力菩萨，一时能尽现。觉知众魔事，而示随其行。以善方便智，随意皆能现。或示老病死，成就诸群生。了知如幻化，通达无有碍。或现劫尽烧，天地皆洞然。众人有常想，照令知无常。无数亿众生，俱来请菩萨。一时到其舍，化令向佛道。经书禁咒术，工巧诸技艺。尽现行此事，饶益诸群生。世间众道法，悉于中出家。因以解人惑，而不堕邪见。

虽知一切佛国与众生性空，但常修净土行，教化一切众生之类。菩萨能一时间尽现一切音声、形象、威仪、四无畏、十力等。了解一切魔障之事，而能显示随其行。以善巧方便智慧，随意化导示现，或现老、病、死等相，以使有情众生了解，世间万法如幻，从而通达法界而无障碍。或现劫末大火烧尽一切，天地间荡然无存，众生若有恒常之想，以火劫令其知无常。无数亿有情众生，都来延请菩萨，到他们家中行导化，使各个转向佛道。菩萨对于一切经书、禁咒、工巧、技艺无不精通。菩萨为利益众生，也能努力实践一切佛事。世间道法各异，菩萨均能假借而启发人出家，由于随应替人解惑，便能使其不坠邪见。

或作日月天，梵王世界主。或时作地水，或复作风火。劫中有疾疫，现作诸药草。若有服之者，除病消众毒。劫中有饥馑，现身作饮食。先救彼饥渴，却以法语人。劫中有刀兵，为之起慈悲。化彼诸众生，令住无诤地。若有大战阵，立之以等力。菩萨现威势，降伏使和安。一切国土中，诸有地狱处。辄往到于彼，勉济其苦恼。一切国土

中，畜生相食啖。皆现生于彼，为之作利益。示受于五欲，亦复现行禅。令魔心愦乱，不能得其便。火中生莲华，是可谓希有。在欲而行禅，希有亦如是。或现作淫女，引诸好色者。先以欲钩牵，后令入佛智。或为邑中主，或作商人导。国师及大臣，以祐利众生。诸有贫穷者，现作无尽藏。因以劝导之，令发菩提心。

菩萨化身为日月诸天，或为梵王、世界之主。或化为地、水，或化为火、风。大劫中时有疾病疫情出现，菩萨则现为医方药草。若有众生服此草药，病愈而消除了一切毒。大劫中间若有饥馑，菩萨则现为饮食五谷，众生以此疗饥救渴，就能得以延命。大劫中间若有刀兵，菩萨则起慈悲救护心，令众生莫起争端，得以到避祸之地。如两军对垒，血战将起，菩萨以等持力现大威势，调和双方，令无争战。一切国土中若有地狱，菩萨则到地狱处，救济痛苦烦恼中的众生。一切国土中若有畜生相互啖食残害，菩萨即现身于彼，说法使它们也得利益。菩萨也显示出享受五欲，而又能现行禅定。菩萨能令众魔心愦乱，没有办法得逞其便。就像火中生长出莲花是稀世罕有的事，菩萨在欲乐中行禅定，同样稀世罕有。菩萨示现为妓女之身，引诱好色之人，先以色相勾引，然后又用佛智启迪化导他。菩萨或作官长，或作商人、国师及大臣，目的都是要护佑利益众生。如果有贫困穷厄无处求告的，就以无尽宝藏赈济，因势利导，令其萌发菩提心。

我心憍慢者，为现大力士。消伏诸贡高，令住无上道。其有恐惧众，居前而慰安。先施以无畏，后令发道心。或现离淫欲，为五通仙人。开导诸群生，令住戒忍慈。见须供事者，现为作僮仆。既悦可其意，乃发以道心。随彼之所须，得入于佛道。以善方便力，皆能给足之。如是道无量，所行无有涯。智慧无边际，度脱无数众。假令一切佛，于无数亿劫。赞叹其功德，犹尚不能尽。谁闻如是法，不发菩提心。除彼不肖人，痴冥无智者。”

若有自高自大其心骄慢的，就现身为大力士，摧伏他的骄傲盛气，使转向无上佛道。若众生有惧畏之心，菩萨便走上去安慰，先施以无畏之心，使萌发无上道心。菩萨如果表现出断绝淫欲，就化作五通仙人开导众生，使他们持戒，修忍辱而行慧心。菩萨若见到有需要服侍的人，就现身作仆佣、僮婢，使他们称心如意，进而亦发道心。菩萨令众生随所需得到满足，引导他们契入佛道，再以方便善巧，使众生无匮乏之心。菩萨教化众生的法门无可限量，所行善事也无边无止尽，智慧广大没有边界，度脱众生无数可计。即使令十方一切佛，赞叹其所行功德，历尽无数亿大劫，也恐怕不能说尽其善行。世间有谁闻这样的菩萨之法，而能不随生菩提心？除非不肖无德、愚痴顽冥无智的人。”

八

怎样上求佛道：佛道品中论菩萨修行

本品创造性地提出菩萨是以逆行于佛道的方式来度化众生，其真正旨在提出一切众生都是如来种，烦恼即菩提的观点。

如何入佛道

非道是佛道

佛是无上妙果，道就是路径之义，菩萨若要通达佛道，必有“非常”（非同寻常）之路。菩萨行“非道”入于“佛道”，才更能见菩萨之悲心，以及化众生的善巧方便。

什么是“非道”？什么是“佛道”？

“非道”有多种解释，如一是指恶趣果报、恶趣行业、世俗善业及善业果报，恶趣不只是畜生、饿鬼、地狱三恶趣，还包括天人、人、阿修罗等六趣，连声闻、缘觉也都是恶趣；二是指烦恼道（烦恼）、业道（恶业）、苦道（苦迫）。总之，非道与佛道相违，本来应当远离、厌弃、背逆、超越，才是成佛之道。但菩萨“行于非道”，便是“通达佛道”，这是因为菩萨不是凡夫，也有别于小乘之辈，菩萨的成佛之路较为特殊。

大乘菩萨发心包括两种：上求佛道和下化众生。上求佛道是证得最高觉悟境界的佛。下化众生就是尚未自度成佛，先度众生。菩萨要从五无间地狱、畜生至饿鬼等非道通于佛道，就是菩萨不断烦恼而做佛事，既不像凡夫沉溺于苦海，看不透生死烦恼；也不像小乘厌离众生，趋涅槃之乐，而断绝一切烦恼。

行“非道”入“佛道”

非道就是背道（佛道）而驰，但菩萨染净俱行，能够处染而不染，如菩萨出现在三界六道，而无三界六道之无明、欲染、贪著。菩萨外示现非道，而内行佛道，因他们已经内外俱空，所以没有分裂、矛盾。所以，菩萨虽然表现出贪嗔痴，甚至行五逆十恶等佛门重罪，但都是为了以逆行教化众生。

世人都趋乐避苦，害怕阴暗的事物，只愿意遇到顺境，而不愿意遇到逆境。而菩萨把种种痛苦、烦恼和磨难作为培育大悲心的土壤，而成就佛心。菩萨只有自己堕入烦恼境、苦境、逆境，才能有对世人的真正之同情。

菩萨修行的两个目标

菩萨修行是要自己成佛，即自度、自己觉悟。发菩提心（大悲心）是通达佛道，行非道是通达佛道，一切烦恼是通达佛道，在欲行禅是通达佛道。



上求佛道

是菩萨大智慧的体现。佛道是最高觉悟的智慧，是佛教一切修行者追求的最高境界，也是大乘佛法的证果。

“上求佛道，下化众生”是自度度他、自觉觉他、自利利他的菩萨大愿心。



菩萨化现为大众说法

菩萨修行还要帮助一切众生成佛，即度人，使他人觉悟。仅仅自己通晓佛法还不够，还必须要以火中生莲的精神入世，为大众宣说，以共求佛道。

下化众生

是菩萨大慈悲的体现。三界有无量众生等着佛菩萨去度化。度化众生是大乘菩萨的发心，无此发心不能成佛。



成佛的种子

烦恼即菩提

按非道即佛道的说法，相反的事物可为成佛的助缘，所以烦恼也是菩提（成佛的智慧），痛苦成就悲心，都可圆成佛道。这也是说菩萨成佛之路的艰难。

什么是“如来种”

如来种就是成佛的种子或菩提种子，即修行的种子。维摩诘在说完“非道是佛道”之后，反过来问文殊菩萨，什么是如来种，也就是说，你大智大慧、见多识广，应该知道什么是最有利于修行的吧？

一般而言，人们都喜欢顺境，以为顺境更容易达成目的，但实不知逆境如烈火炼真金，虽然是更艰苦的修行，但更能锻炼人。小乘修行选择相对的顺境，躲在深山茂林，以茅棚或天地为屋，清清静静地闭关修行，然后证个阿罗汉了事，是“自了汉”。大乘修行却要入世，这个世是现世、俗世，是烦恼世，也是最有利于修行的地方。三界六道充斥着烦恼、痛苦和种种恶缘，正是像逆境一样考验着人，所以反而是修行的福地。

文殊菩萨的所答也非常深刻：“身为种，无明、有爱为种，贪、恚、痴为种，四颠倒为种，五盖为种，六入为种，七识处为种，八邪法为种，九恼处为种，十不善道为种。以要言之，六十二见及一切烦恼皆是佛种”——种就是如来种。从一到十，回答得很有艺术。

一是身体，身体是成佛的首要资本，因为凡人的身体虽然是有漏（烦恼）之身，却是众恶和众善之本，是我执的根源，佛身之无漏身也是由有漏身修得。连身体都没有，成佛作祖就没有什么本钱。所以，身体当然是如来种。

二是无明和有爱。无明是一切业因，有爱是有攀缘，以无明为因，以爱为缘，当然就没有挣脱因缘链条，而还在生死烦恼中。所以，了悟无明和爱是烦恼的来源而起断除心，就是成佛之道，也就是如来种。

三是贪、嗔、痴三毒都是不净的思想，是无始以来众生沉溺于苦海作种种恶业，堕入恶道而不得解脱的根因。除此三不净，就能不堕恶道，而趣入佛道。所以，三毒也是如来种。

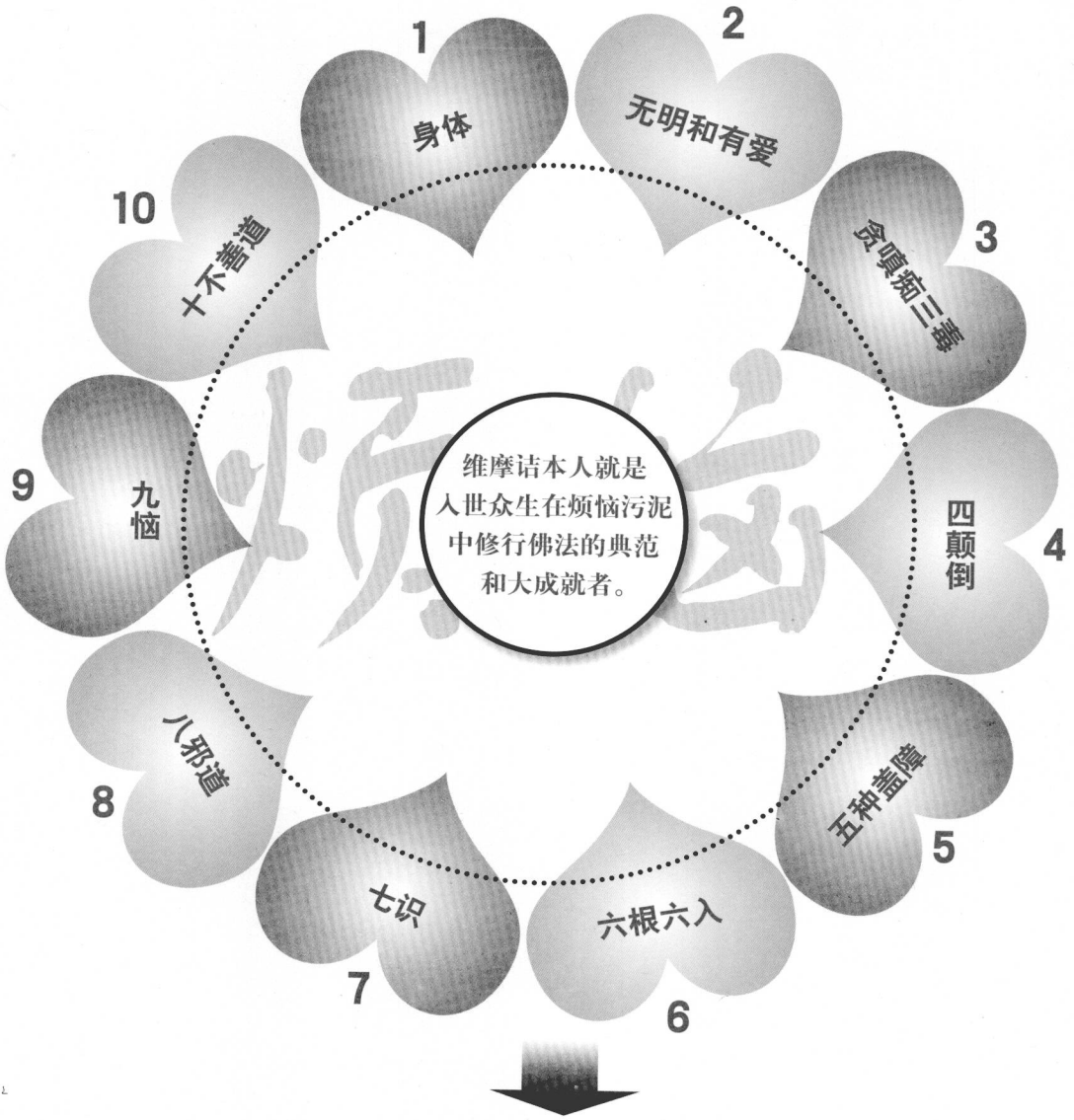
四是于世间无常执常，苦执为乐，无我执我，不净执净四颠倒，由于有此颠倒而不能出离解脱。但是如果反过来认识，就能得觉悟了。所以四颠倒也是如来种。

五是遮蔽覆盖我们本心的五种盖障，包括贪欲、嗔恚、睡眠、掉举、疑惑，



一切烦恼为如来种

本经说："烦恼泥中，乃有众生起佛法耳。"所以说，烦恼即是"如来种"，是入世众生在日常生活的烦恼大海中修行的理论基础。如来种生起于众生当下的欲望、烦恼，有如来种，众生成佛就有了希望和可能性。



烦恼众生能厌生死，上求佛道，故烦恼为如来种。
有烦恼者方能行于非道，摄取众生，通达佛道，故烦恼为如来种。
一切烦恼众生皆具佛性，都具有成佛的潜能，故烦恼为如来种。



这些是凡夫很常见的心理现象，但对于修道人都是阻力，是不好的浮躁、惰性的心理，一旦克服了就能清净本心，坚定修行心，所以五盖障也是如来种。

六是眼、耳、鼻、舌、身、意六根，又称六入，一切外界的形形色色的诱惑都是从这六个入口中进入，使身心受到垢染，故六根又被称为六贼。菩萨从六根入手，而悟到真性的情境。所以六入也是如来种。

七是眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识、末那识七识；八是和八正道相背离的八邪道，包括邪见、邪思维、邪语、邪业、邪命、邪精进、邪念、邪定；九恼是合三世之爱我怨家、憎我知识、恼我己身；十不善道是杀盗淫、妄语、恶口、两舌、绮语、贪嗔痴等身口意三恶业，都是如来种。依此类推，62 种邪见以及所有的烦恼也都是如来种。



烦恼就是菩提

烦恼是惑之别名，是漏之别名，是无明之别名。按常理来看，烦恼是与菩提相对、相反性质的东西，怎么会是菩提呢？

文殊又举了世俗最常见的例子，譬如淤泥是脏湿的东西，而莲花是洁净的东西，莲花却自水中污泥中所生，岂不是净自垢中生？而高陆之地，即使打扫得再干净，也无法生出莲花。小乘之道，就像高陆之地，虽绝离垢地，得涅槃之道，但因无下化众生之心，无法得成佛道。大乘法是证得涅槃后仍要入世的，就像要进入泥垢中一样，反而能盛开出淤泥而不染的莲花。

所以，大乘认为，成佛有两个真理：一切众生都可成佛，如众生就算“我见（著我之见）如须弥山”一样高，犹能发阿耨多罗三藐三菩提心，即再污垢的人，也能成佛；一切烦恼都是如来种，都是菩提，就像“不下巨海，不能得无价宝珠”，“不入烦恼大海，则不能得一切智宝”，要真正成佛，也要有不避垢染的大乘菩萨精神。

可见一切烦恼即菩提的真义是离烦恼无法得菩提，菩提的对象是烦恼，当下觉悟了烦恼，就证得了菩提。所以，菩提是由烦恼而得。



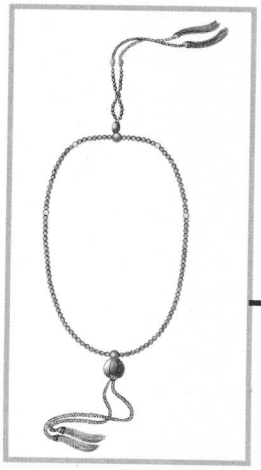
有烦恼者就有菩提

菩提是佛陀觉悟的智慧、知识、道路，是断绝世间烦恼而成就涅槃的智慧。因佛祖释迦牟尼在菩提树下证道，菩提还有成就佛果之意。菩提和烦恼是相反的一对，但没有烦恼就无所谓觉悟，而涅槃是由觉悟而得。所以烦恼是佛种，烦恼即菩提。



佛祖看到众生在苦难中不得解脱，就心生怜悯，传授佛法，以期他们脱离烦恼魔障。

众生无论在六道中的哪一道，都有不同程度的烦恼，然而烦恼亦是佛种，能生长菩提智慧，因为看透了性恶，即成性善。所以，一切众生因有烦恼，而同时皆有佛性。



念珠

为参禅念佛之用，是功德、佛性、慈悲、善良、吉祥、圆满、佛心的表征。最初是印度毗琉璃王请释迦牟尼开示消除烦恼的法门，佛陀就教他用菩提树种子穿成珠串，持佛名号即可消除烦恼。所以，念珠能帮助世人减少烦恼，增长菩提心。



大乘菩萨（1）

摄尘缘为佛事

菩萨入世越深，成佛修行越高，因为烦恼就是成佛的种子。这是针对所有菩萨来说的，像维摩诘这样既通达佛法，又通达世法的大乘菩萨又如何来看待自己的尘缘呢？

在家菩萨维摩诘

维摩诘的出场身份是大富长者、在家居士，并没有说他是菩萨。但他智慧超群、辩才出众，早就惊倒了在座的1 000人，包括菩萨、佛大弟子、天王等。他和智慧第一的文殊畅谈的都是菩萨道，可以说是一位入世菩萨。这时内中一位叫普现色身的菩萨问："你的家人及亲友都是谁呢？室内空空，我们什么人什么东西都看不见啊。"这种疑问一方面照应前面提及的维摩诘的空室，在言维摩诘等不断在论说"空"理，一方面方便维摩诘说出什么是真正修行的父母子女及朋友等，以阐明入世和出世不二、如何通达佛道的义理。

维摩诘究竟是什么样的人物？他的亲戚朋友到底是谁？从欲界人类的共同性看，他也是父母生养，有亲朋眷属，但为何维摩诘把他们变"没了"。从经文后来的介绍看，他是东方阿閦佛妙喜世界的菩萨，为辅助我佛世尊说法度众生，才示现在人间，所以本来也是个菩萨，而且是大乘菩萨。大乘菩萨以入世为出世修行，所以外示现世间眷属，内以法为家属，虽在三界，却心超离三界，不为家室所系，故居室内示现为空，仍然是室空即为心空。

于入世中行佛事

维摩诘的回答共有42颂，168句，句句都非常经典，很有名。尤其是他以佛法拟喻为自己的眷属，最能体现他将尘缘和佛事缝合，如"智度菩萨母，方便以为父"、"法喜以为妻，慈悲心为女，善心诚实男"、"诸度法等侣，四摄众妓女"等。维摩诘的家世，佛经中也是有记载的，佛教《月上经》中说，维摩诘俗姓雷，妻子叫金姬，女儿叫月上，儿子叫善慧，这里普现色身菩萨显然问的是世间眷属，而维摩诘则答以出世间眷属，表明这位在家菩萨能摄尘缘为佛事，也是以此方便诱引众生，即使在尘缘中也能行佛事。



世间和出世间对立统一



世间（五欲） ⟷ **出世间（离五欲）**

世间就是红尘世界，五欲横流，爱著泛滥，凡人又都有五亲六眷，在此间成佛实属不易。

世间不仅仅是烦恼，还是成佛必经的修行场所，所以世间和出世间是对立一体的。

出世间就是看破红尘，不被红尘所迷，只要有修道之心，在此凡尘中行一切事均为佛事。



大乘菩萨（2）

智度菩萨母，方便以为父

维摩诘说，智度是菩萨的母亲，方便是菩萨的父亲，智度和方便结合，就是大乘菩萨成佛的两个根本途径。智度是度化众生的智慧，方便是度化众生的善巧方便。

菩萨以智慧为母

佛教把智慧又叫般若，意即真实的智慧、契入实相的智慧，菩萨修行六度的最后一项就是般若波罗蜜，也是最重要的一项，即智慧波罗蜜。般若为诸佛之母，诸佛由般若而生，大乘佛法的根本教义就在般若，如禅宗经典《六祖坛经》中说："摩诃般若波罗蜜，最尊最上最第一，无往无住亦无来，三世诸佛从中出。"又说："般若为诸佛之母，能生三世一切诸佛。"这就是说般若智慧为出世解脱的根本，一切贤圣都从般若生。所以，"一切众导师，无不由是生"。密宗也有"般若佛母"、"佛父代表慈悲或方便、佛母代表智慧"的说法，并以男女主尊拥抱的双身形象，象征悲智结合、悲智双运。

智慧也有多种形态：世间的有漏智慧、初证悟佛法的智慧、声闻阿罗汉的智慧、辟支佛（缘觉）的智慧、小大乘菩萨的智慧、佛陀最高的智慧。佛教中要登无上智慧，也要以有漏智慧为阶梯。智慧也可分为有分别智和无分别智两种。有分别智是"智慧"能意识到"对象"的存在以及对立的情形；无分别智是"智慧"没有意识到对象，而是与它合而为一，为最高证悟的智慧，这种智慧只有了知无我、无自性才能达到。

菩萨以方便为父

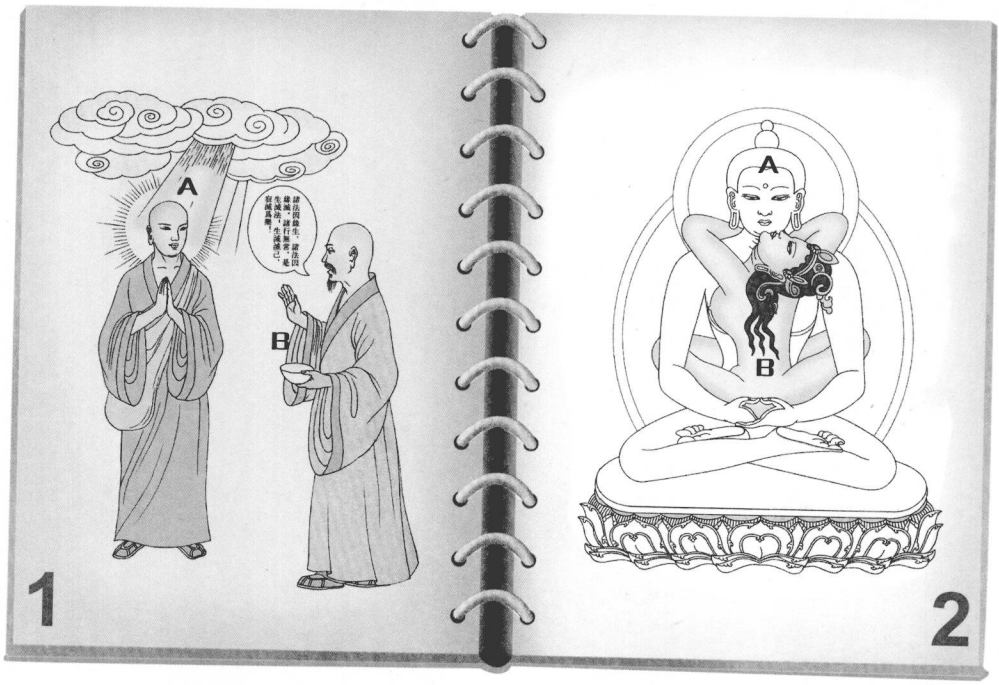
方便善巧就是契合内智，对机说法，普度众生，成办诸佛事业，不堕声闻、缘觉二小乘。智慧也有权智与实智两种：所谓权智就是方便智，即通达权巧方便之智慧；所谓实智就是契合实理的智慧。如来的实智、权智都能圆满，菩萨要成佛，也要二智圆满。

所以，对于大乘菩萨而言，般若和方便两者都不可缺。教化的智慧是菩萨之母，做事的方便就是菩萨之父。菩萨入世后以法为父母，而不是以真实亲眷为父母，此父母即出世间的父母。一切教化众生的导师（引众生向涅槃之路的人），都是由智慧和方便生起的。



智慧和方便统一

佛教中有智慧波罗蜜即般若波罗蜜，也有方便波罗蜜，都是佛菩萨引导众生趋向佛道的手段。方便又称权智，智慧又称实智，维摩诘示疾就是权智，明空理就是实智。



智慧 ⟷ 方便

第1组

A 智慧　出家弟子得到上师的指导，授以佛法、佛经，明白诸行无常、有漏皆苦、诸法无我、去贪嗔痴习气等，便如拨开云雾见天日一样，获得佛陀的智慧，证悟空性。

B 方便　上师给弟子讲法，讲解佛经教义，就是度化众生的表现之一，要和颜悦色、懂得引人开窍的技巧，使听者都趋向佛道，发无上正等正觉心，就是种种善巧方便。

第2组

A 方便　在密宗常见的双身像中，男性代表方便，即阳性的方法，摧毁一切内外烦恼魔障，但是方便离不开智慧，只有证悟了空性的圆满智慧，才能幻化出种种善巧方便。

B 智慧　女性形象则代表空性的智慧，表示真空或性空。智慧不可无方便，否则不利于对机宣传种种深奥的佛教法门。所以智慧与方便是一对，智慧为体，方便为用。



大乘菩萨（3）

弟子众尘劳，随意之所转

弟子是服侍维摩诘的人，侍从、奴婢、奴仆等，为他打扫居室、安置车马乃至烧火做饭的人。现在一切烦恼就像弟子一样，菩萨能随意将它们转化为正觉的智慧。

尘劳是烦恼的别名

佛教把世俗事务的烦恼叫做尘劳，就如《无量寿经》卷上说："散诸尘劳，坏诸欲堑。"这是因为烦恼能染污心性，犹如尘垢一般。烦恼能使身心劳累，所以是佛法修行者要转化的对象。

尘是指这个世界，劳是指这个世界中的众生劳苦。众生为尘劳所疲惫、劳累，每天都有无数烦恼。佛门将世间烦恼总为八万四千烦恼，故亦有八万四千尘劳，如清朝龚自珍中《发大心文》说："有境相应行心，有非境不相应行心；若广分别言，则有八万四千尘劳，皆起一心。"所以，心是烦恼的来源，称为有漏之心，菩萨以无漏之离垢染的清净法转化此心，断除贪嗔痴等烦恼，才能进入无漏、污染的境界。

"弟子众尘劳"，是说将轮回众生、世间琐事譬喻为给菩萨服役的弟子，菩萨都能随其心意、认识境界的水平、根机如何教化他们归于佛道。

凡夫尘劳转，菩萨转尘劳

佛教有一个关于如何看心是迷是悟的境界的说法："心迷法华转，心悟转法华。"是说久念经的人不明白经的意思，就像和经书成仇一样，被它所"转"，但是如果你明白了经意，经书就被你所"转"了。这就像凡夫面对烦恼一样，如果还看不透烦恼，就会陷入烦恼迷丛，无法从痛苦中解脱，因此是凡夫为尘劳所转。而像菩萨，已经完全超离烦恼之上，就不会再围绕着烦恼转了，所以，是菩萨转尘劳，而不是尘劳转菩萨。

既然是心是尘劳之源，那么只要降伏了心，就能转尘劳，成正觉。如何降伏心呢？修三十七道品，它们能通向涅槃，离生死烦恼，所以是有益修行的善知识。菩萨为处于尘劳中的众生引了路，是否能成正觉，还要靠他们修学善知识，所谓"道品善知识，由是成正觉"，内因和外因结合。

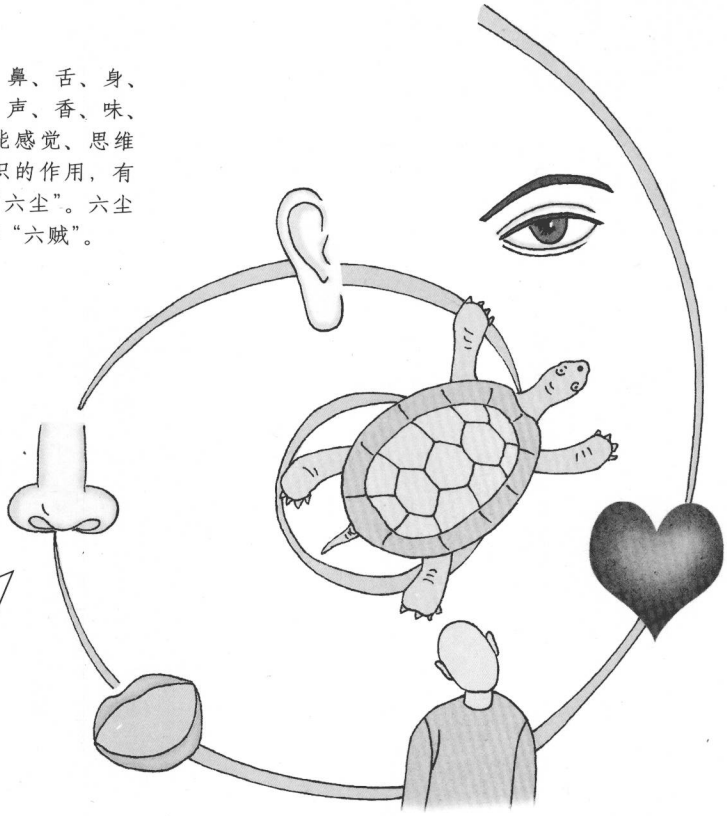


调伏我们的心

六尘

六尘是指眼、耳、鼻、舌、身、意六种感官引起的色、声、香、味、触、法六种境界，是能感觉、思维的对象，具有污染情识的作用，有如尘埃一般，故称为“六尘”。六尘劫持一切善法，故又称“六贼”。

六尘使我们在心里涌现好坏、美丑、高下、贵贱等分别妄想，生出种种执著烦恼。菩萨以一切众生为弟子，随意度化，令其断烦恼，去执著，而入于正道。



菩萨是智慧的集合

由是成正觉

修成正等觉。

道品善知识

菩萨能以三十七道品善知识调伏自他之心。

随意之所转

菩萨能调伏教化有情众生，随心所欲，无有不能。

弟子众尘劳

一切烦恼、轮回众生、世间琐事等都是菩萨的弟子，菩萨都能教化，使之归于佛道。





大乘菩萨（4）

火中生莲花，在欲而行禅

《维摩诘经》说“火中生莲花，是可谓稀有。在欲而行禅，稀有亦如是。”就是说从烈火中生出莲花是很难的，在有欲的世间修行禅法也是很难得的。但菩萨能做到。

如何看“火中生莲花”

莲花生于低湿之地，而不是生于高原陆地，更不是生于烈火之中。莲花体性柔软，在烈火中当然会被焚毁为灰烬。火中生出莲花在世间几乎是不可能发生的事情，违背这种植物的生长特性。此处以“莲花”喻菩萨的清净德性，而世俗中到处充斥着三毒、四颠倒、五盖等带来的种种烦恼，所以就像一个大火坑一样，菩萨在火坑中不能被毁坏，这正是表明菩萨的修行境界高，菩萨不仅能处于污染中不被污染，也能深陷烦恼之地而不为扰坏。

整个三界也可比喻成“烦恼火宅”，像维摩诘这样的入世菩萨就如同是火中的莲花，虽身在世俗，但心已脱俗。他为法身大士，已经证得法空真如，所以“室内空空”，又能够以智慧和方便善巧化度有情，以法喜为自己最亲近的伴侣，以慈悲心为自己顺于法后自然生出的品性，并如莲花一样出污泥而不染，所以是真正难得的圣者。

如何看“在欲而行禅”

入世的菩萨已经有很高的道行，比不得一般的凡夫、小乘，他们处于欲望中越深，往往就越能看透欲望，因此能做到身心离欲，而凡夫、小乘不可以。

世俗的欲，都是有垢染的，因人们迷于其中，就会失去本性，像贪欲，一旦人们受它的控制，就会变得极有攫取欲望，充满了贪婪之心，而不可自拔，所以是“在欲”而不能行禅。小乘都是远离垢染，又不会再回到世俗中度化众生，所以是“离欲”而行禅。

在大乘菩萨看来，烦恼就是菩提，欲望就是火坑，在火坑中修习禅定，也能得到般若智慧。所以，菩萨虽常在世间，不离五欲而度众生，同时又无执无著，一心禅定而心处寂灭。所以，就像火中生莲，在欲而能净心行禅，自在超脱，魔心不能侵，亦能度化世人。

这两个典故实质也都是说“艰难困苦，玉汝于成”的道理。



三界如火宅

火

具有焚烧、毁坏、染污等性，喻指我们生活中的五欲、五毒、种种烦恼等，以及整个有欲世间。

莲花

生在水中，出淤泥而不染，喻指大发心的菩萨，菩萨高洁、慈悲的品行，或每个众生的佛性。

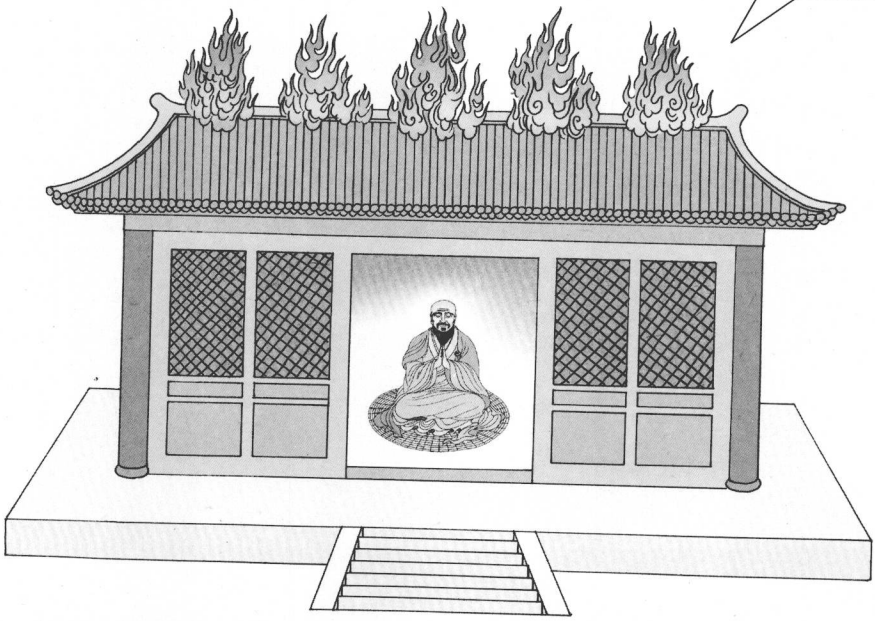


火中生莲

烦恼既然能成菩提，火中亦能生出莲花，道在困苦的环境中求得，佛在逆境中才能成就。

出离三界火宅

这是在三界中修道的目的，因三界如同燃烧着欲望大火的屋子，人在其中找不到安宁。





大乘菩萨（5）

先以欲钩牵，后令入佛智

《维摩诘经》说：菩萨也会“或现作淫女，引诸好色者，先以欲钩牵，后令入佛智”。这是菩萨化度众生的方便。菩萨自己能不迷五欲，不著垢染，所以才能清净他人。

菩萨有多少化现

一般诸佛都有三十二相八十种随形好，随类化现，但不是人人可见的。菩萨则常化现为众生相入世，或男或女，或老或少。《楞严经》也说菩萨（观音菩萨）有三十二应，能显现天界的梵王、帝释、自在天等，也能显现人间的帝王、长者、居士、官吏、婆罗门、鬼神以及童男童女等，甚至显现为觉悟者佛陀身相。观音菩萨是最大慈大悲的大乘菩萨，她为了度化和救济众生经常以各种形象出现在世间，在汉地最常见的就是女身相和白衣大士相。

菩萨也会化作低俗下贱的人，如维摩诘出入酒坊、妓院等污浊之地，不可能时时都正襟衣冠，形象严肃，而使众生不得亲近。经文中的“淫女”就是妓女，她们自身是菩萨度化的对象，菩萨又会变做她们，去度化那些色欲心强的人。观音菩萨就曾变为淫女，去勾引世间有淫欲的人，再行度化之佛事。《华严经》中记载，善财童子参访的53位善知识者中，就有一位大善知识菩萨，便是淫女。

如何看“以欲事做佛事”

淫女本身是勾引、诱惑人的女子，能使有欲的人沾上如着魔一样，所以其喻意在于，菩萨随众生的欲望，示现为其欲望本身，而牵引住世人，再使他们看透欲望本身的不净，从而从消除欲望入手而入佛智。

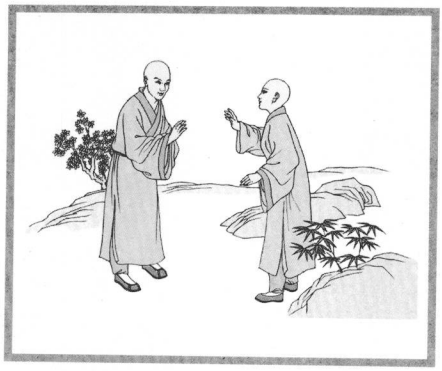
以淫女惑人之后度人，也是典型的菩萨度人的方便行，通俗地看，就像是针对某一类人而行特殊的教育方式，如“以毒攻毒”，使他们在烦恼中即得菩提，在淫心中而发道心。佛教这种“方便施教”就像孔子的“因材施教”，但是两者内涵不可同类而语，形式上也不尽相同，只是说都随众生的本性而施教化，随众生的身份、社会地位、性情、禀赋等之不同施教化。佛教尤其是不舍一众生，三界普化，度众无厌。



欲事转为佛事

案例一

摩登伽女为嫁给佛陀的弟子阿难，就应允佛陀为尼，结果修得正果。



摩登伽女本来受情欲之心支配，纠缠阿难。佛陀就行方便教化说，你要配得上阿难比丘就先为尼，这样就把她“诓”进佛门，正是以欲钩牵，令入佛智。

案例二

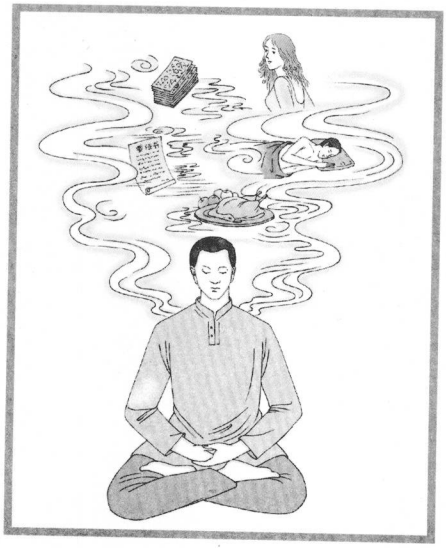
欲界人的物质欲望重，色界和无色界更重精神，三界中可互相转换。



欲界有淫欲、情欲、色欲、食欲等，即使最殊胜的天人们享受的也不过是物质之乐，而色界重禅定之乐，无色界更以心识住于深妙之禅定，由欲事入于禅定，也是精神的升华。

案例三

禅定时人的精神意识中会出现种种幻相，即平时潜藏的烦恼魔涌现。



烦恼魔是干扰禅定即佛教修行的，是学佛需要净化的心意识。在禅定的过程中，修行者可以通过转烦恼成菩提，而转识成智。这也是化欲事为佛事的一种。



本章解经

入不二法门品第九

尔时，维摩诘谓众菩萨言："诸仁者！云何菩萨入不二法门？各随所乐说之。"会中有菩萨名法自在，说言："诸仁者！生灭为二。法本不生，今则无灭，得此无生法忍，是为入不二法门。"

这时候，维摩诘对众位菩萨说："各位贤者啊，菩萨如何算是进入不二法门呢？请各位菩萨随意解说一下吧！"法会中有位叫法自在的菩萨发言说："各位贤者，生与灭为两对立法。但诸法本来无生，如今也无所谓灭，得到这种诸法无生灭的无生法忍认识，这便是入不二法门。"

德守菩萨曰："我、我所为二。因有我故，便有我所，若无有我，则无我所，是为不二法门。"不眴菩萨曰："受、不受为二。若法不受，则不可得，以不得，故无取无舍，无作无行，是为入不二法门。"德顶菩萨曰："垢、净为二。见垢实性，则无净相，顺于灭相，是为入不二法门。"

德守菩萨又说："内在自我与外在对象为我、我所两者。因为有个我的缘故，便会有我所见到的种种外境。如果断除对自我见识的执著，也就抛弃了我所见外境的执著，这便是入不二法门。"不眴菩萨又说："诸感官对外界有受与不受，即摄取与不摄取二者。如果法不可摄取，也就是不可得，既然不可得，也就无所执取、无所谓舍弃，无所谓造作、无所谓心有所行，这便是入不二法门。"德顶菩萨又说："污垢与清净是两相对立的。如果知道污垢的本质空性，也就不会执著于清净相，一切都是寂灭相，这便是入不二法门。"

善宿菩萨曰："是动、是念为二。不动则无念，无念即无分别，通达此者，是为入不二法门。"善眼菩萨曰："一相、无相为二。若知一相即是无相，亦不取无相，入于平等，是为入不二法门。"妙臂菩萨曰："菩萨心、声闻心为二。观心相空如幻化者，无菩萨心，无声闻心，是为入不二法门。"

善宿菩萨又说："惑心生起是动，持心为念，动与念是两相对立的。若无

动心则无念心，无念心就不作分别，不会生起疑惑烦恼之心意。通达这一点，便是入不二法门。”善眼菩萨又说：“任何事物不离一相，但本质上都空而无相，一相与无相两相对立。如果知道一相就是无相，有不取著于无相，这就是进入平等之想了，便是入不二法门。”妙臂菩萨又说：“度人的菩萨心和自度的声闻心两相对立，如果观一切众生的心相状本质上是空性，如幻如化，就既没有菩萨心，又没有声闻心，这便是入不二法门。”

弗沙菩萨曰：“善、不善为二。若不起善不善，入无相际而通达者，是为入不二法门。”师子菩萨曰：“罪、福为二。若达罪性，则与福无异，以金刚慧决了此相，无缚无解者，是为入不二法门。”师子意菩萨曰：“有漏、无漏为二。若得诸法等，则不起漏不漏想，不著于相，亦不住无相，是为入不二法门。”

弗沙菩萨又说：“善与不善是二对立法。如果心中没有善法与不善法的分别，心入无相境界而通达诸法，便是入不二法门。”师子菩萨又说：“于三界中所造身口意恶业为罪、善业为福，罪与福两相对立。如果通达罪的本性就是空性，则罪与福并无区别，以金刚智慧通达于此，就既无受缚也无解脱，这便是入不二法门。”师子意菩萨又说：“有烦恼为有漏，无烦恼为无漏，这二者相互对立。如果了知一切法都平等无二，心中不生起有烦恼和无烦恼的分别想，就是不执著于有相，也不停滞于空无之相，这便是入不二法门。”

净解菩萨曰：“有为、无为为二。若离一切数，则心如虚空，以清净慧无所碍者，是为入不二法门。”那罗延菩萨曰：“世间、出世间为二。世间性空，即是出世间。于其中不入、不出、不溢、不散，是为入不二法门。”善意菩萨曰：“生死、涅槃为二。若见生死性，则无生死，无缚无解，不然不灭，如是解者，是为入不二法门。”

净解菩萨又说：“有造作就是有为，无造作就是无为，有为与无为两相对立。若超离一切法数的区别，心等同虚空，就是以清净智慧行无所障碍之境地，这便是入不二法门。”那罗延菩萨又说：“有生死烦恼的世间与出离世间两相对立。悟到世间的本质为空性，就是出世间。在生死世间无所谓进入、出离、增加、减少，便是入不二法。”善意菩萨又说：“生死与不生不灭的涅槃两相对立。如果证得生死的本性空寂，就不会有生死的烦恼，则否定了生死的现象，便不再受生死束缚，也无所谓解缚，不会燃尽也不会灭亡，这便是入不二法门。”

现见菩萨曰：“尽、不尽为二。法若究竟，尽若不尽，皆是无尽相；

无尽相即是空，空则无有尽不尽相。如是入者，是为入不二法门。”普守菩萨曰：“我、无我为二。我尚不可得，非我何可得？见我实性者？不复起二，是为入不二法门。”电天菩萨曰：“明、无明为二。无明实性即是明，明亦不可取，离一切数，于其中平等无二者，是为入不二法门。”

现见菩萨又说：“断除一切烦恼为尽，烦恼未断为不尽，尽与不尽两相对立。一切事物无论是否烦恼灭除，都有无尽之相，这无尽之相便是空性。既然都是空性，就无所谓尽与不尽的分别。像这样入无尽之相，便是入不二法门。”普守菩萨又说：“我与无我两相对立。我，从根本上无法把握，那么无我又如何把握呢？证见自我的实性是空性，便不会再生起我或无我的分别见解，这便是入不二法门。”电天菩萨又说：“有慧则明，无慧则无明，明与无明两相对立。无明本质为空性，这与智慧所证得的明的空性是一致的。明也不可以执取，不能以任何法数来限定，所以，平等观待这二者，便是入不二法门。”

喜见菩萨曰：“色、色空为二。色即是空，非色灭空，色性自空。如是受想行识、识空为二，识即是空，非识灭空，识性自空，于其中而通达者，是为入不二法门。”明相菩萨曰：“四种异、空种异为二。四种性即是空种性，如前际后际空，故中际亦空。若能如是知诸种性者，是为入不二法门。”

喜见菩萨又说：“有形状颜色等的物质为色，证得一切色是空性，就是色空。色与色空两相对立。色即是空，并非事物都消灭后才证得空性，而是色的性质本身就是空，受、想、行、识等也同色一样。譬如说识与空两相对立，但识性就是空性，并非识性灭后才见空性，识之本性便是空，因为有分别的识能转化为无分别、见得一切为空性的智。通达这个道理，便是入不二法门。”明相菩萨又说：“地水火风四大称四种异，虚空称空种异。四种异与空种异两相分别。但四大的本性就是空种的本性，就像宇宙无论产生前、消灭后都是虚空，所以这生灭的中间也是虚空。如果这样了知四大本质都是虚空，便是入不二法门。”

妙意菩萨曰：“眼、色为二。若知眼性于色，不贪不恚不痴，是名寂灭。如是耳声、鼻香、舌味、身触、意法为二，若知意性于法，不贪不恚不痴，是名寂灭，安住其中，是为入不二法门。”无尽意菩萨曰：“布施、回向一切智为二。布施性即是回向一切智性，如是持戒、忍辱、

精进、禅定、智慧、回向一切智为二。智慧性即是回向一切智性，于其中入一相者，是为入不二法门。”

妙意菩萨又说：“眼指身体内部所具的感官眼根，色指外境即色尘，二者两相对立。如果知道眼根对外境不贪恋、不嗔恚、不痴迷，便是寂灭；依据同样的道理，耳与声、鼻与香、舌与味、身与触、意与法，也是相互对立的：如果了知一切意识对于法，也能够不贪著、嗔恚、愚痴，便是寂灭。将心安稳停留于这种寂灭中，便是入不二法。”无尽意菩萨又说：“布施与回向一切智两相对立。布施就是度化众生，回向一切智也是度化众生，二者的本性相同。依据同样的道理，六度之中的其他，如持戒、忍辱、精进、禅定和智慧等，都与回向一切智两相对立。智慧的本性与回向一切智的本性也一致，都能了悟诸相为一相即实相，这便是入不二法门。”

深慧菩萨曰：“是空、是无相、是无作为二。空即无相，无相即无作；若空、无相、无作，则无心意识，于一解脱门即是三解脱门者，是为入不二法门。”寂根菩萨曰：“佛、法、众为二。佛即是法，法即是众，是三宝皆无为相，与虚空等，一切法亦尔，能随此行者，是为入不二法门。”心无碍菩萨曰：“身、身灭为二。身即是身灭，所以者何？见身实相者，起不见身及见灭身，身与灭身，无二无分别，于其中不惊不惧者，是为入不二法门。”

深慧菩萨又说：“空、无相、无作两相对立。空就是无相，无相就是无作。如果认识到空、无相、无作三者的本性实为一相，便不会有分别的心、意、识。证得这三者中任一种的解脱，也就是等同证得三种解脱，这便是入不二法门。”寂根菩萨又说：“佛祖、佛法和僧伽两相对立。佛就是法，法就是僧众。这三宝都呈现无为相，与虚空完全等同。世间一切法莫不如此，都统一于无为相。能随顺这种认识而对待三宝的人，便是入不二法门。”心无碍菩萨又说：“五蕴合成身，身灭就是涅槃，身与身灭两相对立。身就是身灭。为什么呢？如果能证得此身实相不过是五蕴和合，则不会执著于身有之相，也不会执著于寂灭之相，便对有身、无身不惊不惧，这便是入不二法门。”

上善菩萨曰：“身口意善为二。是三业皆无作相，身无作相，即口无作相，口无作相，即意无作相；是三业无作相，即一切法无作相，能如是随无作慧者，是为入不二法门。”福田菩萨曰：“福行、罪行、不动行为二。三行实性即是空，空则无福行、无罪行、无不动行，于此三行而不起者，是为入不二法门。”华严菩萨曰：“从我起二为二。

见我实相者，不起二法；若不住二法，则无有识，无所识者，是为入不二法门。”

上善菩萨又说：“身业、口业、意业两相对立，而这三种业其实都无造作相。身无造作相也就是口无造作相，口无造作相也就是意无造作相。三种业均无造作相，也就是一切诸法本性的无造作相。能依据这一原则，使意识和智慧都不会生起造作相，便是入不二法门。”福田菩萨又说：“福行、罪行、不动行两相对立。三种行为的本性就是空。既然本性空，便没有福行，没有罪行，没有不动行。能够对这三行均不起分别，便是入不二法门。”华严菩萨又说：“自我与从自我主体生出的一切两相对立。如果能证见自我的实相，就不会有我与其他的分别。如果不执著这两者的分别，就不会有分别识见，没有分别识见，这便是入不二法门。”

德藏菩萨曰：“有所得相为二。若无所得，则无取舍者，无取舍者，是为入不二法门。”月上菩萨曰：“闇与明为二。无闇无明，则无有二，所以者何？如入灭受想定，无闇无明。一切法相亦复如是，于其中平等入者，是为入不二法门。”宝印手菩萨曰：“乐涅槃、不乐世间为二。若不乐涅槃、不厌世间，则无有二，所以者何？若有缚，则有解，若本无缚，其谁求解？无缚无解，则无乐厌，是为入不二法门。”

德藏菩萨又说：“有所得相就是我与我所得两相对立。如果无所得，就没有我的取舍，这种泯除自我与对其他的得与舍的立场，便是入不二法门。”月上菩萨又说：“愚暗与明智两相对立。既无暗也无明，就没有相对分别。为什么呢？如果证得灭受想定，也就无暗且无明了。同样，一切法相也都平等无分别，这便是入不二法门。”宝印手菩萨又说：“乐于证涅槃与不乐于住世间两相对立。如果不乐于滞留在涅槃境界且不厌在世间，就没有相对的两者。为什么呢？如果有缠缚，就会有解脱。如果根本没有缠缚，谁又会求解脱呢？如果缠缚与解脱都不存在，就无所谓乐贪与厌弃的态度了，这便是入不二法门。”

珠顶王菩萨曰：“正道、邪道为二。住正道者，则不分别是邪是正，离此二者，是为入不二法门。”乐实菩萨曰：“实、不实为二。实见者尚不见实，何况非实！所以者何？非肉眼所见，慧眼乃能见，而此慧眼，无见无不见，是为入不二法门。”如是诸菩萨各各说已。

珠顶王菩萨又说：“正道与邪道两相对立。若真正安住于正道之中，就不会分别什么是正，什么是邪。没有对正邪的分别心，便是入不二法门。”乐实

菩萨又说："真实与不真实两相对立。凡证见了真实之相的人尚且不能见到无相之实，何况没有证得实相的。为什么呢？一切法之实相，不是肉眼所能见，只有智慧法眼能见，但智慧法眼既一无所见又无所不见，这就是入不二法门。"所有的菩萨都一一讲解了对于入不二法门的看法。

问文殊师利："何等是菩萨入不二法门？"文殊师利曰："如我意者，于一切法，无言无说，无示无识，离诸问答是为入不二法门。"于是文殊师利问维摩诘："我等各自说已，仁者当说何等是菩萨入不二法门？"时维摩诘默然无言。文殊师利叹曰："善哉！善哉！乃至无有文字语言，是真入不二法门。"说是入不二法门品时，于此众中，五千菩萨，皆入不二法门，得无生法忍。

诸菩萨又问文殊师利："你看，什么才是菩萨入不二法门呢？"文殊师利便答道："依我之见，对一切法都不言语，不解说，不表示，不分别，对一切都不作答，这便是入不二法门。"于是，文殊师利便问维摩诘说："我们都各自说了自己的见解。大士，轮到你来说说什么才是菩萨入不二法？"这时维摩诘却默然无言。文殊师利大为感叹："善哉，善哉！到达放弃语言文字的境地，才是真正的入不二法门呀！"就在这样议论入不二法门的过程当中，听众中便有5 000位菩萨都得入不二法门，达到了对于诸法不生不灭的认识境地。

九

不二法门即真理：入不二法门品中说“中道”

本品先让31位菩萨各说如何入不二法门，以文殊菩萨的不执著语言文字名相点睛，以维摩诘的沉默不言为最高境界。

不二法门
31位菩萨的中道

所谓“二”就是分别、差别，品名为“不二”，就是无分别、无差别。“法”包括有为法、无为法、染法、净法等。证得真如实相、无为空理，一切平等，无有分别就是入“不二法”。

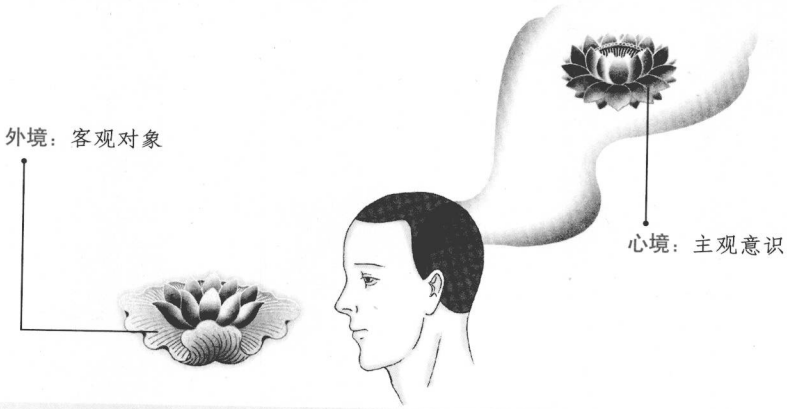
什么是“不二法门”

“一”没有分别，“二”就有了分别，故分别为二，不分别为不二。佛经中有云：“悟一则千从，迷一则万惑。”这里的“一”可以理解为宇宙中唯一的真理，即诸法实相。所有分别、困惑都起于“二”，故入“不二”法门就能断惑证真，超然解脱。一是绝对法，二是相对法，小乘人说“二”法，凡夫说“二”法，世间皆认为万事万物有相对，如老子说“有无相生，难易相成，长短相形，高下相倾”，佛家称对待。对待有排斥对方、互相独立又互为依赖的关系，凡夫相信有善方有恶，或执著于善，或执著于恶；小乘没有得空性智慧，所说十二因缘、四谛法、因果等仍然是对待法。大乘说不二法，是排斥一切相对，而通达绝对平等之空理。

此不二法门的基础，可以与前品“一切烦恼皆为如来种”互为观照，既然人人都有烦恼，人人都有佛性，那么众生平等，虽然现种种差别相，而实无分别。“不二法门”倡导的是大乘佛教的绝对平等精神、缘起性空的思想，以及中道的实践方式。三十多位大乘菩萨集聚一堂，共说“不二法门”，也是难得的盛况，更点出“不二法门”是菩萨及一切众生不可思议之解脱的核心。

所谓“入”，是通达之义：有信入，即对此不二法信顺不违；有解入，即对此不二法解观相应；有行入，行中道实践，住于不二法；有证入，得证诸法实相，即为入不二法。三十多位菩萨各以各的方式通往此不二法门，同时以“不二”为济度众生的筏子，到达终极真理的彼岸。

一切事物无不有二



哲学上讲一切事物无不有二，一个源于事物本身，一个源于心的观照。凡夫和小乘看主体和对象为二；大乘菩萨看心物不二，心就是物，物就是心，就像主观和客观不可分离。

大乘不可思议解脱的核心

不二法门

诸法空相、平等，不著两边



小乘：声闻、缘觉二乘

破我执，不破法执
证我空，不证法空
住涅槃，不住生死
执著两边中的精神意识

凡夫：三界六道众生

有我执，不得我空
因著我而有生死烦恼
住生死，不住涅槃
执著两边中的物质主体



31位菩萨说“不二法门”

①法自在菩萨：生灭不二　此菩萨以“自在”得名，他说在凡夫和小乘眼里，生与灭是两个对立的东西，而法无所谓生，也无所谓灭，因为法是实相，是空相。证得法不生不灭，就是得无生法忍，便是入不二法。

②德守菩萨：我、我所不二　此菩萨能持守般若、解脱、法身三德，他说，凡夫执著于四大五阴业报身为我，六尘缘影的外境为我所；小乘以有烦恼者为我，以所证的不彻底的空的涅槃为我所有法。大乘观一切皆空，既无我，也无我所有的一切，两者皆无主宰，断一切分别，便是入不二法。

③不眴菩萨：受、不受不二　不眴是眼睛不能合上的意思，此菩萨慧眼常开，观察众生都能领纳苦乐诸种感受，这就是受；菩萨了悟一切是幻相，面对外境而无挂碍，就是不受。小乘人还有受、不受二法，而舍受、执取不受。菩萨无执取、无舍，亦不领纳、也不寂灭，便是入不二法。

④德顶菩萨：垢净不二　此菩萨所修德业已具足圆满，就说垢法和净法，在凡夫和小乘看来就像是烦恼与解脱二法，而事实的真相是垢为分别心的作用，净相也是如此，一切相都是寂灭相，便是入不二法。

⑤善宿菩萨：是动、是念不二　宿是星宿，善宿有光明之意。此菩萨得日月星宿三昧，他说，凡夫追逐外境，为之神驰，是动；小乘执持正念，禅定寂灭，是静。菩萨既不追逐外境，也不住寂灭，即是入不二法。

⑥善眼菩萨：一相、无相不二　此菩萨拥有择法的智慧眼，善于观察契入中道之理，他说，凡夫执著于相，小乘于涅槃中离相，不知一相就是实相，就是无相。菩萨知此，又不执著于无相，就是入不二法。

⑦妙臂菩萨：菩萨心、声闻心不二　此菩萨善以种种殊胜方便的手臂提携众生，他说，菩萨和声闻之发心虽有大小之别，但心本身如幻如化，心相亦空，故菩萨心、声闻心皆不可得，一切心皆是佛心，此为入不二法。

⑧弗沙菩萨：善、不善不二　弗沙是星宿名，此菩萨出世时与此星相应，他说，善和不善并不绝对，凡夫和小乘以为善是善，不善是不善，不知一切法皆随其各自因缘而受果报，不起善与不善想，就能入于无相而通达诸法真如，便是入不二法。

⑨师子菩萨：罪福不二　此菩萨说法无所畏惧如狮子吼，他说，罪为恶之果报，福为善之果报，了知罪无实罪，福无实福，以般若空观（金刚慧）观此二者，悟得罪空、福空，无缚无解，就能入不二法。

⑩师子意菩萨：有漏、无漏不二　此菩萨于生死洪流中得根本智，直登彼岸，如狮子渡水，截流直渡，曲则不渡。他说，世间善恶烦恼等有漏与一切法无相的无漏，凡夫与小乘以为有二法。菩萨证得诸法平等，则无有漏、无漏，也不生起



大乘中道

小乘

纯是出世间法门，要断除自己的烦恼，追求个人的自我解脱，从了生死出发，以离贪爱为根本，以灭尽身智为究竟。

大乘

主要阐发诸法“性空假有”的理论，即认为一切现象（诸法）都是因缘（各种条件）而起，是无自性的，因而是空。



中道被认为是佛教最高的真理

信奉释迦牟尼为教主，认为现世界只能有一个佛，即释迦牟尼，不能同时有两个佛。所以，小乘的最高修为是阿罗汉。

大乘成佛

不偏于空，也不偏于有，非空非有，亦空亦有，不落二边，圆融无碍，这就是中道。

每个人只要发阿耨多罗三藐三菩提心，即可成佛，人人都具有佛性。但是不可以执著一端，要放弃两边而行中道。

小乘成佛



此想，不执著于有相和无相，就是入不二法。

⑪净解菩萨：有为、无为不二　此菩萨见解纯正无染，说有为就是心有生住灭，无为就是心无生住灭，即心有造作和心无造作，凡夫与小乘以为有二法，不知心如虚空，证得清净智慧，就无一切障碍，便是入不二法。

⑫那罗延菩萨：世间、出世间不二　那罗延，即力士、坚固、勇健之意。此菩萨说，世间缘起如幻性空，知其不可得，就是出世间，在世间中不出不入，亦无世间可出可入，知世间、出世间平等，就是入不二法。

⑬善意菩萨：生死、涅槃不二　此菩萨善知众生心意，也善解生死、涅槃的妙理，他说，凡夫见生死，小乘住涅槃，生死如幻化，菩萨既不住生死，也无束缚与解脱，不生不灭，就是入不二法。

⑭现见菩萨：尽、不尽不二　此菩萨以现量智照见诸法了无挂碍，他说，了脱生死是尽，不能了脱生死是不尽。一切无尽，众生无尽，佛智无尽，故尽和不尽都是无尽相，都是空，便是入不二法。

⑮普守菩萨：我、无我不二　此位菩萨守持真如法性而不失善法，他说，凡夫执著于有个“我”，小乘追求无我，菩萨认为“我”和“无我”都不可得，彻见我的真实性空性，既无“有我”，也无“无我”，便是入不二法。

⑯电天菩萨：明、无明不二　此菩萨深知天然空理，智慧运用迅速如雷，立竿见影，所以称为电天菩萨。他说，佛性是明，众生性是无明，凡夫和小乘各执一端，不知无明是以现象幻有为实，了知如幻即是明，明与无明完全平等，就是入于不二法门。

⑰喜见菩萨：色、色空不二　此菩萨一切众生见之就会欢喜，他说，色、受、想、行、识五阴皆空，以色为例，色是幻有，可证得当下即空，而不是要等到识空才色空。在五阴之中，通达此五阴皆空，就是入不二法。

⑱明相菩萨：四种异、空种异不二　此菩萨深知四大通塞、明暗等相，他说，四大种即地、水、火、风各有异相，为色法，空大种不同于四大，为空法，凡夫和小乘以为色空是二法，不知地水火风亦无实性，无过去、现在、未来，四大皆空，所以色空无异，就是入不二法。

⑲妙意菩萨：眼色不二　此菩萨善于思维根尘（境）的妙性，他说，凡夫小乘只知眼根以色尘（一切有形物质）为对境，如果眼对于所见之物不贪、不嗔、不痴，心境寂然不动，就是寂灭；至于耳鼻舌身意等根，直对声香味触法，同样如此，就是住于寂灭空性，便是入不二法。

⑳无尽意菩萨：布施、回向一切智不二　此菩萨发大悲心，常行六度，无有穷尽，他说，布施等六度都是回向一切智，所谓回向就是度众生，一切智是根本智、佛智，六度上求佛智、下度众生，所以六度和回向一切智是平等的，便是入不二法。



㉑深慧菩萨：空、无相、无作不二　此菩萨得甚深三昧，发甚深智慧，他说，三解脱中的空、无相、无作，一般人以为有区别，不知道空即是无相，无相即是无作，这三者都不执著于心意识，一解脱门即是三解脱门，就是入不二法。

㉒寂根菩萨：佛法众不二　此菩萨得六根清净，他说，佛法众即佛法僧三宝，一般人以为这三者互异，但就自性而言，佛就是法，法就是僧，这三宝都空无相，等同虚空，一切法也都是如此，能随顺此平等行，就是入不二法。

㉓心无碍菩萨：身、身灭不二　此菩萨通达二谛妙理，心无挂碍，无所畏惧，他说，凡夫认为有此身，小乘追求此身寂灭，既然五蕴皆空，身就是身灭，生是因缘，死是因缘，此身并无所属，所以能在其中不惊不惧，就是入不二法。

㉔上善菩萨：身口意业不二　此菩萨三业清净，通达中道，他说，身口意三业互异，凡夫和小乘以为这三者有区别，不知三业都无作相，一切法无作相，诸法平等，就是入不二法。

㉕福田菩萨：福行、罪行、不动行不二　此菩萨不著罪福二相，教化众生，为众生种福田，凡夫和小乘以为福行、罪行、不动行各有分别，不知这三行的真实本性都是空。菩萨能在此三行中不生起差别心，就是入不二法。

㉖华严菩萨：从我起二不二　此菩萨以万行之因花，庄严佛果，他说，从我相而起，乃至他人相、众生相，凡夫小乘以为都有差别，菩萨能彻见我相及人相等的真相，没有分别心，就是入不二法。

㉗德藏菩萨：有所得相不二　此菩萨能含藏三德秘藏，他说，对能证得和所证得的法相，菩萨认为都无所得，故无取舍，就是入不二法。

㉘月上菩萨：暗与明不二　此菩萨智慧之光如皓月当空，他说，凡夫和小乘看到暗（诸惑）和明（智慧）是对立、有差别的，菩萨见这二者无分别，即无黑暗亦无光明、无光明亦无黑暗，一切法相也都是这样，远离二边，住于中间，就是入不二法。

㉙宝印手菩萨：乐涅槃、不乐世间不二　此菩萨以诸法实相印为手，常以方便智提携众生，他说，对于小乘人而言，就是乐于涅槃和不乐世间，仍然是有涅槃和世间的差别。菩萨不住涅槃而入生灭，不厌世间而施教化，就是既无世间束缚，也无涅槃解脱，自由通脱，就是入不二法。

㉚珠顶王菩萨：正道、邪道不二　此菩萨顶戴实相，如同珠髻，他说，正能破邪，故为正道，正邪都是从因缘生起，两者不过是安立的假名。菩萨行真正正道，不分别邪和正，就是入不二法。

㉛乐实菩萨：实、不实不二　此菩萨好乐实相，他说，凡夫和小乘以有法为实，菩萨以空理为实相。实不可得，不实更不可得，实相既不是肉眼所能见，也不是不见就不存在的，唯慧眼所能彻见。慧眼见如同不见，见亦空，不见亦空，此实相都是不增不减，就是入不二法。



如何入不二法门

不著文字，即得解脱

“不二法门”先是由维摩诘让众菩萨说，众菩萨各自说出入不二法门之法后，又请智慧第一的文殊菩萨说，文殊师利最后仍请维摩诘说，到此方才得不二之究竟。

文殊师利说“不二法门”：言语断道

31位菩萨各说完自己是如何入不二法门的，将诸法性相的诸多方面都言说道尽，轮到文殊师利菩萨，文殊师利就说，既然你们都以言说的方式表达对不二法门的理解，那以我知见，对于一切法都不言说，都无指示，都无分别，远离一切问答，就是入不二法门。

前31位菩萨都是列举各个相对的概念，如生灭不二、垢净不二、善恶不二等，消融一切对立、差别面，以达到圆融、平等的境界。但是无一不是运用言说来穷尽道理，仍然还是有个“执著”，执著于语言，有言语就仍然有思维、有分别，所以还是不能完全准确地或以尽善尽美的方式表达出“诸法空相”的真谛，犹如拂尘扫去灰尘，却还留下拂尘——自己的印迹。

所以，文殊师利的见解就在于要断言语，没有任何言语、辩论等的指示而直接通达不二之真义。为什么要断言语呢？佛经中说“言语断道”，即指佛法究竟之真理，是不可言说的，用言语来表达，仍然会使人们产生各种各样的理解，而被它的表义所迷，不知真正的道理知见了。平时，我们用言语来表达、沟通时，都难以做到正确传达出自己的本意，何况深奥幽玄的佛理呢？佛的教义，有时要凭直觉或用心地体悟，才能有所顿悟。越说反而越说不清，或者歪曲真理，这也是很常见的。最微妙的一个例子是，佛祖法会时拈花，迦叶微微一笑，佛就说“我有正法眼藏，涅槃妙心、实相无相，微妙法门，不立文字，教外别传，付嘱摩诃迦叶”，从而才有禅宗传了下来。禅宗就是直指心性，反对言语断道。

维摩诘说“不二法门”：语默不二

这时，文殊又让维摩诘说什么是菩萨入不二法门？维摩诘却沉默不言。文殊师利就赞叹不已，说这就是没有文字语言，无须回答，即入不二法门，仿佛维摩诘配合文殊完成了一次行为艺术，以解释什么是离言说的不二法门。

维摩诘的“默然无言”对后世禅宗的影响非常大，就如佛教中有个故事说，有人问月亮在哪？别人就伸出一根手指，指向天上，这人见了，便说，原来月亮就是手指。不知道手指只是指向真理的“手段”，而错把手段当真理。维摩诘的



言语有限，真理无限

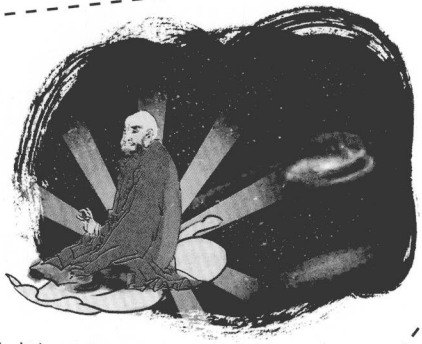
言默不二

佛祖释迦牟尼曾在灵山法会上拈起一朵金婆罗花，却什么话也不说，众人不解其意。座中只有大迦叶绽颜一笑，佛祖便把正法以不立文字的方式传授给他，就是言即是默。无言语交流，彼此心灵微妙契合，就是默即是言。



迦叶缘何能与佛祖会意？迦叶超越有相和无相的差别，知道拈花是有相，亦是无相，从而通达实相，超越虚假之表相，故微笑。





宇宙的真相无法用言语诠释，因言语都只是一种知见，任何知见都只是主观认识，知见难以穷尽世界奥妙。

宇宙世界自有它不受任何主宰的运行轨迹，即世间万物只要存在的，就是合理的，这种存在性从佛教上讲就是因缘，缘起缘灭即为其生灭。



沉默就是不用手指，不借助任何手段，以免众人因妄想执著而颠倒对法的认识。

维摩诘本来是善于雄辩的人，辩才无两，滔滔不绝，但是面对31位菩萨“以言显道”，反而选择了默然的方式，以“无言”显道，使对不二法门的阐释达到极点。道本来是无言的，故以无言来显示无言，就比以有言显示无言要高明得多。维摩诘以默然显示对道的理解，以语默不二表达不著文字，不执著有言、无言，不为言语文字所束缚，不以文字来显示解脱相，是悟得真空，不著言相，当下会意，即得解脱。

语即默，默即语，语默不二。说话和不说，在凡夫和小乘看来就是二法，是对立的，这表明凡夫和小乘都还著相。维摩诘示现疾病，广为大众说法就是“语”，维摩诘把方丈室内一切都除去，仅留一塌相待就是“默”，前者是用语言使众人明白空的道理，后者是不言一句，以空室显示空理。



不二之平等法门

《维摩诘经》所宣传的佛法是平等圆融的，诸法平等，无有高下，无二无别，分别的是我们自己的心，如若能够不起分别心，知道一切性空，原本平等，就有可能入不二法门，这也是不可思议解脱的核心。

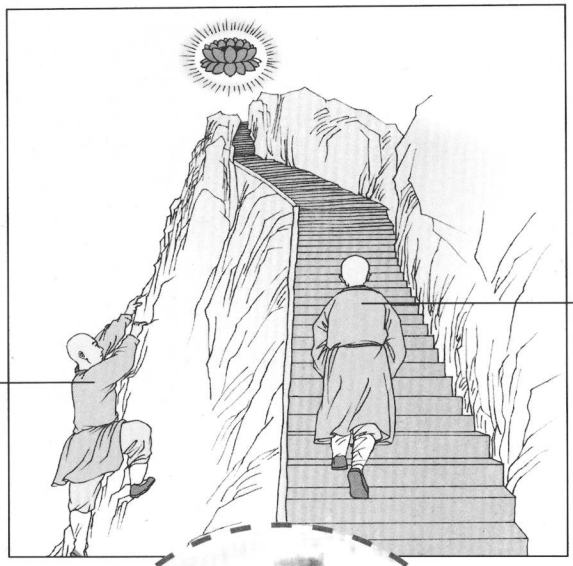
前面维摩诘提到不可思议之解脱菩萨，能以大入小，小大不二，以动摄静，动静不二，这是就物质的时间、空间而言，总揽了大千世界一切客观对象的大的特性。现在又从粗到精，乃至到更细微的特性方面，说一切事物、一切法都不二。不二除了无差别的涵义，还有一层意义就是：超越。超越一切差别相，超越一切言词、文字、概念、思维等，超越有为和无为，超越生灭及一切相对法门，离言绝相，契入真空妙有，看一切都没有差别，都是平等的，就是不二之平等法门。

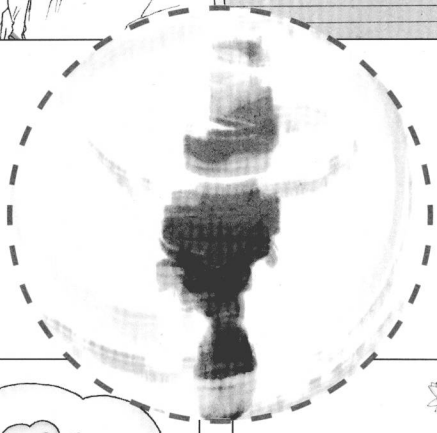


万法归一

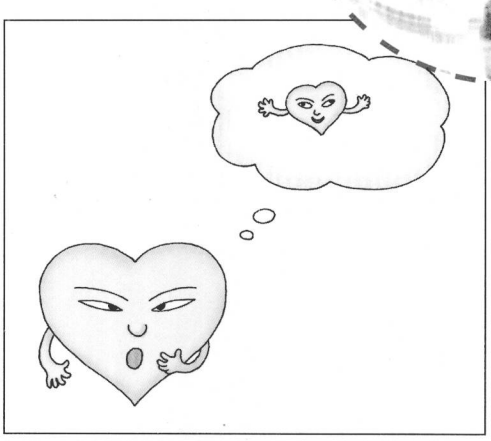
佛法的最高境界——“是法平等，无有高下”。众生靠着自己的因缘修法，途径不一，但最后都可以证得解脱，即为不二。

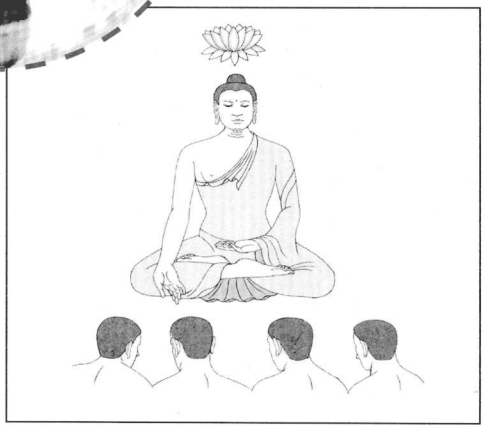
万事万物都是因着因缘生成，既是“真空”，亦是“妙有”，即所谓的实相、空性、无相，所有的“二”都要归此“一”。





一切都是空相
一切都平等





语默不二

并非不说就不能表达，也并非说就能表达到位，说和不说都能达到表达的目的，是为语默不二。

生佛不二

烦恼就是菩提，一切众生都有烦恼，亦都有佛性，故佛和众生平等，众生悟则成佛，佛迷则为众生，是为生佛不二。



本章解经

香积佛品第十

于是舍利弗心念："日时欲至，此诸菩萨当于何食？"时维摩诘，知其意而语言："佛说八解脱，仁者受行，岂杂欲食而闻法乎？若欲食者，且待须臾，当令汝得未曾有食。"

于是，舍利弗心里忖念："快到中午了，这些菩萨们该在哪儿就食呢？"这时，维摩诘便知道了他的心意，对舍利弗说："佛祖教导的8种解脱法门，你应该切实奉行了吧。怎么还会一边想着就食，一边听闻佛法呢？如果要吃饭了，请稍等片刻，会让你吃到从未见过的美食呢。"

时维摩诘即入三昧，以神通力，示诸大众，上方界分过四十二恒河沙佛土，有国名众香，佛号香积，今现在，其国香气，比于十方诸佛世界人天之香，最为第一。彼土无有声闻辟支佛名，唯有清净大菩萨众，佛为说法，其界一切，皆以香作楼阁，经行香地，苑园皆香，其食香气，周流十方无量世界。时彼佛与诸菩萨，方共坐食，有诸天子皆号香严，悉发阿耨多罗三藐三菩提心，供养彼佛及诸菩萨，此诸大众莫不目见。

说这话时，维摩诘便进入三昧禅定，以他的神通力，将上方世界显现在集会大众的眼前，这世界在上方42个恒河沙数的佛国之外，国名为众香，教化此土的佛名叫香积佛，现在仍住世。众香国馨香浓郁，胜过十方世界一切佛国中人天二界的任何香味。此国中没有声闻小乘、辟支佛独觉的说法，只有许多清净的大菩萨众。那香积佛为他们演说佛法，其国中的亭台楼阁都是以馨香做成，菩萨在香地上作念佛、散步的经行，至于庭院林园也都是奇香异卉；而菩萨们的食用之物更是芳香，这香气流遍十方无量世界。这时，众人见到维摩诘用神力示现的众香国中，那香积佛与众位菩萨正坐着进食。一切天人都名为香严，全都发心要求无上菩提道，因而一心供养香积佛和众菩

萨。此景维摩诘室中的大众没有不亲见的。

时维摩诘问众菩萨言："诸仁者！谁能致彼佛饭？"以文殊师利威神力故，咸皆默然。维摩诘言："仁此大众，无乃可耻？"文殊师利曰："如佛所言，勿轻未学。"

维摩诘于是问众菩萨道："诸位，谁能够去香积佛那里乞食呢？"由于文殊师利的威德神通之力慑服大众，所以没人应声。维摩诘便说："这么多仁人大士，竟然没有人敢应声，岂不是很丢脸吗？"文殊师利回答说："佛祖曾经教诲过，不应轻视未成就道果的新学菩萨啊。"

于是，维摩诘不起于座，居众会前，化作菩萨，相好光明，威德殊胜，蔽于众会，而告之曰："汝往上方界分，度如四十二恒河沙佛土，有国名众香，佛号香积，与诸菩萨方共坐食。汝往到彼，如我辞曰："维摩诘稽首世尊足下！致敬无量，问讯起居，少病少恼，气力安不？愿得世尊所食之余，当于娑婆世界施作佛事，令此乐小法者得弘大道，亦使如来名声普闻。"

于是，维摩诘并未起身离座，就在大众面前化现成形象端庄而光芒耀眼的菩萨，显露出非同一般的威严德相，顿时使集会中的众天人、佛弟子等黯然失色。维摩诘对他所化现出来的菩萨说："你到上方世界去，越过42恒河沙数的国土，到一个名叫众香的佛国，号称香积的佛正与众菩萨坐在一起用斋。你到那里便按我的话这么说：'维摩诘稽首向世尊如来恭敬致礼，问候您起居安和，无病痛扰恼，愿您常气舒力匀。希望世尊您能将吃剩的饭食，施给娑婆世界，作为举办斋供佛事之用，使那里原本只是乐于小乘之法的修行者，得以弘扬菩萨大道，也使香积如来的威名传遍整个娑婆世界'。"

时化菩萨即于会前，升于上方，举众皆见其去，到众香界，礼彼佛足，又闻其言："维摩诘稽首世尊足下！致敬无量，问讯起居，少病少恼，气力安不？愿得世尊所食之余，欲于娑婆世界施作佛事，使此乐小法者得弘大道，亦使如来名声普闻。"

当下，维摩诘所化现的菩萨便在所有的会众面前徐徐升起，往上方世界而去。会众都目睹他立即就到了众香国并对香积佛恭敬施礼。他们又听见他

对佛问讯：‘维摩诘稽首向世尊如来恭敬致礼，问候您起居安和，无病痛扰恼，愿您常气舒力匀。希望世尊您能将吃剩的饭食，施给娑婆世界，作为举办斋供佛事之用，使那里原本只是乐于小乘之法的修行者，得以弘扬菩萨大道，也使香积如来的威名传遍整个娑婆世界’。”

彼诸大士，见化菩萨，叹未曾有！今此上人，从何所来？娑婆世界，为在何许？云何名为乐小法者？即以问佛，佛告之曰：“下方度如四十二恒河沙佛土，有世界名娑婆，佛号释迦牟尼，今现在。于五浊恶世，为乐小法众生敷演道教；彼有菩萨名维摩诘，住不可思议解脱，为诸菩萨说法，故遣化来，称扬我名，并赞此土，令彼菩萨增益功德。”彼菩萨言：“其人何如？乃作是化，德力无畏，神足若斯！”佛言：“甚大！一切十方，皆遣化往，施作佛事，饶益众生。”

那香积佛座前的一切大众，见到维摩诘所化的菩萨，都感叹从未曾见过这种景况，于是都问香积佛说：“世尊，这位大士从何方国土而来？娑婆世界又在哪里？什么叫做乐于小乘之法呢？”香积佛于是回答：“在我们的下方，越过42恒河沙数那样多的国土，有一个叫娑婆的世界，那里现今住持教化的佛是释迦牟尼。他为在五浊恶世中乐于小乘之法的众生，演说菩萨大道的教法。那里有一位在家菩萨，名叫维摩诘。他已经安住在不可思议解脱的境界之中，因为要向释迦牟尼佛的诸菩萨说法，所以派遣了他的化身前来称扬我的名声，并赞美我这香积佛的国土，使那娑婆世界中众位菩萨更坚固向大乘道之心和增加度化众生的功德。”香积佛座前的菩萨们又说：“这维摩诘究竟是什么样子呢？竟有如此能力做变化之身，有这等毫无畏怯的威德和神通之力？”香积佛说：“维摩诘神通甚大。一切十方佛国，他都能派遣化身前往，并在那里做佛事以利益一切众生。”

于是香积如来，以众香钵，盛满香饭，与化菩萨。时彼九百万菩萨俱发声言：“我欲诣娑婆世界供养释迦牟尼佛，并欲见维摩诘等诸菩萨众。”佛言：“可往。摄汝身香，无令彼诸众生起惑著心。又当舍汝本形，勿使彼国求菩萨者，而自鄙耻。又汝于彼莫怀轻贱，而作碍想，所以者何？十方国土，皆如虚空。又诸佛为欲化诸乐小法者，不尽现其清净土耳！”

于是，香积佛便以众香国的净钵盛满香饭递给维摩诘所化的菩萨。这时，香积佛座前的900万菩萨都起身说："我们都想到那娑婆世界中去，供养那释迦牟尼佛。我们想见维摩诘居士和那里的菩萨。"香积佛如来便说："去吧。摄化你们的身体之香，以免那娑婆世界中的众生起迷惑误执之心，同时也要舍弃本来的身形，免得那里求菩萨之道的修行者自惭形秽，生鄙贱羞耻之心。你们要注意，不能对那里的众生怀有轻贱的想法，妨碍了你们的度化教导行为。为什么呢？十方世界的国土原本就像虚空，而且诸佛如来为了度化那些乐于小乘之法的修行者，总是不会完全向他们显现自己无比清净的国土的。"

时化菩萨既受钵饭，与彼九百万菩萨俱，承佛威神，及维摩诘力，于彼世界，忽然不现，须臾之间，至维摩诘舍。时维摩诘即化作九百万师子之座，严好如前，诸菩萨皆坐其上。时化菩萨以满钵香饭与维摩诘，饭香普薰毗耶离城，及三千大千世界。

于是，维摩诘所化菩萨与那900万菩萨一道，得香积佛神力持被和维摩诘神力辅助，一下子从那众香国土消失，倏忽就来到了维摩诘室中。这时候维摩诘又变化出900万菩萨的师子座，装饰完好，庄严如故，让他带来的菩萨各个就座。维摩诘所化菩萨就捧出那盛满香饭的净钵献给维摩诘，那斋饭的香味一下子熏遍毗耶离大城以至三千大千世界。

时毗耶离婆罗门、居士等，闻是香气，身意快然，叹未曾有！于是长者主月盖，从八万四千人。来入维摩诘舍，见其室中菩萨甚多，诸师子座，高广严好，皆大欢喜，礼众菩萨及大弟子，却住一面。诸地神虚空神及欲色界诸天，闻此香气，亦皆来入维摩诘舍。

这时候，毗耶离城中的众婆罗门及在家居士等，也都感受到芳香扑鼻，遍身欣快，便无不感叹这是前所未有的吉瑞之事。于是城中长者领袖月盖，率领着84 000人，往维摩诘住处来了。看见此居室中有如此多的菩萨，又有如此多美好而庄严的师子宝座，都大为欢喜，纷纷向众菩萨及佛的弟子们礼敬，然后退到一边。另外，那些土地神、虚空神和欲界色界的所有天人，也都闻见了这芳香气味，全部涌到维摩诘住处来。

时维摩诘，语舍利弗等诸大声闻："仁者可食，如来甘露味饭，大

悲所熏，无以限意食之，使不销也。有异声闻念是饭少，而此大众人人当食？”化菩萨曰：“勿以声闻小德小智，称量如来无量福慧！四海有竭，此饭无尽！使一切人食，抟若须弥，乃至一劫，犹不能尽，所以者何？无尽戒、定、智慧、解脱、解脱知见，功德具足者，所食之余，终不可尽，于是钵饭悉饱众会，犹故不儴。”其诸菩萨声闻天人，食此饭者，身安快乐，譬如一切乐庄严国诸菩萨也，又诸毛孔皆出妙香，亦如众香国土诸树之香。

这时维摩诘便对舍利弗等佛陀的大声闻弟子们说：“你们请食用这如来甘露之饭吧！这是香积佛的大悲心所熏过的，不要怀着有限量的小乘心食用此饭，那样会无从消受的。”有位怀声闻小乘心的人就心生异念，觉得饭太少，怎么够眼前如此多的大众食用呢？维摩诘所化的菩萨便说：“不要以小乘声闻的微薄狭小的德行和智慧来衡量如来世尊的无限宽广的福德智慧。即使四大海会枯竭，这香饭也不能食尽呢。如果世间所有的人都来食此香饭，每个人抟的饭团就像须弥山那样大，哪怕历时一劫，这钵香饭也用不完呢。为什么呢？因为这香饭是香积佛如来用斋后余下的，香积佛和众菩萨是修行了戒、定、智慧、解脱及解脱知见等，功德完满无缺，所以他们剩下来的斋饭绝不会食尽。因此，这钵饭完全能让所有会上的人都吃得饱足，还有富余。”那些食用了香饭的菩萨、声闻、众天人等，都觉得身心快乐安适，就好像一切快乐美好庄严佛国中的菩萨一样；而且食用了这香饭之后，他们的毛孔都飘溢出奇妙的香味，就好像生长在众香国的园林中的香树一样的香味。

尔时，维摩诘问众香菩萨：“香积如来，以何说法？”彼菩萨曰：“我土如来无文字说，但以众香令诸天人得入律行。菩萨各各坐香树下，闻斯妙香，即获一切德藏三昧，得是三昧者，菩萨所有功德皆悉具足。”

这时候，维摩诘便问众香国的菩萨：“香积如来怎样说法呢？”那些菩萨答道：“在我们那国土的如来，说法不用文字，只是用众香便可熏化众天人，使他们依法持戒守律。所有的菩萨各自停坐于一棵香树下，只要闻见了那殊胜无比的妙香，也就获得了一切功德充分含藏其中的三昧禅定。得此三昧的菩萨，也就随之具足一切功德。”

彼诸菩萨问维摩诘：“今世尊释迦牟尼，以何说法？”维摩诘言：“此

土众生，刚强难化，故佛为说刚强之语以调伏之。言是地狱、是畜生、是饿鬼、是诸难处、是愚人生处。是身邪行，是身邪行报；是口邪行，是口邪行报；是意邪行，是意邪行报；是杀生，是杀生报；是不与取，是不与取报；是邪淫，是邪淫报；是妄语，是妄语报；是两舌，是两舌报；是恶口，是恶口报；是无义语，是无义语报；是贪嫉，是贪嫉报；是嗔恼，是嗔恼报；是邪见，是邪见报；是悭吝，是悭吝报；是毁戒，是毁戒报；是嗔恚，是嗔恚报；是懈怠，是懈怠报；是乱意，是乱意报；是愚痴，是愚痴报；是结戒，是持戒，是犯戒；是应作，是不应作；是障碍，是不障碍；是得罪，是离罪；是净，是垢；是有漏，是无漏；是邪道，是正道；是有为，是无为；是世间，是涅槃。以难化之人，心如猿猴，故以若干种法，制御其心，乃可调伏。譬如象马，恍戾不调，加诸楚毒，乃至彻骨，然后调伏。如是刚强难化众生，故以一切苦切之言，乃可入律。”

那些众香国的菩萨便又问维摩诘：“而今现世的释迦牟尼佛又怎样说法呢？”维摩诘居士说：“此国土中的众生，顽固而桀骜不驯，难以教化，所以佛世尊便以强硬的说法教化他们，便对他们说地狱、饿鬼、畜生三恶道以及种种险恶艰难之境地；说愚痴的人将会再生的恶劣处境；说若身、口、意三者所造邪行恶业，便遭身、口、意三种邪行报应；说若杀害生命，便遭杀生的恶报；说若偷盗抢劫，便遭不与而取的恶报；说若有男盗女娼行为，便遭邪淫的恶报；说若信口胡说，便遭妄语的恶报；说若挑拨是非，便遭受两舌的恶报；说若恶语伤人，便遭恶口的报应；说若花言巧语，便遭绮语的恶报；说若有贪婪嫉妒，便遭贪嫉的恶报；说若有嗔怒恼恨，便遭嗔恼的恶报；说若怀有邪僻我见，便遭受邪见的报应；说若有悭吝刻薄，便遭受悭吝的报应；说若毁失戒律，便遭毁禁的恶报；说若有嗔恚邪行，便遭嗔恚的恶报；说若懈怠懒怠，便遭懈怠的恶报；说若胡思乱想，便遭乱意的报应；说若愚昧无知，使遭受愚痴的报应；说什么是结戒，什么是持戒，什么是犯戒；说什么当做，什么不当做；什么是修道障碍，什么并非障碍；说什么会造孽获罪，什么可以消灾离罪；说什么是清净，什么又是秽垢：说什么是有漏法，什么又是无漏法；说什么为邪行外道，什么又是正行正道；说什么是有为法，什么又是无为法；说何为世间，说何为涅槃。所有这些不同的说法，都是因为众生难以教化，他们的心性好比猿猴，浮躁不安，只有用不同方法控制其心意，才

能进而加以调伏培养。如同猛象与烈马，桀骜不驯，除非严加鞭笞，使其痛苦彻骨，然后才能调教驯养。众生如此顽固刚强而难以教化，因而要以苦口婆心、合乎众生根机的言语教导他们，这样才能使之服从戒律。”

彼诸菩萨，闻说是已，皆曰：“未曾有也！如世尊释迦牟尼佛，隐其无量自在之力，乃以贫所乐法，度脱众生；斯诸菩萨亦能劳谦，以无量大悲，生是佛土。”维摩诘言：“此土菩萨于诸众生大悲坚固，诚如所言。然其一世饶益众生，多于彼国百千劫行。所以者何？此娑婆世界，有十事善法，诸余净土之所无有。何等为十？以布施摄贫穷，以净戒摄毁禁，以忍辱摄嗔恚，以精进摄懈怠，以禅定摄乱意，以智慧摄愚痴，说除难法度八难者，以大乘法度乐小乘者，以诸善根济无德者，常以四摄成就众生，是为十。”彼菩萨曰：“菩萨成就几法？于此世界行无疮疣，生于净土。”

来自众香国的菩萨们听他说完，便一齐感叹：“真是前所未闻！释迦牟尼世尊原来隐去了无限量的神通力，而以此土众生所乐于接受的方法度他们脱离苦海。此土的菩萨也能恭谦而任劳任怨，怀着无量大悲心，生于释迦如来的国土。”维摩诘又说：“此土的菩萨，诚如你们所言，有坚深不变的大悲心，但不仅于此，他们在一生一世中所利益的众生，远远超过了其他佛土上历尽百千万劫度化的众生。为什么呢？在这个娑婆世界中，有十事善法门，这是别的佛国净土中所没有的。哪十事呢？即以布施赈济贫穷；以不断努力克服懈怠；以持守清净戒律克制毁坏禁戒的行为；以忍辱精神防止嗔怒；以禅定防止胡思乱想；以智慧摄化愚痴；以演说除难的方法来排除 8 种困难；以大乘法门度化那本来满足于小乘法的修行者；以善良的根性来感化无德行的人；以布施、爱语、利行、同事的四摄法，帮助众生完成除恶向善的修行。所有这些，就是菩萨的十善事。”众香国的菩萨们便又问：“菩萨应该修成哪些法门，才能在此国土上做到所作所为没有缺憾，而使众生都能往生净土呢？”

维摩诘言：“菩萨成就八法，于此世界行无疮疣，生于净土。何等为八？饶益众生，而不望报；代一切众生受诸苦恼，所作功德尽以施之；等心众生，谦下无碍；于诸菩萨视之如佛；所未闻经，闻之不疑；不与声闻而相违背；不嫉彼供，不高己利，而于其中调伏其心；常省

己过，不讼彼短，恒以一心求诸功德，是为八。”维摩诘、文殊师利于大众中说是法时，百千天人皆发阿耨多罗三藐三菩提心，十千菩萨得无生法忍。

维摩诘说：“菩萨若能修成8种善法门，就能在此国土中做到所作所为没有缺憾，而使众生都得以往生净土。哪8种呢？使众生得利益而不指望回报；代替众生承受种种苦恼，将自己所积累的功德回向众生；平等地看待众生，言行恭谦，畅快无阻碍；将所有的菩萨均视为佛世尊，对以前未听说的经典，听了之后不生疑惑，相信并奉行；不与小乘声闻的教法冲突；不嫉妒别人的供养更好，不炫耀自己所得利益功德，能调伏自心，使之保持平和宁静；经常检查反省自己的过失，不去议论指责他人的不足，一心一意地追求善行功德。这便是菩萨的8种善法门。”当维摩诘和文殊师利在大众中解说菩萨的十善事和八法门时，有10万天人都发求佛道的无上正等正觉心，有一万菩萨证得法无生无法的无生法忍的境地。

十

以香饭为佛事：香积佛品中行菩萨方便

本品中维摩诘化身为菩萨，到上界的众香国向香积佛化来香饭，此香饭有无限功德，能做佛事，令闻到的人发向道心。

香饭的来历

众香国施佛饭

在众香国中，香积佛以香为佛事。其说法的背景为众人到维摩诘室内来问疾，维摩诘作为主人也应该请大家吃饭，便有借“进食”之方便来说法。

请吃饭的缘起

当时，维摩诘等说不二法门，到最后皆默然了。室内空气想必很沉闷，又是因年长而身易疲累的舍利弗第一个有了反应，便开始想着吃午饭的事。当时印度僧人的习俗是按时吃饭，中午就是吃饭的时间，过了日中便不会再进食了。所以，到点了，舍利弗就自然想起该吃饭了。

维摩诘运用神通示现香积国

维摩诘感应到舍利弗腹中念食，就又展现不可思议之大菩萨的神通，变现出一个众香流布、香气遍溢的国土，名叫众香国，国中有佛号称香积佛，没有声闻和缘觉，只有大菩萨听闻佛说法，且他们坐在一起吃饭，平等不二。诸天子皆号香严，也都发大乘菩萨心愿，以示这里香气最盛，国土庄严，只有一乘即大乘，和秽土（娑婆世界）显然形成鲜明对比。

维摩诘化饭

彼香积国十分美妙，然而当维摩诘请问众人谁可以去化饭时，却没有一个主动，大家都不敢抢文殊的风头。维摩诘只好自己化作菩萨相，到众香国去化饭。那个世界的人却不知道维摩诘从哪里来？娑婆世界在哪里？于是，香积佛就施神通，很快获知维摩诘的“情报资料”，告诉众菩萨维摩诘的来历。彼此互相赞叹，感叹十方世界之大，皆称扬维摩诘的大乘菩萨精神：住不可思议解脱、于十方无所不至、行佛事利益众生。维摩诘不仅化来香饭，又从彼界带来 900 万菩萨，须臾到维摩诘室内。于是饭香遍覆三千大千世界。

论“食”

凡夫 6 种食

眼以形色为食

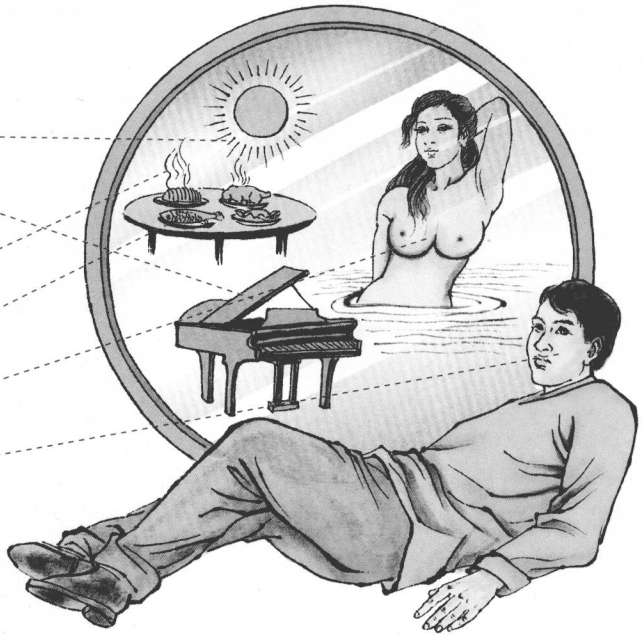
耳以声音为食

鼻以香气为食

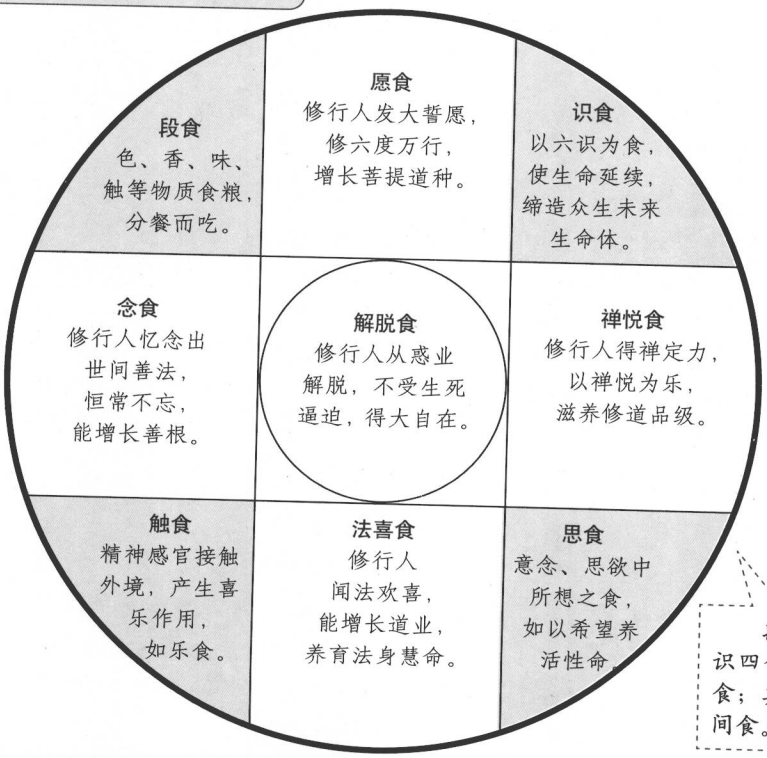
舌以味为食

身以感触为食

意以法为食



世间出世间 9 种食



段、触、思、识四食，为世间食；其余为出世间食。



闻香入道

区区一钵饭，能化有缘人

维摩诘化身为菩萨的形相，化来小小的一钵饭，饭香在九州世界都能闻到。香代表清净，这香饭就是菩萨的清净净土。

饭香普熏大千世界

维摩诘将从众香国化来的一钵香饭带到娑婆世界，结果整个三千大千世界都弥漫着饭香。毗耶离城中的众婆罗门、居士等从未闻到过这种奇异的香味，此时便感到身心无比的快意。有位叫月盖的长者中的领袖率领着 84 000 俗人，以及天上的诸天、神祇都被此饭香给吸引过来了。

为什么饭香能远播圣、俗两个世界呢？这饭是维摩诘亲自所化，又是普天最清净庄严的净土——众香国的香积佛“所食之余”，所以它是彼方如来和此方大菩萨的清净业力所成就，如同观音菩萨的净瓶中的圣水一般，能普洒一切众生，故维摩诘后面称它为“如来甘露味饭”，能感化三千大千世界的各个境界的众生。

维摩诘借香饭说法

① 香气就是菩萨所修净土之行，愿无量众生闻之

维摩诘所化香饭散发出的香气能使普天众生都闻到，而生起对佛法的信心。这是菩萨的慈无量心。此香饭是如来的“大悲所熏”，有对众生的大悲心，这同样也是菩萨的悲无量心。众生闻到这等香味，便“身意快然”、“身安快乐”，这是菩萨的喜无量心。菩萨为了让众生闻香，而不住净土，来此秽土，以求众生解脱，这是菩萨的舍无量心。此慈悲喜舍四无量心就是菩萨净土，所以，香气就是菩萨所修的净土，众生闻到，是以鼻根、嗅觉为缘，而归于菩萨的净土。

② 香气就是发大乘心意，愿使小乘声闻闻之

维摩诘对以佛的大弟子为代表的声闻们说，你们可别以小乘人的有限心来吃这香饭啊，因为这和如来的无限广大悲心相反。当时有个人就嫌饭少，怎么能让“大众”都吃到呢？维摩诘就呵斥声闻等“小德小智”，当然不能和如来无量福德、智慧相提并论。所以“此饭无尽”，一切人都能吃到，吃得饱足不尽。



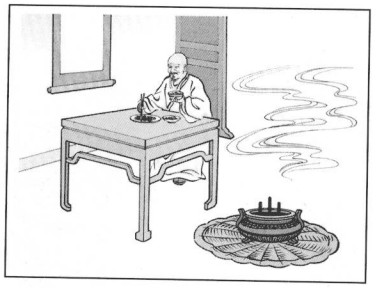
妙香度人

缘起

维摩诘化饭
以法身大士化身菩萨

凡夫心行

净土心行



舍利弗念食【下界】
停留在小乘声闻境界

香积佛施予香饭【上界】
大乘佛、菩萨的境界

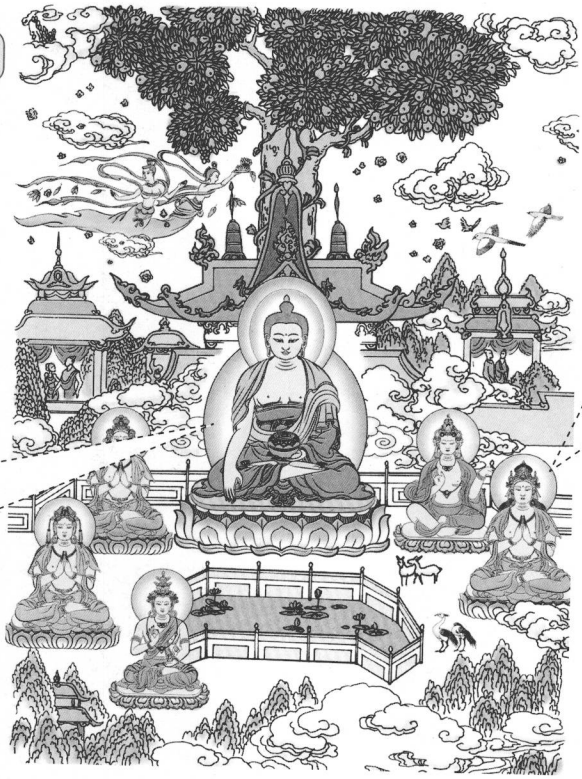
香气摄众

众菩萨、声闻、天人食香饭
身安快乐，受到摄化

到时吃饭是佛教僧人的习制，舍利弗作为诸比丘之首，当然要带头。僧人常以佛香陪伴，亦表明香气殊胜，能滋养道心。

众香国净土

香分三品，上品之香闻之欢喜，清净有益身心，即为好香、妙香。



香积佛

香气能普熏十方，喻此佛功德；香气能令众人奉律行，喻持戒之清净戒香。

菩萨

众香国是天人之中最殊胜的，而此方净土只知大乘、不知小乘，以此表示大乘菩萨比小乘圣者殊胜。



妄心如猿

以刚强之语，调伏众生

维摩诘以香积如来所赐的香饭，使众天人都闻此香气，而知菩萨的功德。他并非用语言文字说法，而是借香饭为令众生悟道的契机。可见菩萨很懂得随机化度，那释迦牟尼呢？

香积国说法：以香气令众人奉律行

一切菩萨、声闻、天人都吃了这香饭，无不感到身安快乐，真是“不可思议”！众人不过共食一钵饭，而吃饱后，饭竟然还有富余，终不能尽，仍然是“不可思议”！众菩萨已超凡脱俗，成为圣者，吃这香饭仍然觉得每一毛孔都溢出妙香，仿佛是到了众香国，闻到了香树的香味一样，这美妙的感受不可描述，依然是“不可思议”。

这时维摩诘就问众香国来的菩萨，你们的香积如来如何说法？众香国的菩萨就说，我佛如来，说法从来不用文字，只要以众香让一切天人能闻到，所有人就自然遵守戒律之行；菩萨闻到香味，就会具足一切功德。所以，众香国的香饭非同寻常。

释迦牟尼说法：以刚强之语调伏众生

众香国的菩萨反问维摩诘释迦牟尼说法的情况，引出这位法身菩萨如何看众生：

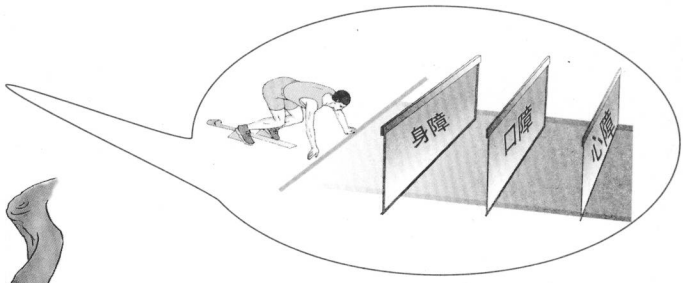
众生有三恶道：地狱道、畜生道、恶鬼道，不得解脱的、愚痴无明的人在此轮回；有身、口、意三种恶业，故得三种邪行报应；有杀生、偷盗、邪淫、妄语、两舌五种破五戒的恶行发生，故得五种邪报；有毁十善的恶行如恶口、无义、贪嫉、嗔恼、邪见、悭吝、毁戒、懈怠、乱意、愚痴发生，故得十种恶报。众生可能会违反戒行，或不该做的事情，或有各种修道障碍，或犯罪行甚至不忏悔，或有各种垢行，种种烦恼，或行邪道等。

这样的“众生”比起众香国的天人太难教化了，所以，佛陀就说“妄心如猿”，世人的心就像猿猴一样难以调伏，所谓“心猿意马”、野象难驯嘛，都是要用非常猛烈刚硬的手段才能收伏他们，令其遵守戒律之行。这些猛烈刚硬的手段就包括了说法时会用言辞描述破戒会有恶报、地狱等三恶道种种苦怖的情形，即为“刚强之语”、“苦切之言”，以此度脱众生。



妄心和悲心





调伏妄心

所谓妄心是众生贪著色、声、香、味、触、法，其六尘众人的业障是“恶业之障碍、恶业妨正道者”，是众生生生世世累积在六道轮回之中所造作的身、口、意各种业的结果。佛陀以佛法调伏众生的妄心，使他们能“跨越”身口意三业障，从轮回中解脱。

图中鸟、兔、猴、象四种动物在一起和睦相处，其乐融融。大象体积最大，有最宽阔的胸襟和最强大的力量，承载其上面的一切，具佛陀的大悲特质。



凡夫犹如鸟儿，是解脱之海中最依赖他人的。

小乘圣者犹如兔子，其境界比不上大乘菩萨，但能自顾。

大乘菩萨犹如猴儿，托住其上面的生灵，能自利利人。

佛陀犹如大象，以惊人的毅力和承载力，以及怜悯世人的大悲心，带领众生从苦难中解脱。



大乘法度

菩萨度众生的种种手段

维摩诘刚刚说完释迦牟尼怎样针对众生根机而不知疲厌地说法，众香国的菩萨就感动不已，想听听维摩诘再说释迦国土中的菩萨们又是如何度化、利益一切众生的。

十善法

① **六度法门** 释迦牟尼的国土也就是我们这个世界的众生，有贫穷、毁禁、嗔恚、懈怠、意乱、愚痴等不善之行，因此，需要菩萨行布施、净戒、忍辱、精进、禅定、智慧六度法转化他们。

② **说除八难法门** 即明离恶法。所谓“八难”就是障道因缘，又称八无暇，因其极苦极乐，使众生无暇闻道，这八难就是地狱难、饿鬼难、畜生难、盲聋瘖哑难、世智辩聪难、佛前佛后难、北俱卢州难、长寿天难。

③ **大乘法门** 菩萨可以用度众生的大乘法教化乐小乘者，劝他们舍小向大。

④ **四摄法门** 菩萨以布施、爱语、利行、同事四摄之法，使众生弃恶向善。

菩萨修行净土的八法

① **利益众生，不望回报** 菩萨对众生有恩，但不贪著于此，不希求果报，而是真正的自利利他。

② **愿代众生受一切苦恼** 菩萨不仅要施予众生一切福德，还要代他们受所有的苦难。因为菩萨的职责是要拔苦与乐。

③ **所作功德尽施予众生** 菩萨所行的一切善事全部回向给众生。

④ **平等度众、谦下平和** 菩萨要以平等心对待一切众生，不能以出世圣者胜过世间凡夫而傲慢。

⑤ **视一切菩萨等同如佛** 小乘人认为只有一个佛，而大乘认为众生皆佛，菩萨自利利他，绝无私心，应对他们就像佛一样恭敬。

⑥ **不怀疑未听闻的佛经** 对于从前没有听闻过的佛经，今天听到不要生疑。

⑦ **与小乘声闻不相乖违** 菩萨虽然修大乘法，但不要与声闻法（小乘法）相违背。

⑧ **常省己过，不讥他非** 以持之以恒的清净心获取成佛的功德资粮。



菩萨的德行及实践

菩萨八法的现代诠释

饶益众生，而不望报	**无私付出**
代一切众生受诸苦恼	**自我牺牲**
等心众生，谦下无碍	**谦让心**
于诸菩萨，视之如佛	**尊敬心**
所未闻经，闻之不疑	**信心**
不与声闻而相违背	**和平心**
不嫉彼供、不高己利	**平等心**
常省己过，不讼彼短	**宽恕心**



以布施摄贫穷	**扶助贫困**
以净戒摄毁禁	**训导改过**
以忍辱摄嗔恚	**化除戾气**
以精进摄懈怠	**推动怠惰**
以禅定摄乱意	**收摄心神**
以智慧摄愚痴	**智慧启发**
说除难法度八难者	**解除苦难**
以大乘法度乐小乘者	**提升小乘**
以诸善根济无德者	**救济无德**
常以四摄成就众生	**成全众生**

菩萨十善事的现代诠释



本章解经

菩萨行品第十一

是时，佛说法于庵罗树园，其地忽然广博严事，一切众会皆作金色。阿难白佛言："世尊！以何因缘，有此瑞应？是处忽然广博严事，一切众会皆作金色。"佛告阿难："是维摩诘、文殊师利，与诸大众恭敬围绕，发意欲来，故先为此瑞应。"于是维摩诘语文殊师利："可共见佛，与诸菩萨礼事供养。"文殊师利言："善哉！行矣！今正是时。"

这时候，佛祖正在毗耶离城庵罗树园中演说妙法。园林忽然间变得开阔起来，显得更广大、庄严，整个法会场所笼罩在神圣的金色之中。阿难便请教佛祖："世尊，因为什么缘故，这些园林一下子开阔了，处处都为金色所笼罩？怎么会出现这样的吉瑞景象呢？"佛祖答道："阿难！维摩诘居士、文殊师利，以及那些环绕他们恭敬地听闻说法的会众，发心要来我这里，所以事先显示这些瑞象呢。"这时，维摩诘便对文殊师利说："一起拜谒佛祖，与在场的众菩萨顶礼供养世尊。"文殊师利说："好呀！走吧！这正是时候。"

维摩诘即以神力，持诸大众并师子座，置于右掌，往诣佛所。到已著地，稽首佛足，右绕七匝，一心合掌，在一面立；其诸菩萨，即皆避座，稽首佛足，亦绕七匝，于一面立；诸大弟子，释梵四天王等，亦皆避座，稽首佛足，在一面立。于是世尊如法慰问诸菩萨已，各令复座，即皆受教。众坐已定，佛语舍利弗："汝见菩萨大士，自在神力之所为乎？""唯然已见。""于汝意云何？""世尊！我睹其为不可思议，非意所图，非度所测。"

于是维摩诘凭借他的神力，将菩萨等大众连同他们的师子宝座都置于右掌上，然后便前往佛祖所在的庵罗树园。到了那里，又将他们放到地上，向佛祖俯身致礼，以头面触佛足，再向右行绕佛7匝，摄心专一，合掌退立一边。所有的佛弟子、大梵天王、帝释天等，也都起身离座，以头面触佛足深加礼敬，然后也退立一边。这时佛世尊也按礼对菩萨大众慰问完毕，便让他们各自就

座。等所有大众都坐定之后，佛祖便问舍利弗："你看见了菩萨大士维摩诘所施展的没有障碍的神通法力了吗？"舍利弗答："是啊，看见了。"佛祖又问："你怎么看呢？"舍利弗答道："世尊，我看见不可思议的神通力呢。那简直不是一般人所能臆想、测度的呢。"

尔时，阿难白佛言："世尊！今所闻香，自昔未有，是为何香？"佛告阿难："是彼菩萨毛孔之香。"于是舍利弗语阿难言："我等毛孔亦出是香。"阿难言："此所从来？"曰："是长者维摩诘，从众香国，取佛余饭，于舍食者，一切毛孔皆香若此。"

这时候，阿难便告诉佛祖："世尊，此刻我闻到了往昔从未有过的芳香呢。这是什么香呢？"佛祖便对阿难说："这是上界净土中从菩萨身上的毛孔中散发出来的芳香啊！"于是舍利弗便对阿难说："我们身上的毛孔中也能溢出这种香味。"阿难问："这香是从何而来呢？"舍利弗答道："这是维摩诘神力所致，他从众香国乞得香积佛斋饭之余，凡是在维摩诘居室食用这饭的，一身毛孔都会散发出这种香味。"

阿难问维摩诘："是香气住当久如？"维摩诘言："至此饭消。"曰："此饭久如当消？"曰："此饭势力至于七日，然后乃消。又阿难，若声闻人，未入正位，食此饭者，得入正位，然后乃消；已入正位，食此饭者，得心解脱，然后乃消；若未发大乘意，食此饭者，至发意乃消；已发意食此饭者，得无生忍，然后乃消；已得无生忍，食此饭者，至一生补处，然后乃消。譬如有药，名曰上味，其有服者，身诸毒灭，然后乃消。此饭如是，灭除一切诸烦恼毒，然后乃消。"

阿难便又问维摩诘："这香味能维持多长时间呢？"维摩诘居士答道："直到消化完此饭为止。"阿难又问："多长时间这饭才能消化完呢？"维摩诘答道："这香饭的力量能持续7天，于是才消化完。还有，阿难，如果声闻小乘修习者没有得证阿罗汉果，那他只要食用了这香饭，就能入正位而得正果。然后，香饭的力量才消失。如果本来已得证阿罗汉果的人食用此香饭，那么，他的心就会得到解脱。然后，这香饭的力量才消失；如果有未发心求大乘的人食用此香饭，就会发心求无上菩提道，此后这香饭的力量才消失。如果已发心求大乘道的人食用了此香饭，就会达到认识诸法不生不灭的无生法忍的境地，这香饭的力量才消失呢；如果已经到达无生法忍认识境地的人食用了这香饭，

那他就会到下一生候补成佛的阶次，这之后香饭的力量才消化掉呢；香积佛的斋饭于是能灭除一切烦恼众毒，然后才消失其能力。”

阿难白佛言：“未曾有也！世尊，如此香饭，能作佛事。”佛言：“如是！如是！阿难，或有佛土，以佛光明而作佛事，有以诸菩萨而作佛事，有以佛所化人而作佛事，有以菩提树而作佛事，有以佛衣服卧具而作佛事，有以饭食而作佛事，有以园林台观而作佛事，有以三十二相、八十随形好而作佛事，有以佛身而作佛事，有以虚空而作佛事；众生应以此缘得入律行。

阿难对佛说：“世尊，真是前所未有啊。这香饭竟有能力实践度化众生向道修佛的事业呢。”佛祖便说：“确实是这样的，阿难，好多东西都可践行度化众生的佛事，正如像佛国净土，以大光明起这等作用；又如像诸菩萨示现神迹来度化众生；又如像诸佛如来以化身行教诲众生的佛事；又有以菩提树的觉悟相行启发大众的佛事；有以佛祖的衣物卧具等行引人敬仰深信之心的佛事；有以饭食供养众生而行助他们修道的佛事；有以园林台观的妙好等庄严相而行促使众生修道的佛事；有以显示佛的三十二相、八十种随形好的果报身而行随缘度化众生的佛事；有以佛的光明身而行佛事的；有以虚空无相的法身而行佛事的。众生应该把这些作为助道修习的因缘。”

有以梦、幻、影、响、镜中像、水中月、热时焰，如是等喻而作佛事。有以音声、语言、文字而作佛事。或有清净佛土、寂寞无言、无说无示、无识无作无为，而作佛事。如是，阿难！诸佛威仪进止，诸所施为，无非佛事。

另外，也还有以梦境、幻人、虚影、空响、镜中像、水中月、热时阳焰等作为譬喻而成就修佛事业的；又有以音声、语言、文字作为表达而成就度化众生的佛事；又有以清净佛土、寂寥境界、无言说显示、无思想情识、无作为造业等另外一种方式成就度化众生的佛事的。阿难呀，所有这些方式，都是佛如来们表现出的或有为或无为的手段。这一切所作所为，全都是度化众生的佛事啊。

阿难！有此四魔，八万四千诸烦恼门，而诸众生为之疲劳，诸佛即以此法而作佛事，是名入一切诸佛法门。菩萨入此门者，若见一切

净好佛土，不以为喜，不贪不高；若见一切不净佛土，不以为忧，不碍不没；但于诸佛生清净心，欢喜恭敬，未曾有也！诸佛如来功德平等！为教化众生故，而现佛土不同。阿难！汝见诸佛国土，地有若干，而虚空无若干也；如是见诸佛色身有若干耳，其无碍慧无若干也。

阿难啊，正因为有天、死、欲、烦恼四种魔，有84 000种不同的烦恼令众生身心疲惫不堪，诸佛如来才因势利导，以上面这些方式成就众生修佛的事业。这便是入一切诸佛的法门。凡修习菩萨道进入此法门的，如果看见了任何清净妙好的佛土却不因此喜不自胜，不贪著，不自傲；如果看见了任何污秽不净的国土，也不因此忧愁烦恼，无障碍，不气馁；而只是对于十方世界的佛都生出清净心意，对他们怀有从未有过的欢喜恭敬的情感，心中明白：诸佛如来从根本上说功德是平等没有差别的，仅仅为了教化不同的众生，才向我们显现染秽清净各不相同的国土。阿难，你看那诸佛的国土有很多，但是虚空呢？广漠无边，无法分别，均是一样。以这种方式来观看佛的色身，也可以有很多差别形相，但如果从无碍至上的佛的智慧来看，则都是一样的了。

阿难！诸佛色身、威相、种性，戒、定、智慧、解脱、解脱知见、力无所畏，不共之法、大慈、大悲，威仪所行，及其寿命，说法教化，成就众生，净佛国土，具诸佛法，悉皆同等。

阿难，诸佛的色身、威仪、种性、持戒、修定、智慧、解脱、解脱知见、十力、四无所谓、十八不共法、大慈大悲、行住坐卧的风范、住世寿命、说法教化以成就众生的方式、清净佛国的形象差别、所具佛法的差别等方面，都具足各种佛法，全部都是平等无差别的。

是故名为三藐三佛陀，名为多陀阿伽度，名为佛陀。阿难！若我广说此三句义，汝以劫寿，不能尽受；正使三千大千世界满中众生，皆如阿难多闻第一，得念总持，此诸人等，以劫之寿，亦不能受。如是，阿难！诸佛阿耨多罗三藐三菩提，无有限量，智慧辩才不可思议。”

所有这些共同平等的无差别性，就叫三藐三佛陀，也称为多陀阿伽度，即佛陀。阿难啊，如果要我详尽地解说这三个词的涵义，那就算你的寿命有一大劫那么长，恐怕也听不完啊。即使三千大千世界中的一切众生，都像阿难你一样最能多闻博学，有忆念并总持一切佛经法度的能力，寿命也有一大

劫那么长，恐怕仍然不能听完我的解说呢。所以，阿难啊，诸佛如来的无上正等正觉是没有边际和极限的，其智慧辩才是不能测度穷尽的。”

阿难白佛言：“我从今已往，不敢自谓以为多闻。”佛告阿难：“勿起退意。所以者何？我说汝于声闻中为最多闻，非谓菩萨。且止，阿难！其有智者不应限度诸菩萨也；一切海渊尚可测量，菩萨禅定智慧总持辩才，一切功德不可量也。阿难汝等舍置菩萨所行，是维摩诘一时所现神通之力。一切声闻辟支佛于百千劫，尽力变化所不能作。”

阿难答道：“世尊，从今以后，我不敢自以为多闻第一了。”佛祖便对阿难说：“不要因此妄自菲薄。为什么呢？我是说你在声闻大众中最为博闻强记，并不是说在菩萨大众中。姑且说到这吧，阿难，有智慧的人不要以有限的思维去测度菩萨们，任何大海深渊尚不可测量，何况菩萨的禅定、智慧、总持佛法的能力、不可抵御的辩才等，一切菩萨的功德都是不能测度的。阿难，你们不要放弃修习菩萨道的实践，维摩诘一时之间所显示出的神通力，是一切声闻和独觉等小乘人，哪怕在百千劫中凭尽全力也无法完成的呀！”

尔时，众香世界菩萨来者，合掌白佛言：“世尊！我等初见此土，生下劣想，今自悔责，舍离是心。所以者何？诸佛方便，不可思议！为度众生故，随其所应，现佛国异。唯然世尊！愿赐少法，还于彼土，当念如来。”

这时候，所有从众香国来的菩萨便向佛祖合掌问讯道：“世尊呀，我们初次见此五浊恶世的国土时，曾有轻贱之意，现在却后悔自责了，不再这样想。为什么呢？诸佛如来的方便示教，本来不可思议，为了度化众生，所以才随不同众生的根器机缘而显示不同佛土。尽管如此，世尊，但愿您能多少给我们赐教，使我们回到众香国土后也能常念此土如来啊。”

佛告诸菩萨：“有尽无尽解脱法门，汝等当学。何谓为尽？谓有为法；何谓为尽？谓有为法。何谓无尽？谓无为法。如菩萨者，不尽有为，不住无为。”

佛祖于是告诉这些菩萨说：“你们应该修有尽法门和无尽法门二者。什么是有尽？就是有为法；什么是无尽？就是无为法。如果是修菩萨道的，就是不断世间有为的缘起法，不贪著寂灭无为的涅槃法。”

“何谓不尽有为？谓不离大慈，不舍大悲；深发一切智心，而不忽忘；教化众生，终不厌倦；于四摄法，常念顺行；护持正法，不惜躯命；种诸善根，无有疲厌。志常安住，方便回向；求法不懈，说法无吝；勤供诸佛，故入生死而无所畏；

“什么是菩萨不尽有为呢？就是不放弃大慈大悲的菩提发心；深刻发起上求佛智之心，又不忘记众生；教诲化导众生，永远不会厌倦；经常随顺实行布施、爱语、利行、同事的菩萨摄化众生的四法；为护持佛教正法，不惜牺牲身体性命；广泛地培植善行的根苗，永远没有疲厌之心；菩提志愿常在，并不失时机地将功德回向众生；孜孜不倦地求道，诲人不倦地说法；殷勤地供养诸佛，即便堕入生死轮回而无所畏惧；

于诸荣辱，心无忧喜；不轻未学，敬学如佛；堕烦恼者，令发正念，于远离乐，不以为贵；不著己乐，庆于彼乐。在诸禅定，如地狱想；于生死中，如园观想；见来求者，为善师想；舍诸所有，具一切智想；见毁戒人，起救护想；诸波罗蜜，为父母想；道品之法，为眷属想。

对于世间的荣辱泰然处之，无忧无喜；对于未入佛道的人不加轻视；对于修学佛道的人像对佛一样的恭敬；对于堕入烦恼中受无量苦的众生，尽力启发他们的正知正见；不以出家离欲的快乐而了不得；对自己的法乐不耽著沉迷，对他人的法乐能随喜快乐；在禅定中应不贪著，而要视禅悦如地狱；在生死世间，能视做净土园林一样观修；遇见有人前来求施舍，能视之为良师益友；对于一切身、命、家、国均能舍弃，唯求一切智即佛智；见有人毁犯禁戒，便生救护之心，使他免于纠缠过去而心泯灭；以六度波罗蜜为父母，滋养我们的法身慧命；以三十七道品之法为妻儿手足，帮助我们修成佛道。

发行善根，无有齐限；以诸净国严饰之事，成己佛土；行无限施，具足相好；除一切恶，净身口意。生死无数劫，意而有勇；闻佛无量德，志而不倦。以智慧剑，破烦恼贼；出阴界入，荷负众生，永使解脱。以大精进，摧伏魔军，常求无念实相智慧，行少欲知足；而不舍世法；不坏威仪，而能随俗。

促进增长善根，永无边际界限；以一切佛国的美好物事，装饰自己成就的净土；无限施予众生佛法，从而具足三十二相、八十种好；断除一切恶行，净化身口意三业；为度化众生的缘故，处于生死无数的大劫中，而始终勇敢

不惧；听说佛有无量功德，立志追求永无倦意；以智慧之剑，斩破烦恼之贼；出入于五蕴、十八界、十二入所成的生死轮回，担负使众生离苦的义务，使他们永远得涅槃解脱。勇猛奋斗，摧伏一切魔障；常修不执著于相的实相智慧；虽然少欲知足，但不至于放弃了对世间的关怀；虽然保持超然出世的风范，但仍能随顺世俗。

起神通慧，引导众生，得念总持，所闻不忘。善别诸根，断众生疑；以乐说辩，演说无碍。净十善道，受天人福；修四无量，开梵天道。劝请说法，随喜赞善，得佛音声；身口意善，得佛威仪。深修善法，所行转胜；以大乘教，成菩萨僧；心无放逸，不失众善。行如此法，是名菩萨不尽有为。”

能行神通智慧，引导度化众生，使他们具有听闻即不忘失的忆念总持的能力。善于依据众生不同的悟性根器而断除他们的疑惑；以能说善辩的口才，演说佛法而没有阻碍；行清净无染的十善道，得为人与天的福报；修习慈悲喜舍四无量心，打开通往梵天的道略；劝请如来说法，随所法音而欢喜、称赞；由修身口意三种善业而具有佛的威德仪相；由于深修善好功德，所行便更为殊胜；以大乘佛教的原则，成就行菩萨道的比丘；心常警醒、不放逸，就不会漏过任何修善的机会。能够实践以上弘法利生的行为，就称做菩萨不尽（弃）有为。”

“何谓菩萨不住无为？谓修学空，不以空为证；修学无相无作，不以无相无作为证；修学无起，不以无起为证。观于无常，而不厌善本；观世间苦，而不恶生死；观于无我，而诲人不倦；观于寂灭，而不永寂灭；观于远离，而身心修善；观无所归，而归趣善法；

“什么又叫菩萨不住无为呢？是说菩萨修学空解脱，而不要把空当成是修证成的，因为空是诸法实相，即宇宙的本真状态；修学无相无着的法门，而不执著于无相与无作，因为不执著才是无相、无作，所以不要把无相无作当成证得；修学无起，要没有生起的概念，而是认识到一切法本无生起，也不执著无起；观照一切行无常，但仍然不断修善业；观照世间一切众生痛苦，却并不厌恶生死世间，因为要度化众生；观照法本无我，却仍然悉心教诲众生，没有厌倦；观照涅槃寂灭，却不肯停留在寂灭中；观照离欲贪，离烦恼，离诸法性空，却不远离修身心两方面的善行；观照诸法不去不来，故无所归，但因佛果未成，仍一心归趣善法；

观于无生，而以生法荷负一切；观于无漏，而不断诸漏；观无所行，而以行法教化众生；观于空无，而不舍大悲；观正法位，而不随小乘；观诸法虚妄，无牢无人，无主无相，本愿未满，而不虚福德禅定智慧。修如此法，是名菩萨不住无为。”

观照一切法不生不灭，但却在世间生灭中承担弘法利生的责任；观照如来出世法无漏清净，却并不绝对断除世间烦恼；观照一切法空，行无所行，但仍以佛法教化指导众生；观照一切诸法本性空无，但仍然不肯放弃救助众生的大悲之心；观照由无为法而得涅槃解脱的境地，但不像小乘那样停留在寂灭解脱中；观照诸法本来虚幻，并不永固，无人我、无主宰、无表相可言，但只要度尽一切众生的本来誓愿未得到满足，菩萨便不会放弃对福德、禅定和智慧的修习。能修习以上这些法门，便称做菩萨不住于无为。”

“又具福德故，不住无为；具智慧故，不尽有为；大慈悲故，不住无为；满本愿故，不尽有为；集法药故，不住无为；随授药故，不尽有为；知众生病故，不住无为；灭众生病故，不尽有为。诸正士菩萨！已修此法，不尽有为，不住无为，是名尽无尽解脱法门，汝等当学。”

“菩萨具有福德，所以不滞留于无为境界；菩萨具有智慧，所以不放弃有为法世间；菩萨对于众生怀大慈悲，所以不滞留于无为境界；菩萨为了满足本愿，所以不放弃有为法世间；菩萨为了采集法药疗治三毒，所以不滞留于无为境界；菩萨知道众生病而施法，所以并未放弃有为法世间；菩萨知道众生患病，所以并未滞留于无为境界；菩萨为了灭除众生病患，所以并未放弃有为法世间。诸位有德之君啊，菩萨因为修持这些法，不放弃有为法世间，又不滞留于无为境界，这便叫尽无尽解脱法门，你们也应当修持这种法门啊！”

尔时，彼诸菩萨，闻说是法，皆大欢喜，以众妙华，若干种色，若干种香，散遍三千大千世界，供养于佛，及此经法，并诸菩萨已，稽首佛足，叹未曾有！言释迦牟尼佛，乃能于此善行方便。言已，忽然不现，还到彼国。

这时所有在场的众香国菩萨听完佛祖说法后，都大为欢喜，便以种种美丽的鲜花，种种色彩，种种芳香，遍撒于三千大千世界，供养释迦牟尼佛，供养此处所说的佛法，供养所有法会上的菩萨大众。然后俯身致礼，以头面触佛足面，称颂赞叹前所未有，都说“释迦牟尼佛竟能够在此娑婆世界，行善巧方便，化导众生。”话刚说完，众香国的菩萨便都消失，回到自己的香积佛土去了。



十一

菩萨的慈悲愿行：菩萨行品中修菩萨道

本品为佛陀在庵罗树园说菩萨解脱法门，即行一切事为佛事，以平等智观一切，愿为度众生之故不尽有为、不住无为。

香饭为药

吃佛饭，发大乘意

维摩诘和文殊师利在自己的室内一直说大乘佛法，听法众人久了也会有厌倦。于是维摩诘化来香饭为众人解乏，这时便邀请文殊等一起去面见如来，以印证佛法。

重回庵罗树园的说法胜会

本经最初是从佛陀在庵罗树园说法开始，后来转到维摩诘的方丈居室内，到维摩诘化来香饭，香气溢满整个三千大千世界，乃至庵罗树园的佛陀及听法会众也闻到。

当维摩诘说了在释迦牟尼的佛土上，佛和菩萨如何度众生后，这时，法会上忽然发生了奇异的变化：此地变得广大而庄严，一切众人也都变成金色，以致令佛陀最博学多闻的弟子阿难都惊奇不已，称从未闻过此等香气。而更奇妙的是，维摩诘仅凭神通就能将师子座及众人全部“运”到佛所在的庵罗树园，仿佛有飞天神轿抬他们过去一样，这种“不可思议”的神力，不是凡夫能思量和揣度的！

阿难闻香受教

阿难循“香”问道，反而引出对此香气更深入的探讨：①此香的渊源：众香国的香积佛以香做佛事，一般凡夫吃了香饭 7 日才消化完，声闻等成圣者则发道心之后就消化了，不过 7 日。

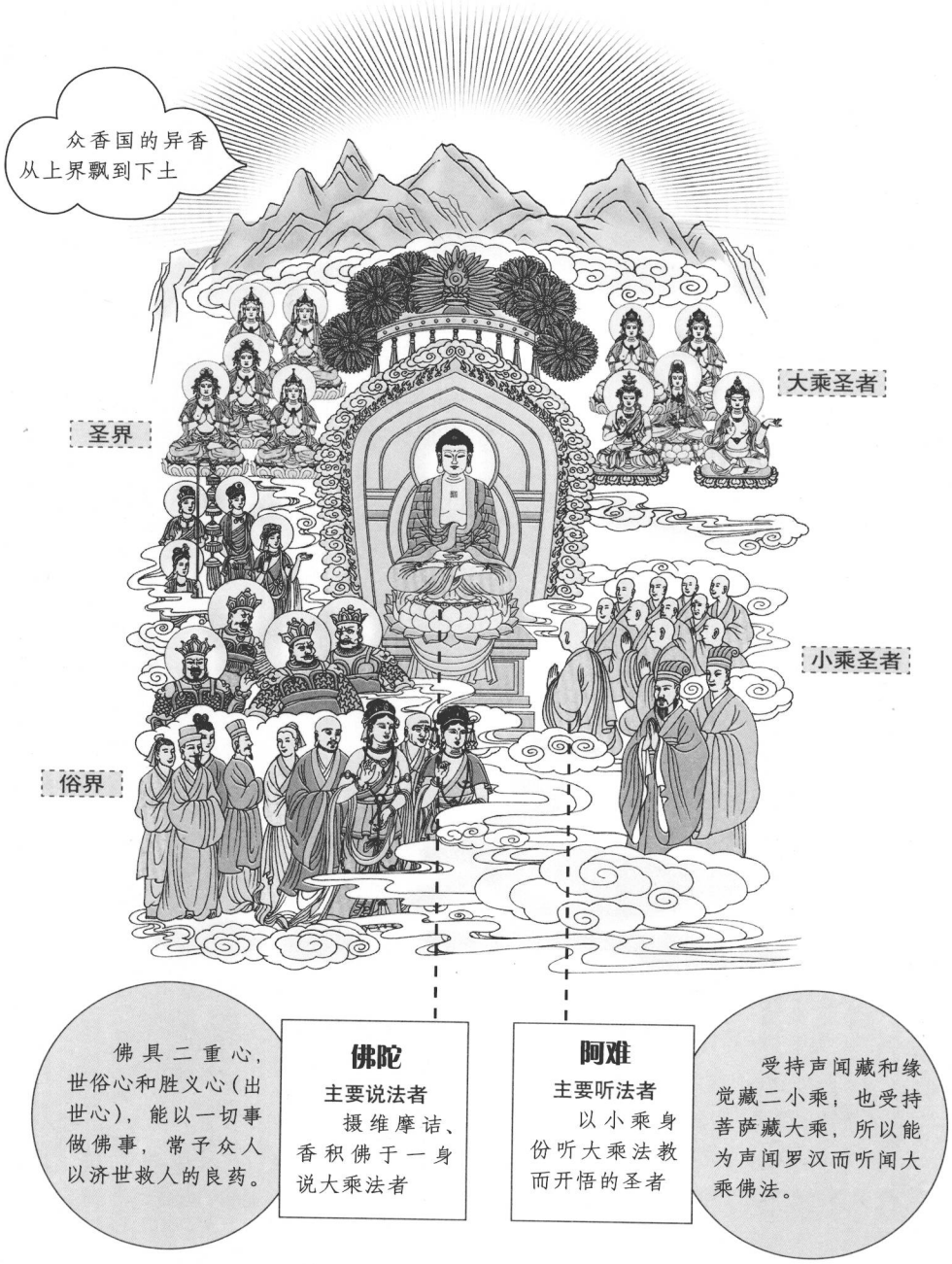
②此香最本质的功能：能使小乘人闻香而舍小向大。因此，阿难等声闻人吃了这香饭之后，就有下面 4 种功效：第一，声闻人在没有获得初果时，吃了这香饭就能证得初果；第二，声闻人已证得初果的，吃了这香饭就能获得小乘最高正果；第三，没有发大乘心（菩提心）的，吃了这香饭就能发大乘心了；第四，已发大乘心的，吃了这香饭就能证得无生法忍，即高级阶位（八地境界）的菩萨。

所以说这香饭就像是良药，服下之后能对治一切烦恼毒障，象征着不可思议之大乘法门。



香饭能行佛事

香饭的异香飘来，当时佛陀所在的庵罗树园也被一层金光所笼罩，这就把香饭暗喻成普照一切的大太阳，没有一处感受不到它的光明，亦象征菩萨的道行要像太阳一样，施予众生无限的温暖，这即是“上求佛道、下化众生”。





一切皆能行佛事

六尘是教化众生的手段

佛事是如来引度众生的实践。阿难的疑问，实际上是以香饭做佛事为引子，来说有种种佛国，其国土中有形形色色的众生，故而必须要用种种方法和方便行教化之事。

诸佛以佛事引度众生

广泛意义上的佛事，就是诸佛引导众生悟入佛道之事。阿难还是小乘声闻心，虽然见多识广，精通佛法，但是所见却仍有局限，只知以佛法为佛事，不知香饭（普通人最常见的、缺一不可的饭食）也能够做佛事。食是俗世人间第一事，佛能以此来引度人，正是说明佛度化人的智慧和方便广大无量。因而诸佛以种种方便广做佛事也是无量的，其种类有：

① **以佛放光明而做佛事**。佛放金光，能使天人蒙受佛光而得觉悟；能使恶道众生蒙受佛光而离苦；能使十方世界诸大菩萨见佛光来聚会，受教化。总之，光明能驱黑暗，表示佛的智慧、诸法实相。

② **以诸菩萨而做佛事** 菩萨自觉觉他，助佛弘法，能以正行、逆行及种种方便，度一切众生。

③ **以佛化人而做佛事** 诸佛度化人随缘即现，不拘形迹，能以善巧方法做佛事。

④ **以菩提树而做佛事** 佛于菩提树下成道，又以菩提为智慧之义。树有诸种功德：树下静坐，能修得定慧；树荫蔽日，能消除热恼；风吹枝叶，妙音如说法，使众生得解脱。

⑤ **以佛衣服卧具而做佛事** 衣服为人蔽风寒，卧具供人安息，得此身体便轻安，心自然清寂，能除烦恼、生定慧。或见佛衣服思其庇护，见佛卧具而生禅定。

⑥ **以饭食而做佛事**。饭能资养色身，身体强健，才能勇猛精进修止恶向善之道。

⑦ **以园林台观而做佛事** 园林台观能由眼根色尘通道，如思饮食同于求解脱之味，观园林同于见净土之妙。

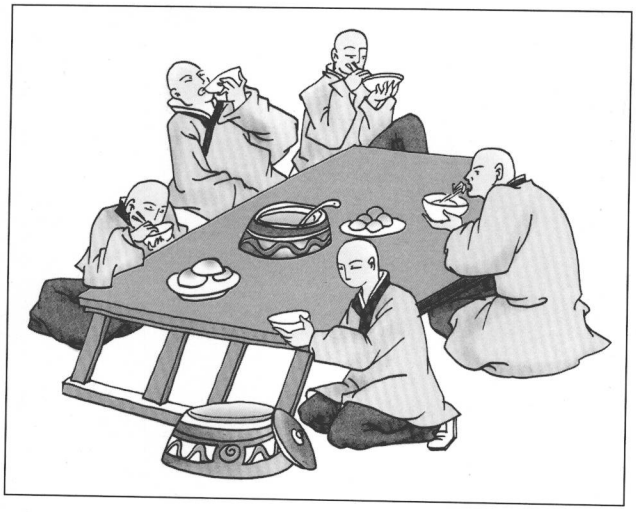
⑧ **以相好而做佛事** 众生见佛色相端庄、殊妙威严，便对佛法生起正信正见。

⑨ **以佛身而做佛事** 佛有法报化三身，法身清净无为，报身殊胜无比，化身应众生之机而方便示现。这三身能使众生深信因果，止恶修善。

⑩ **以虚空而做佛事** 众生所见一切色境都是虚空，若悟入根境俱空，当下便见实相。



俗事也是佛事

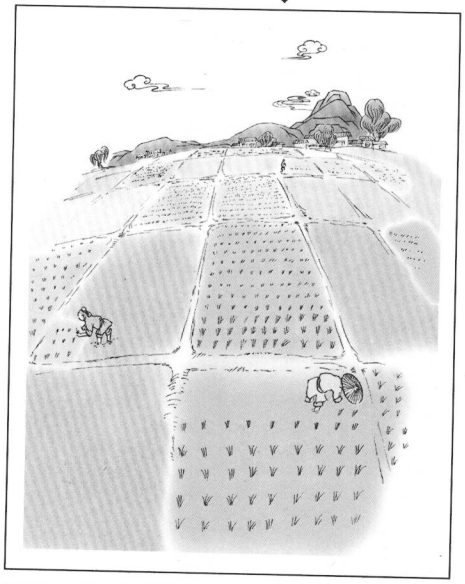


吃饭为佛事

在佛教中，6点时，僧人们要吃早粥（早饭），中午吃午饭，过午不食。在吃饭时，要做5种观想。观想就是内摄己心、去除妄念的实践。

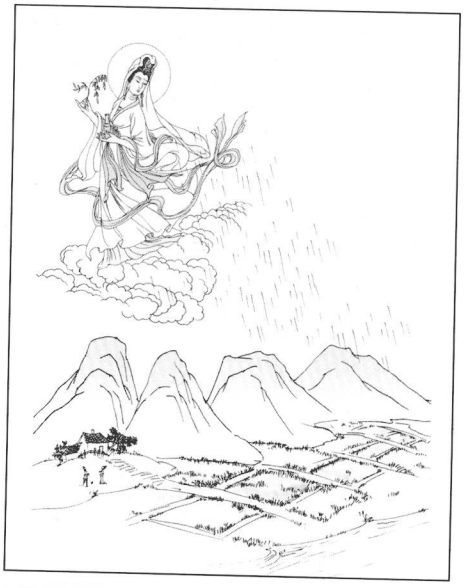
从凡夫行，上求佛道

从菩萨行，下化众生



种田为佛事

种田有成长和收获，人如果布施、行善，就像农夫在田里播种，将会收获福慧之果，所以在家的众生供养僧人饭食、积德行善，就是种福田。



施雨为佛事

菩萨智遍法界，能现神通，常在人间现身说法，如广施甘露降大法雨，使众生开慧悟，去恶积善，于佛法精进修习，种无量福田，行功德事。



⑪ **以梦幻、影响、镜中像、水中月、热时焰等做佛事** 这几种事物都如梦如幻，似有非真，喻说法如梦幻泡影，众生不必执为实有，而不能通达圆融境界。

⑫ **以音声语言文字做佛事** 佛说法之音声使众生闻而入道；语言文字能对诸法实相作出诠释，使众生知苦、断集、慕灭、修道，渐次证入离文字言说、悟法无相。

⑬ **以寂寞无言、无说无示、无识无作无为而做佛事** 这是对于上根利器者，只要以默默无为、无言进行度化，譬如香积佛度化众生就不用语言文字，此国天一闻妙香就入道。再如佛陀拈花，迦叶微笑，也是不用语言文字。

入一切诸佛法门

诸佛的形象、种种言语及行为无一不是佛事，乃至化作魔王所行的事业也是佛事。因为它们都能方便佛行教化，有利于众生修习佛法，或精进修为，或当下证悟，或见得实相，或悟得真空，从而证入解脱之道。所以，佛的一切作为都是佛事，即“一切法皆是佛法”。

世上主要有四魔，即生魔、死魔、烦恼魔、天魔，以及 84 000 等数不尽的烦恼丝，使众生为之疲惫操劳，无所用心。所以，诸佛就要行佛事来救度众生。佛度众生的法门无量，众生有多少烦恼，佛就有多少对治的法门。众生的烦恼在六根六尘，佛就利用众生的眼耳鼻舌身意等根尘度化他们，如香饭之香能通鼻根，饭能通眼、舌等诸色根，表明六尘也能行佛事。这就好像佛是一个大医师，众生有多少病，佛就有多少药去救治。所以，香饭就是良药，佛就是给众生治病的，使他们发道心，去恶向善，止烦恼，生定慧。

众人不知道一切都可以入佛法门，以为佛和魔为二，烦恼和菩提为二，因此在现实生活中不知道如何走进入道之门，所以“香饭”就是帮助众生开悟的药。

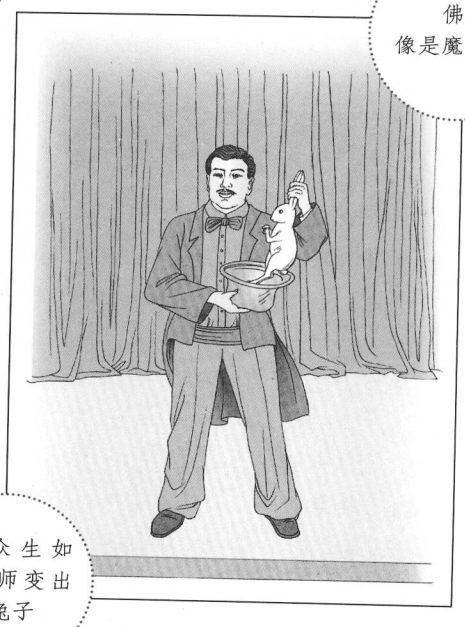


佛魔平等

一切如幻如化

佛

宇宙十方诸佛都可行佛事



佛祖就像是魔术师

众生如魔术师变出来的兔子

香积佛以香气做佛事，香气和一切事物一样，如梦如幻，如影如响，因缘而生，不永久存在，是佛以六尘教化人的手段之一。

魔即是佛

魔

三界之中诸魔实与佛平等



魔王以恶行、逆行（包括抢、杀、盗、淫、掠等）来做佛事

众生的种种烦恼等（包括贪嗔痴三毒、五毒、十恶行）都是魔障

魔行魔事，也能教化人。因为烦恼就是菩提，垢能转化为净，心性迷则成魔，心性悟则成佛，所以魔事也能促使人心向佛。



菩萨的平等观

没有分别心，是成佛境界

菩萨都应当等同对待一切佛身、佛慧、佛土，因为它们都平等具佛性。包括佛教化众生的时间、空间等虽表相不一，但实际它们都等同虚空，并无实质差别。

菩萨的心行

菩萨要修行成为佛，也要有成佛的心理素质，这一道关不过，仍然成不了佛。菩萨除了做到自化化人的境地，还要面对任何外境都能“不以物喜，不以己悲”，具有一种淡泊豁达的精神。

譬如众生看到秽土，就不高兴，充满烦恼，厌恨不已，心中向往美丽安乐、无忧无虑的净土；通过净身、口、意三业，得以往生净土，又喜乐之情，无以复加。众生都是情感化的动物，具有趋乐避恶的天性，可是菩萨要成佛，如果不能完全免去好恶之心，就还会有烦恼，化众生的时候还是会有分别心和慢心，这样菩萨的境地就还有待上升。

菩萨要见净土不喜，见秽土不忧，无染净之别，无净垢之好恶，这样才能够“不碍”：心行上没有障碍；“不没”：见到秽土不消沉。因为一切示现出来的佛土，无论净秽，都是诸佛的良药，犹如一切事都能行佛事，一切佛土都是佛的智慧功德。菩萨入诸佛智慧无量、圆通无碍的境界，就能无喜无忧，通达顺逆，皆为佛事。

佛土无别，佛慧无碍

① 佛土即佛所居住、教化的国土，或有不净、不净净、净不净、杂、净 5 类；或有凡圣同居土、方便有余土、实报无碍土、常寂光土 4 土。这种种佛土都是佛的智慧的显现，没有什么差别。

② 佛慧诸佛的大智大慧就是无上正觉。《维摩诘经》说：“趣向佛慧，起于宴坐。”佛慧是等同真理的智慧，圆通无碍，见“色即是空，空即是色”，没有差别。

③ 佛身有“二身说”，即法身与佛陀的肉身（色身）。有“三身说”，即法身（法性）、报身（证悟后的身）、应身（化身）；或自性身、受用身、变化身等。此若干身在凡夫和小乘眼里有差别，但他们都具同等佛性，因此也当无差别。



诸佛亦平等

名号平等

佛

梵语三藐三佛陀

汉译正遍觉、正等觉

正即深入正确，等即周遍圆满，正觉即遍证诸法一切性。

梵语多陀阿伽度

汉译如来

无所从来，亦无所去，如法而来，如法而去，故名如来。

梵语佛陀

汉译觉者

既能自己觉悟，又能觉悟众生，即自觉觉他，觉行圆满。

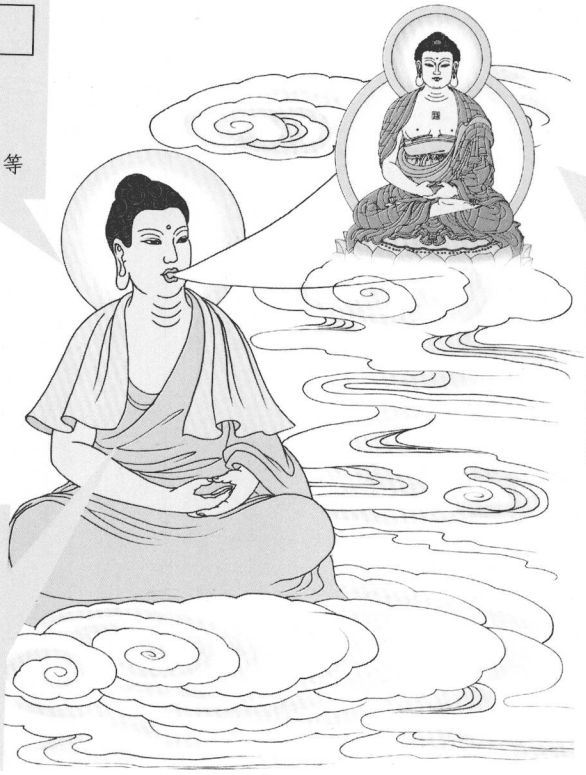
功德平等

明外德平等

① 大慈平等
② 大悲平等
③ 威仪所行平等

明内德平等

① 色身平等
② 威相平等
③ 种性平等
④ 戒平等
⑤ 定平等
⑥ 智慧平等
⑦ 解脱平等
⑧ 解脱知见平等
⑨ 十力平等
⑩ 四无畏平等
⑪ 十八不共佛法平等



明中德平等

①寿命平等
② 说法教化平等
③ 成就众生平等
④ 净佛国土平等
⑤ 具诸佛法平等



菩萨的入世和出世观

不尽有为，不住无为

佛教化了声闻的“总代表”阿难，就传授菩萨“有尽无尽解脱法门”。有尽就是有法可尽，即“有为法”，是俗谛；无尽就是无法可尽，即“无为法”，是真谛。

“有为”和“无为”

“为”即造作的意思，有为法就是有造作的世间法，无为就是无造作的出世间法。有为法主要是讲万事万物都有生灭，变化无常，把苦、空、无常看成世间一切事物的特征，从这三方面来看，有为法很像是小乘法，是佛觉悟出世的途径。众生只知有为，因此造作各种善、恶业，得种种福、罪果报，不知世间缘起缘灭，一切皆空，不能契入事物的本质，所以是“有尽”。无为法和有为法相对，是悟入了事物的真实本相，一切无生无灭，真常不变，得证清净涅槃，明了真如法相，所以是“无尽”。佛以无为破除众生的有为之执。

欲得菩萨之不可思议解脱，就要“不尽有为，不住无为”。所谓不尽有为，就是“不离大慈，不舍大悲”。菩萨救度众生的大德就是大慈、大悲，如民间常说“大慈大悲的观世音菩萨”。菩萨如果没有大慈大悲，就只是如同小乘声闻的“自了汉”，而不能成为菩萨。菩萨很重要的德行就是不忘发心，即当初所发大乘心(菩提心)，要度一切众生，不要有悔心、妄心、厌心，否则就是心退转，有违志愿，修不成佛道。菩萨心应以大悲为本，具种种方便智，常住世间，直到成佛。

“真谛”和“俗谛”

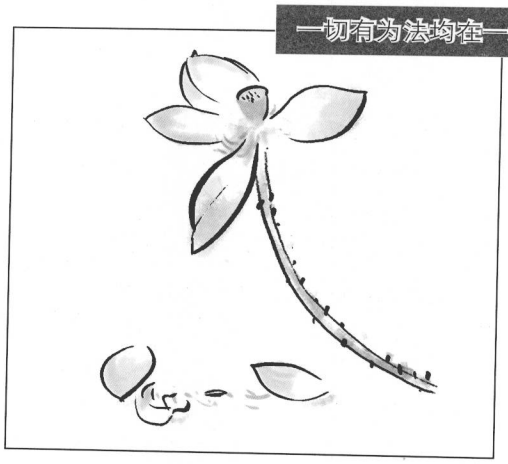
“谛”即真理的意思，有为法就是俗谛或世俗谛、第一义谛，无为法就是真谛。从事物的外境来看，所谓俗谛，就是凡夫从时间上由于经验或习惯所观察的事物原理，就是“有”；所谓真谛，就是圣者所体验到的宇宙的实相，就是“空”。真俗二谛是宇宙间一切事物所具有的两种真理。世俗谛的有，是世间万事万物的现象；真谛的空，是世间万事万物的本性。从主观认识来看，世俗谛为有，是世间一般人的常识见解；真谛为空，是声闻、缘觉乘圣者的超世见解。

二谛是佛教最基本的理论原则，它让人从事物的两个对立方面互成互破，才能除去一切执著而显现真实。所以佛教中观很重视二谛的应用，即所谓“有空不二”，能破除我执、法执而认识真实、空。

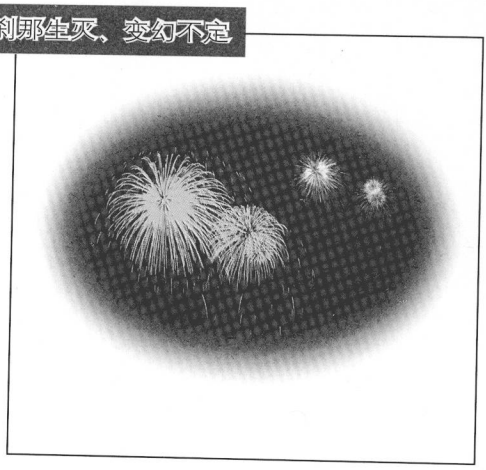


有为和无为的中道

一切有为法均在一刹那生灭，变幻不定



有为法的三个特征：苦、空、无常，世间的万事万物无一不是在这三个法则中，如泥中莲花生为苦，终于空，有生灭即无常。



无为法的特征就是没有有为法的三个特征，是来破除有为法的，因而它是不讲生灭，不住有为，是反映宇宙恒常的实相真理。

以不尽有为破凡夫病

菩萨行于中道

以不住无为破小乘病

佛教中观派
真俗二谛
空有无碍

俗谛

即现实世界，或凡俗以为确定的事物的真相。凡夫思想有不能通达之处，故不尽有为。

真谛

指真实的理性，即圣界认为确定的事物的真相。圣者要以智慧度化凡夫，故不住无为。

有

一切有生灭的事物、言语、行为、看得见的现象等都是“有”，在凡夫看来它们真实存在。

空

一切事物的真实本相、本性或常性、佛法真如、宇宙真理等都是“空”，它们不随时空迁变。



菩萨的中观

① 不尽有为

一是外慈内智，广度众生。菩萨以慈悲为根，发心为心，内顺四摄，护持正法，这样菩萨生外不离慈，内不忘智，其愿行就能够如日滋叶茂，道树生长不尽了。

二是求法不懈，说法不吝。这就是上求佛道、下化众生。

三是在诸禅定，如地狱想。菩萨修禅，不是世间禅（凡夫禅）和出世间禅（小乘禅），而是自他双利的上上禅，所以能视禅定如地狱而不耽著禅定之味。

四是少欲知足，不舍世法。菩萨远离五欲，知足常乐，同时又不舍世法，乐度众生。

② 不住无为

一是修学空，而不以空为证。小乘观空，而住于空；大乘既能观空，而又不住于空。

二是观世间苦，而不恶生死。菩萨观世间苦，不住世间，异于凡夫；不住涅槃，异于小乘。于世间、出世间不取不舍，即为大乘菩萨的中道法。

三是观于无漏，而不断诸漏。菩萨修无漏法能断烦恼，尽生死；为度众生，又不断烦恼。

四是观正法位，而不随小乘。小乘入正位，不起菩提大心；菩萨广度众生，不堕其位。

③ 不住不尽

一是菩萨欲积无量福德，故不住无为；若住无为，就不能广为济度众生。

二是菩萨欲积无量智慧，故不尽有为；若尽有为，则无烦恼转化为智慧。

三是菩萨发心大慈大悲，故不住无为；若住无为，如何体现其慈悲善心。

四是菩萨愿众生离诸苦，故不尽有为；若尽有为，怎能于众生拔苦与乐。

五是菩萨知众生病（烦恼诸苦），给予法药，故不住无为；随时、随处授予良药（随机对治），为一切众生除病，故不住有为。



有和空的中道

有

一切有实在性、存在性的东西，凡夫以为“有”。

相待有

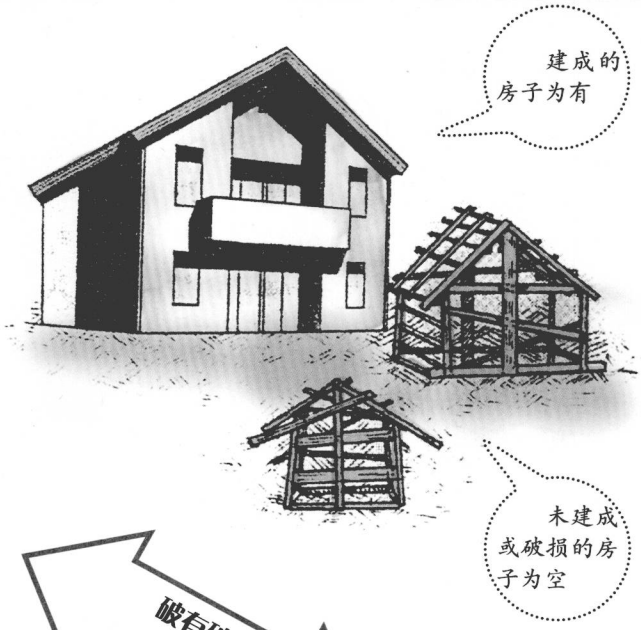
相待即相对，相对存在的事物，如高和低。

假名有

事物的存在是假名的安立，如叫它为房子，便有房子。

法有

名称加上形成该事物、现象的种种因缘。



破有破空
有空不一

空

一切都是因缘假合，随时迁变，不会久住，即“空”。

分破空

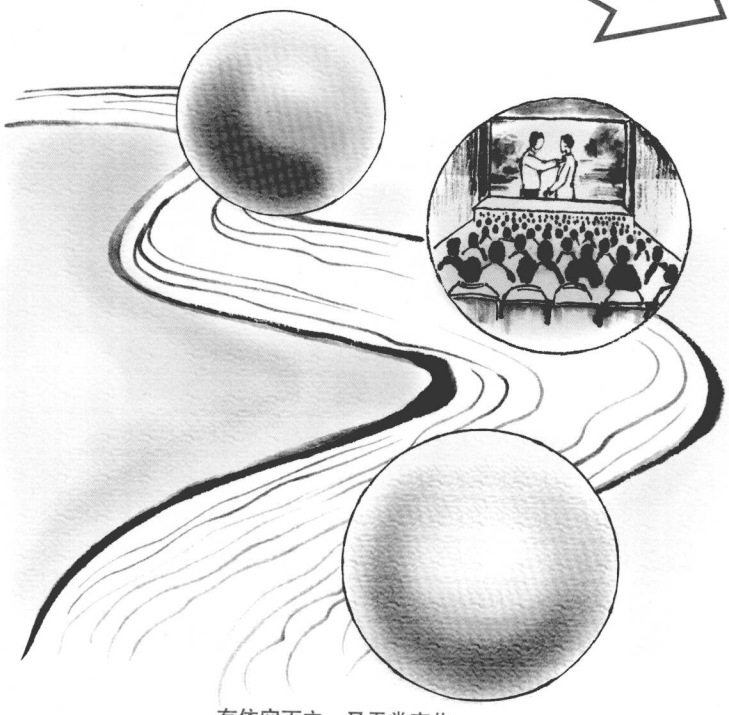
对有的分析，发现“有”不可得，以破除人我执。

观空

在观想时发现外境都是幻相，了悟外境无实，从心而生。

自性空

任何事物都是因缘而生起，本无自性，都是空。



有依空而立，又无常变化



本章解经

见阿閦佛品第十二

尔时，世尊问维摩诘："汝欲见如来，为以何等观如来乎？"维摩诘言："如自观身实相，观佛亦然。我观如来前际不来，后际不去，今则不住。不观色，不观色如，不观色性。不观受想行识，不观识如，不观识性，非四大起，同于虚空。六入无积，眼耳鼻舌身心已过；不在三界，三垢已离。顺三脱门，具足三明，与无明等。

这时候，世尊问维摩诘居士："你在寓所中想到这里来见如来我，那你是以什么方式看待如来呢？"维摩诘便说："观佛世尊就如同我观待自身的实相。我观如来，如来以前不曾来，以后也不会去，现今却不停住，无始无终，无常变化。我也不观如来的色，不观色的本相，不观色的本性，不观其他受想行识四者；同样，也不观识的本相，不观识的本性，因为识性不是依四大而起，而是等同虚空，也不是人身体的六种感官所积成的，对实相即佛性的认识非眼耳鼻舌身意所能摄取；佛的法身超绝三界，远离贪、嗔、痴三种垢秽；依我的观法，如来法身具足了这三种明彻智慧，又与空、无相、无愿三解脱法门相随顺，所具智慧即三明与无明平等，如烦恼和菩提平等无二。

不一相，不异相，不自相，不他相，非无相，非取相。不此岸，不彼岸，不中流，而化众生。观于寂灭，亦不永灭。不此不彼；不以此，不以彼。不可以智知，不可以识识。无晦无明，无名无相，无强无弱，非净非秽。不在方，不离方；非有为，非无为。无示无说。不施不悭，不戒不犯，不忍不恚，不进不怠，不定不乱，不智不愚，不诚不欺，不来不去，不出不入，一切言语道断。

如来的法身就是佛性本身，是无相之身，所以既不是同一的相，又不是不同的相；既不是自相，又不是他相；既不是虚无相，又不是执著相。如来之身，

既不在生死此岸，又不在涅槃彼岸，也不在二者之间，而是随时随处化导众生。如来观一切法都寂灭，但并未堕入永久的空寂。如来既未认同于此世间，也未认同于彼出世间；不落于这一边，也不多于那一边。如来之性不能够凭借智慧就了知，也不能以认识分别而得；超过日月星三光，所以说无晦暗；不在世俗的明暗界定内，所以说无光明；既不可称名，又不可以形容其相；既不强硬，又不柔弱；既不清净，也不污秽；不在空间之中，又不离空间而存在；既非仅是有为法，又非仅是无为法。佛性并无示现与言说，也不能施与或悭吝、守戒或犯戒、忍辱或嗔恚、精进或懈怠、禅定或乱意、智慧或愚痴，佛性无所谓诚实或欺骗，没有来和去，没有出和入，一切言语都不能触及道的本质。

非福田，非不福田；非应供养，非不应供养；非取非舍。非有相，非无相。同真际，等法性。不可称，不可量，过诸称量。非大非小，非见非闻，非觉非知，离众结缚。等诸智，同众生，于诸法无分别。一切无得无失，无浊无恼，无作无起，无生无灭。无畏无忧，无喜无厌。无已有，无当有，无今有。不可以一切言说分别显示。世尊！如来身为若此，作如是观。以斯观者，名为正观，若他观者，名为邪观。”

如来的法身与实相契合如一，故不是修福求报的载体，所以不是福田，也不是与福田相对的别的什么；如来的法身为无相之体，既非不应当供养，也不是不需要供养；对于法身，不应执取也不应放弃；不要以为它有相，又不要执著于它的无相。它与真际法性实相等完全同一，对它不能用语言和意识去称呼、衡量；大可以包容天地，小又无微不入，所以非大非小；既非眼可见，又非耳可听，所以非见非闻；既不是可以用感官感受，又不是可以用意识了知的，远离一切缠缚；它就是真实本身，但如同一切普通智慧，与所有众生无分别，又与一切法体性无别。既然与一切等同，便无所得无所失，无清浊也无恼乱，无作业无起惑，无生又无灭了。这中间既无怖畏也无忧恼，无欢喜也无厌离。法身离三世而存在，所以也无须分辨过去、现在、未来。它不能用世俗的任何语言分别说明。世尊啊，如来法身便是这样的，我便依照这样子如实观照。上述观照之法，叫正观；若有其他观照之法的，便是邪观了。”

尔时，舍利弗问维摩诘：“汝于何没？而来生此？”维摩诘言：“汝

所得法有没生乎？”舍利弗言：“无没生也。”“若诸法无没生相，云何问言：‘汝于何没？而来生此？’于意云何？譬如幻师，幻作男女，宁没生耶？’”舍利弗言：“无没生也。汝岂不闻佛说诸法如幻相乎？”答曰：“如是！若一切法如幻相者！”“云何问言：‘汝于何没？而来生此？舍利弗！没者为虚诳法，坏败之相；生者为虚诳法，相续之相。菩萨虽没不尽善本，虽生不长诸恶。’”

这时候，舍利弗便问维摩诘道：“你原先是从哪里殁后，而生于这里的呢？”维摩诘便说：“你所证得的道法难道有先死而后生这回事吗？”舍利弗说：“法没有生灭啊！”维摩诘便说：“如果一切法并不会先无后有，那你为什么要问‘从哪里死后而来这里的’之类的问题呢？在我看来，生灭如同魔术师的变幻出的男女相状，既然如此，哪里来的生灭呢？”舍利弗答道：“是没有殁而生这回事。”维摩诘进而又说：“你难道没有听佛说过，诸法如幻吗？”舍利弗答道：“是啊，佛也是说一切法都是幻相。”维摩诘便说：“既然一切法如幻相，你还问什么你从哪里殁而来这里呢？舍利弗啊，所谓殁，是虚诳法的坏败相；所谓生，是虚诳法的相续相。菩萨若消失于世间，他的善德根本并没有完结，即使在世间生存，也并不会增长任何恶业。”

是时佛告舍利弗：有国名妙喜，佛号无动，是维摩诘于彼国没，而来生此。舍利弗言：“未曾有也！世尊，是人乃能舍清净土，而来乐此多怒害处。”维摩诘语舍利弗：“于意云何？日光出时与冥合乎？”答言：“不也。日光出时，则无众冥。”维摩诘言：“夫日何故行阎浮提？”答曰：“欲以明照，为之除冥。”维摩诘言：“菩萨如是，虽生不净佛土，为化众生，不与愚暗而共合也，但灭众生烦恼暗耳！”是时大众渴仰，欲见妙喜世界无动如来，及其菩萨声闻之众。

这时候，佛便告诉舍利弗，有这么一个叫妙喜的佛国，在此净土之上住世教化的是无动佛，这位维摩诘居士便是从那里殁后而来生此地的。舍利弗答道：“这真是前所未有的事啊？这人怎么会舍离清净国土，而愿意到这种充满怒害的污秽地方呢？”维摩诘便又对舍利弗说：“你这话是什么意思呢？好比这么说吧——当太阳光出现时，它会和黑夜同在吗？”舍利弗说：“不会呀。太阳光一显露，黑夜便会消失啊。”维摩诘又说：“为什么太阳要照射阎浮提洲呢？”舍利弗答道：“为了消除黑夜。”维摩诘说：“菩萨也是这样的，他虽

然生在此不清净的秽土，但正是为了教化众生，而不是要与愚痴昏昧混居杂处啊！是为了给众生除灭烦恼和无明啊！”于是，所有在场的大众便都以崇敬的心理，渴见妙喜世界和无动如来，以及那里的菩萨和声闻大众。

佛知一切众会所念，告维摩诘言：“善男子！为此众会，现妙喜国无动如来，及诸菩萨声闻之众，众皆欲见。”于是维摩诘心念：吾当不起于座，接妙喜国，铁围山川溪谷江河，大海泉源，须弥诸山，及日月星宿天龙鬼神梵天等宫，并诸菩萨声闻之众，城邑聚落，男女大小，乃至无动如来，及菩提树，诸妙莲华，能于十方作佛事者；三道宝阶从阎浮提，至忉利天，以此宝阶，诸天来下，悉为礼敬无动如来，听受经法。阎浮提人，亦登其阶，上升忉利，见彼诸天。

佛陀知道所有在场大众的心念，便告诉维摩诘说：“善男子，你就为这些大众显现那妙喜国和无动如来，以及那里的菩萨和声闻大众吧！大家都渴欲一见呢。”于是维摩诘心中便忖念：我要不起身离开座位，便将那妙喜国及其铁围山，以及那国土上的山川河流、溪谷源泉和浩渺大海，连同日月星宿、天龙鬼神并梵天王的宫殿等，还有那诸多菩萨声闻大众，甚至那城池和村落，一切男女老幼以及无动如来，还有菩提树及种种妙好莲花，能够在十方世界行道弘法的一切众，我要将这一切统统接来。我要以三道宝物镶嵌的阶梯，从此阎浮提洲直通到忉利天上，让诸天神循阶梯而下，都来礼敬无动如来，听闻佛法；阎浮提的众生也能顺着此宝阶拾级而上，直到升入忉利天上，得见一切天上的神。

妙喜世界成就如是无量功德，上至阿迦尼吒天，下至水际；以右手断取，如陶家轮，入此世界，犹持华鬘，示一切众。作是念已，入于三昧，现神通力，以其右手断取妙喜世界，置于此土。

那妙喜世界可以成就如此无量的功德呢，上至阿迦尼吒的色究竟天，下至那世界的水面，我便用右手断取，如陶工用手转动的模子，将那妙喜世界拿过来，遍示所有在场的天众。维摩诘这么想好，便立即入于三昧定中，显现他的神通之力，便像陶工抟取陶泥，断取妙喜世界，放到此世上来。

彼得神通菩萨及声闻众，并余天人，俱发声言：“唯然世尊！谁

取我去！愿见救护。”无动佛言：“非我所为，是维摩诘神力所作。”其余未得神通者，不觉不知己之所往。妙喜世界，虽入此土，而不增减，于是世界亦不迫隘，如本无异。

所有那些已得神通的菩萨和声闻大众，以及所有天界大众等，都齐声说道：“啊！世尊啦，是谁将我们带走了？救我们吧！”无动佛便说：“这不是我干的，是维摩诘的神力所致呀。”至于那些未得到神通力的大众，根本连自己随同妙喜世界被带到哪里都安全不知情啊。而那妙喜世界，虽被放置到这个世界上，但它的大小丝毫没有变化；而此世界也并未因此而显得有丝毫的拥挤，与原来没有任何差别。

尔时，释迦牟尼佛告诸大众：“汝等且观妙喜世界无动如来，其国严饰，菩萨行净，弟子清白。”皆曰：“唯然已见。”佛言：“若菩萨欲得如是清净佛土，当学无动如来所行之道。”现此妙喜国时，娑婆世界十四那由他人，发阿耨多罗三藐三菩提心，皆愿生于妙喜佛土。释迦牟尼佛即记之曰：“当生彼国。”时妙喜世界于此国土所应饶益，其事讫已，还复本处，举众皆见。

这时候，释迦牟尼佛对诸大众说：“你们就看看这妙喜世界和无动如来吧！这净土世界是何等庄严美好，菩萨们的修行是何等清净，诸佛弟子们是何等清白无瑕！”在场的大众都说：“是的，我们已经看见了。”佛祖于是说：“如果菩萨们想得生这样的妙喜清净佛土，就应当修学无动如来的菩萨道。”当这妙喜国土借维摩诘神力呈现时，那娑婆世界中 14 000 万亿的众生便都生发了无上菩提道心，都立誓愿要住惟妙喜佛国。释迦牟尼佛也为他们授记，说他们将生于那方佛国。这时候，那妙喜国在此世界中显现，尽到他利益一切众生的责任之后，又回归本来的位置，所有在场的会众也都亲眼得见。

佛告舍利弗：“汝见此妙喜世界及无动佛不？”“唯然已见，世尊！愿使一切众生得清净土，如无动佛；获神通力，如维摩结。世尊！我等快得善利，得见是人亲近供养。其诸众生，若今现在，若佛灭后，闻此经者，亦得善利；况复闻已信解，受持读诵解说，如法修行。

佛祖于是对舍利弗说：“你看见这妙喜世界和无动佛了吗？”舍利弗答道：“是的，看见了。世尊呀！但愿一切众生都能到像无动佛那样的清净佛国去，

都获得像维摩诘居士那样的神通之力。世尊呀，我们如此庆幸，能在短短时间之内得大利益，能亲自见到如此清净的佛菩萨，得以亲近供养他们。但愿一切众生，无论是现在，还是佛灭之后，只要他们能听闻这个经典，也都一样得大利益。更不用说那些信仰理解、接受奉持、读诵解说此经典并依据它进行修行的人了。

若有手得是经典者，便为已得法宝之藏；若有读诵解释其义，如说修行，则为诸佛之所护念；其有供养如是人者，当知则为供养于佛；其有书持此经卷者，当知其室有如来；若闻是经能随喜者，斯人则为趣一切智；若能信解此经，乃至一四句偈，为他说者，当知此人，即是受阿耨多罗三藐三菩提记。”

无论什么人，只要他手中捧有此经典，并按其中的教导修行，便将得到诸佛世尊的护佑和关怀；而任何人，只要能供养这种得佛世尊护佑关怀的人，其功德也便如同供养佛世尊本人一样；任何人，只要能书写并保存此经典的，他们室内就有如来世尊；任何人，只要听人讲说此经典而能随生闻法之喜的，他便有得入佛智的趋势；任何人，只要能信仰理解此经典，甚至只是颂一四句偈的，这种人便已经受记，而一定会成就无上菩提道。”



十二

佛就是菩萨道果：见阿閦佛品中示现净土

本品以阿閦佛修菩萨道而成就净土的事迹，明示菩萨的果报，又以妙喜世界的美妙庄严清净令大众赞叹不可思议解脱。

谁是阿閦佛

正观“如来”的方法

品名为“见阿閦佛”，即“观阿閦佛”，之前有维摩诘以神通示现众香国的香积佛，这时维摩诘和诸位菩萨共见释迦牟尼佛，都是观佛（如来）。

东方有个妙喜国

阿閦佛是他方世界的佛陀，据说在东方妙喜国土，大日如来说菩萨六度法门时，有一个比丘愿意修学菩萨行，他于是发誓愿“对众生不起嗔恚”，故得“阿閦佛”之名，意思就是不嗔恚、无忿怒。所以，妙喜国的阿閦佛对一切众生起慈悲心，永不为嗔恚所动，在密教中称“不动金刚”。

阿閦佛是在东方妙喜国的七宝树下成佛，佛土名为“善快”或“妙喜”，所有的人都只做善事、不做恶事；虽然不能说完全没有淫、怒、痴之念，但甚为淡薄；饮食丰盛，池水清洁，境界殊胜。

如何“观佛”

佛知道维摩诘是助他弘化的，就问维摩诘：“你们如何观如来呢？”这是因为，佛有三身啊，即法身、化身、报身，且佛无处不在，佛性恒常，众人是想看到佛身还是佛性呢？观也有很多种，如观形、观法身、观性空三观，都是观佛的方法。究竟什么是正观如来之道呢？

① 观佛等同观自身实相　大乘佛教认为，众生与佛平等，即“生佛不二”，一切从实相上讲，都没有什么差别。因为一切色都是空，而空也不可执著。所以佛性即法性，即实相，即真如，即涅槃，即生灭，即众生，都是平等无二的，有二见即区别见的，都不是真正观佛。

② 观佛不住两边，不可言说　如，就是无有来去；如，即是佛。如来不仅无来去，也无生灭，无增减，无长短方圆，无内外，等同虚空，不在三界，是言语不可描述、分别之实相。以此观佛就是正观，其他的都是邪观。



正观如来佛

观佛身

佛身本没有具体形象，它和众生一样如幻如化，观自身实相就是空，因此观佛亦然，犹如镜中照见，佛的形象虽然美好，但只是一种幻想，只在心中，而不实有。

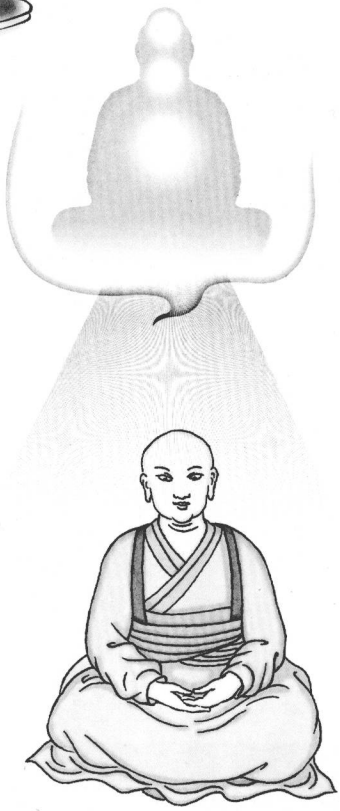


众生看自身就是佛，心佛平等，众生和佛亦平等，佛和佛身也平等，即只要除去分别见，就无差别相，一切平等。

观佛性

佛性也没有具体内容，它和一切事物的性质一样，本身就恒常存在，不是什么时候生起、又消失，或者用言语可以表述、用形象可以辨识的，它是常性、空理。

佛性是不可见的，但无论镜中照见的佛还是静坐禅修观想的佛，它们的本质一样，都是众生之本性，宇宙之实相。





维摩诘的选择

不住净土，不离垢土

维摩诘本是古佛金粟如来，再生到人间垢土。本品为他的身世揭开谜底，原来他就是从阿閦佛的东方妙喜世界而来，从彼净土，而到此垢土，为法身菩萨。

维摩诘来自妙喜世界

妙喜世界就是东方不动如来（即“无动佛”）阿閦佛的净土。这个净土据说非常美妙，是阿閦如来在菩萨位所发誓愿成就，是十方无量国土所没有的，清净庄严、功德无量，与西方极乐世界没有什么差别。国土中有三道七宝楼阶，是众宝所成，连接世间和天界的忉利天，形成一条广大宽长的信道，就像是天梯一样，地上人民与天人可以相互往来。国中生活的人享受天人一样的待遇，一切需要皆可满足，生活在没有丑恶、疾病、刑狱的地方。这个净土甚至比弥勒菩萨的未来净土更加殊胜。可见，阿閦佛的妙喜净土也是一个极乐世界般的地方，又适合人们修行佛法。

维摩诘就是从妙喜世界而来的。既然佛是无生无灭的，自身同佛一样，舍利弗就质问他：那你是从哪里“殁”（死亡的婉转说法），又来生到这个地方（我们这个世界）呢？“我们这个世界”就是释迦牟尼所教化的娑婆世界，娑婆意译为“堪忍”，即忍受苦难的意思。舍利弗现在才知道维摩诘是舍离净土世界，投生垢土世界，为什么这位菩萨做此选择呢？

菩萨的选择：是净是垢？

维摩诘本来的名字叫“净名”，就是以清净著称的人，从小乘的角度来看，这样的人应该常住净土世界，因为有清净追求的人自然会厌秽求净——这也是众生的本能、常情，小乘人尤其强调离垢，现实世界烦恼丛生、四大如蛇、五蕴如毒，就是很污秽的，应当厌离，所以小乘人修行都远避世间，出离俗尘。

但是从大乘的角度来看，维摩诘放弃生于净土的果报，而住此垢土世界，就是为了度化众生，为人间除垢向净而来。这就像是太阳在这个世界升起，却不是为了与黑暗共存，而是为了驱除黑暗。菩萨的德行、智慧、精神、福报就像太阳一样，是为利益众生（即“灭众生烦恼暗”）而来。



三种选择

不同的众生会选择不同的生存地方，那个地方是“匹配”他们的理想欲求、心灵境界的。从凡夫、小乘到佛，对于净土的选择有三种，代表他们对净土的三种认识：净土就是秽土，净土远离秽土，化秽土为净土。



小乘的选择

代表：声闻、缘觉
理想：避离尘垢，涅槃转世，往生净土
境界：自度、自净
途径：静坐、念佛、持戒等

大乘的选择

代表：佛、菩萨
理想：不离世间，将一切垢土转化为净土
境界：自度度人、自净净人
途径：说法、六度、三十七道品等

凡夫的选择

代表：一般凡夫俗子
理想：在这个世间享乐，享乐就是净土
境界：不能超离贪、嗔、痴及种种欲乐
途径：努力挣钱，拼命玩乐，不重修心

心净就是净土

无论圣凡都是生活在一个世界，小乘圣者厌秽求净还是有执著，不断烦恼；凡人被种种妄念所缠绕，随时有烦恼。真正的大乘圣者是已经没有了厌秽求净的意识，而是在烦恼世间还能求道，且培植他人的道心即清净心，认为只要心净，无处不是净土。所以净土就在我们心中。



手接大千

修菩萨道，营造一方净土

妙喜世界净土是菩萨发愿所形成的净土，最受尊崇，堪称修行菩萨道的果报。同时它的出现也照应首篇《佛国品》中的“菩萨净土”，即菩萨如何利益众生、建立佛国。

妙喜国是果报上的净土吗

佛教中的妙喜国是在东方，太阳也在东方，这两者是否暗合呢？即妙喜国就是太阳的光明所生长的地方，而有维摩诘“日光出时”之喻，此不得而知。庵罗树园法会上的众人听到佛陀和维摩诘的一番对答，就对妙喜世界的佛、菩萨、声闻也都有渴慕之心，这种心思是源于他们对自己所修佛法将会得到怎样的果报而生起的“好奇心”。太虚法师按佛经的理、行、果分别之法，将《佛国品》定位为开信解得“理经”，将《香积佛品》定位为从因致果的“行经”，而将《见阿閦佛品》定位为立愿修行而得果报的“果经”，并认为《维摩诘经》“果上所指佛国，乃是东方无动如来妙喜世界”，即本品中的妙喜国是此经理想中的佛国净土。所以，全经的中心人物维摩诘就是从妙喜国到下界，修菩萨道，自觉觉他，觉行圆满，所修证果的果报如何，就有《见阿閦佛品》中众生渴见妙喜世界净土的一幕。

维摩诘手现大千世界

佛教认为，以须弥山为中心、铁围山为外廓，在同一日月照耀下的一个空间，便是一个小世界，包括四大部洲、九山八海等；1000 个小世界，即为小千世界；1000 个小千世界，即为中千世界；1000 个中千世界，即为大千世界。我们的娑婆世界就是一个大千世界，妙喜国净土也是一个大千世界，只不过在彼方他土，西方极乐世界也是一个大千世界，和东方妙喜世界是对等的。每个大千世界都有一个教主，如我们这个世界的教主是释迦牟尼，教主就是修得最高果位的佛。

维摩诘就又运用“他心通”的神通，不离开座位，单单用右手，就把妙喜国从东方“搬运”到我们这个世界来，如斯景象可谓壮观：妙喜国的须弥山、铁围山及日月星辰、男女老少、菩萨声闻等，都一并接过来；彼国的菩提树、宝石阶梯、上天下水等也都一一毕现于下土众生眼前。这可是最“不可思议”的事情，凡人根本想象不到的“移山搬海”竟然能够在这位法身菩萨手上实现。

更奇妙的是，妙喜世界进入我们娑婆世界，竟一分不增，一分不减，我们这个世界也没有因为多“装进”一个东西，而显得狭隘迫窄。这就像之前的“须弥入芥子”，以须弥山的体积之大，进入体积极小的芥子中，而没有减少分毫，芥



菩萨得道的因缘果报

不同的众生会选择不同的生存地方，那个地方是“匹配”他们的理想欲求、心灵境界的。从凡夫、小乘到佛，对于净土的选择有三种，代表他们对净土的三种认识：净土就是秽土，净土远离秽土，化秽土为净土。

妙喜世界（维摩诘所来的地方）

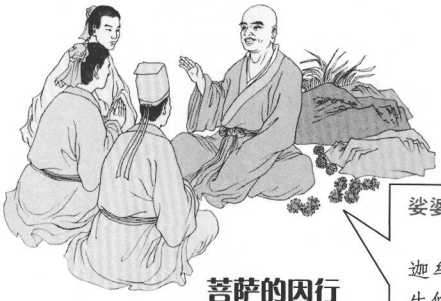
佛命维摩诘以神力示现此土，表明妙喜世界还只是佛化方便土（方便说法、示众），不是像西方极乐世界一样的他方受用土（灵魂涅槃后往生的地方）。



菩萨的果报

阿閦菩萨闻法、开悟、发愿、修行、证道、成佛之庄严国土，众宝合成，清净庄严，法乐为乐，菩萨自他双利，声闻不染不污。维摩诘是此土补处菩萨，为化众生而来娑婆世界，之所以示现此土，就是为了劝众人修菩萨道。

菩萨道修行的宗旨：垢土转为净土



菩萨的因行

娑婆世界（维摩诘所住的地方）

五欲横肆，善恶杂处，美丑共生，净垢并行，是释迦牟尼说离染除垢的佛法以教化的地方，也是最利于众生修习佛法的地方，因为处染而不染才是菩萨的境界。



子也没有鼓胀分毫。所以说，以大入小、以小容大不可思议，以大入大、二大并存无碍也不可思议。难道宇宙不是这样的吗？我们的宇宙，再放进一个太阳，质和量上也不会有什么变化，因为宇宙本来就是无限的，宇宙间任何一个事物也是无限的，所谓的“有限”只是凡夫肉眼所见的有限、认识上的有限。既然都是无限的，以无限包容无限，当然不会改变任何事物本身。

不动如来的菩萨道

不动如来就是阿閦佛，他所教化的东方妙喜净土最受尊崇，举国庄严，菩萨心行清净，弟子色相清白，都没有污染。所以，想要修净的佛门弟子应该把妙喜国净土当做自己理想的往生之处，把因发愿而成就妙喜国净土的不动如来当做自己的榜样。不动如来成佛前也是修菩萨道，而不是声闻道、缘觉道，菩萨道就是“尽不尽法门”——不尽有为、不住无为，即“不二法门”，或称“不可思议解脱法门”。

妙喜净土是菩萨修行而成，是“菩萨净土”，因而也就是菩萨特质的展现，在第一品《佛国品》中即“开宗明义”：直心是菩萨净土、深心是菩萨净土、菩提心是菩萨净土……所以，修行菩萨道就要具备这些特征：直心、深心、菩提心、六度法门、四无量心等。

尤其菩萨以大悲心度众生贯通了整部《维摩诘经》，它的根本净土观貌似是针对菩萨所说，即菩萨随众生的根器而占取净土，众生清净则菩萨的净土清净，所以实质上仍然是针对众生而说。一切众生常常受自己的眼、耳、鼻、舌、身、意六识所限，因而对净土生起的信心也会有限，故佛让维摩诘示现真是理想的净土，以坚固众生修菩萨行的信心，相信他们也能如不动如来那样发愿成就清净国土。



菩萨道：完成小我和大我



现代阐释

菩萨是学佛最优等的学生，注重自身品性的完善，不走歪门邪道，成就个人人生理想及生命境界的实现，无论哪一方面都具足种种完满，无可挑剔。



现代阐释

有大志向 不仅个人解脱，更要帮助他人解脱，是伟人的心

有创造性 为方便教化众生，而行于“非道”，即打破常规、“倒行逆施”来激发人

有同情心 能体谅到世人都在病苦中，而且体会到菩萨都有度众生的心病，去救治一切身病、心病

有圆融智慧 不偏于某一种见解，不受某种偏执观点的局限，圆融各种对立、是非的观点，形成海纳百川的大智慧



本章解经

法供养品第十三

尔时，释提恒因，于大众中白佛言："世尊！我虽从佛及文殊师利闻白千经，未曾闻此不可思议，自在神通，决定实相经典。如我解佛所说义趣，若有众生闻此经法，信解受持读诵之者，必得是法不疑，何况如说修行？斯人则为闭众恶趣开诸善门，常为诸佛之所护念；降伏外学，摧灭魔怨；修治菩提，安处道场；履践如来所行之迹。世尊！若有受持读诵如说修行者，我当与诸眷属供养给事；所在聚落城邑、山林旷野，有是经处，我亦与诸眷属，听受法故共到其所；其未信者，当令生信；其已信者，当为作护。"

这时候，天帝释提桓因便在众人当中对佛祖说道："我虽然以往追随佛世尊及文殊师利菩萨听闻了百千经典，但还从未听说过像这样难以言说测度、无限自在神通、通向终极真理的经典。依据我对佛所说法义的理解，如果有众生听闻了此经典的法义，能够信仰理解、受持读诵的，就一定能得到此法真义，更何况那些按照它修行的人呢！如果有人这样做，他便关上通往恶趣的门，而开启了通向善道之门，时刻得到了诸佛世尊的护念。他能够降伏外道，摧破魔障怨敌，修持菩提，安住道场，循着如来的道路前进。世尊啊，如果有人接受奉持，读诵此经并且按照它修行，我和我的一切部众就将供养他，提供一切衣食用具。无论他在哪里，无论他在村落还是城市，在山林还是旷野，只要他宣讲这部经典，就会同我的一切部众，都会到他跟前听受佛法。如果有未生起信心的，我会使他生出信心；如果有已经生起信心的，我会对他护佑关怀。"

佛言："善哉！善哉！天帝，如汝所说，吾助尔喜。此经广说过去未来现在诸佛，不可思议阿耨多罗三藐三菩提。是故，天帝！若善男子，善女人，受持读诵供养是经者，则为供养去来今佛。"

佛祖说："善哉，善哉。天帝释，如同你所说的，我愿随你增加喜悦呢。

这部经典广为宣说过去、现在和未来的一切佛如来之不可思议的无上正等正觉。所以说，天帝释，如果有任何善男信女接受奉持并读诵供养这经典，就如同供养过去、现在和未来的三世诸佛了。

“天帝！正使三千大千世界，如来满中，譬如甘蔗竹苇，稻麻丛林；若有善男子，善女人，或以一劫，或减一劫，恭敬尊重，赞叹供养，奉诸所安，至诸佛灭后，以一一全身舍利，起七宝塔，纵广一四天下，高至梵天，表刹庄严；以一切华香璎珞，幢幡伎乐，微妙第一，若一劫，若减一劫，而供养之。天帝！于意云何？其人植福，宁为多不？”

天帝释呀，这么说吧，设若三千大千世界中遍满如来世尊，其数量就像甘蔗、竹苇、稻麻、丛林那么多，有善男信女对他们一律恭敬、尊重、赞叹、供养，使诸佛得以安住；又在他们入灭之后，为他们的所有全身舍利起七宝之塔加以供养，这些塔都广大得能占据四天下的地方，高大得一直伸到梵天界中去，又能为这些舍利塔作种种装饰，以一切香花璎珞、幢幡伎乐等微妙美好无以复加的东西供养它们，而供养的时间达一劫之久或差不多一劫之久。天帝释啊，这样的人，所播种的福德多不多呢？”

释提桓因言：“甚多，世尊！彼之福德，若以百千亿劫，说不能尽。”佛告天帝：“当知是善男子，善女人，闻是不可思议解脱经典，信解受持，读诵修行，福多于彼。所以者何？诸佛菩提，皆从此生；菩提之相，不可限量，以是因缘福不可量。”

释提桓因答道：“多啊，世尊，这种人的福德，细说起来，历经百千亿劫也不能说尽。”佛祖于是对天帝释说：“可是这样的善男信女，听闻了这不可思议解脱经典，便会信仰理解、接受奉持、读诵修行，那他的福德就远远多于前面的福德之行呢。为什么呢？要知道，一切诸佛觉悟的智慧都是从这经典的法义生出的啊！菩提觉悟的智慧是无可限量的，就因为这点，其福德也是不可限量的。”

佛告天帝：“过去无量阿僧祇劫，时世有佛，号曰药王如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊。世界名大庄严，劫名庄严，佛寿二十小劫；其声闻僧，三十六亿那由他，

菩萨僧有十二亿。天帝！是时有转轮圣王，名曰宝盖；七宝具足，王四天下。王有千子，端正勇健，能伏怨敌。”

佛陀告诉天帝释说：“在过去无量阿僧祇劫，当时有一尊佛应世，称做药王如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊的名号。这佛的世界称大庄严，他正处于过去世庄严劫。那时药王如来在世的寿命只有 20 小劫，但他的声闻弟子僧伽团体有 36 000 万亿，菩萨僧伽团体则有 12 000 万亿。天帝释，那时侯有名叫宝盖的转轮圣王应世。转轮王七宝具足，统治着四天下的广大地方。其王子有千人之多，而且个个相貌端正，勇健无比，善能克服怨敌。

尔时，宝盖与其眷属，供养药王如来，施诸所安，至满五劫，过五劫已，告其千子：“汝等亦当如我，以深心供养于佛。”于是千子受父王命，供养药王如来，复满五劫，一切施安。其王一子，名曰月盖，独坐思维：宁有供养殊过此者？

那时候，宝盖王及其部众，供养药王如来，施与如来安身立命的资具，时间长达 5 劫。5 劫过去之后，宝盖王对诸王子说：你们应当像我一样，深怀敬心，供养于佛。于是，这千位王子都禀承父命供养药王如来，直到 5 劫满的时候。这期间布施一切资具使如来得以安住于传法事业。1000 王子中间有位叫月盖的，独自静坐，思考能不能有更加特别的供养药王如来的方法。

以佛神力，空中有天曰：“善男子！法之供养，胜诸供养。”即问：“何谓法之供养？”天曰：“汝可往问药王如来，当广为汝说法之供养。”即时月盖王子，行诣药王如来，稽首佛足，却住一面，白佛言：“世尊！诸供养中，法供养胜。云何名为法之供养？”

由于佛的神通法力，空中便有一天神发声说：“善男子！以佛法作供养便是胜过一切的供养。”月盖问道：“什么是法供养呢？”天神答道：“你可以去问药王如来，他会为你详加说明，什么叫做法供养。”于是，月盖王子就去面见药王如来，他向佛祖稽首礼敬，以头面触足，然后问道：“一切供养中，法供养最殊胜。可什么是法供养呢？”

佛言：“善男子！法供养者，诸佛所说深经，一切世间难信难受，

微妙难见，清净无染，非但分别思惟之所能得。菩萨法藏所摄，陀罗尼印印之。至不退转，成就六度，善分别义，顺菩提法，众经之上。入大慈悲，离众魔事，及诸邪见。顺因缘法，无我，无人，无众生，无寿命，空、无相、无作、无起。

佛祖答道："善男子，所谓法供养，是说佛世尊宣讲的深厚义理的经典，难以被世间一般人信仰接受，其深义微妙而难以理解，清净无比，无任何染著，绝不是分别思维所能把握的。它包含在菩萨法藏之中，以总持一切的陀罗尼为印鉴。行此深法的菩萨已达不退转的八地以上，成就了6种波罗蜜，善于分别种种法义而随顺修行菩提之法，而且此深经地位在众经之上。菩萨能依据它证入大慈悲境地，远离一切魔障和邪见，完全随顺无生无灭的因缘法，真正体证无我、无人，无众生、无寿命以及空、无相、无作、无起诸解脱门。

能令众生坐于道场，而转法轮，诸天龙神，乾闼婆等，所共叹誉。能令众生入佛法藏，摄诸贤圣一切智慧。明宣无常苦空无我寂灭之法，能救一切毁禁众生；诸魔外道及贪著者，能使怖畏；诸佛贤圣所共称叹。背生死苦，示涅槃乐，十方三世诸佛所说。若闻如是等经，信解受持读诵，以方便力，为诸众生分别解说，显示分明，守护法故，是名法之供养。

菩萨还能依据此深经，使众生修持佛道，转大法轮破邪显正，而令诸天神龙、鬼及乾闼婆都一齐赞叹不已；能使众生进入佛法宝藏，摄取阿罗汉、菩萨等一切贤圣的智慧，宣说众菩萨所实践的道路。依据经中诸法的真义，明白晓示无常、苦、空和无我、寂灭的真理；能够拯救一切毁禁犯戒的众生；慑服怖畏诸魔外道以及一切贪著的人。这样义理深厚的经典得诸佛及菩萨、阿罗汉等贤圣的共同赞叹。此经使人舍弃生死之苦，将涅槃之乐示现给大众，是十方三世一切诸佛所宣说的经典。如果听闻这样的经典，信仰理解，接受奉持，不仅自己读诵，而且以种种方便智慧为众生分别解说，清楚说明并能守护此深经法义的，就是法供养。

又于诸法如说修行，随顺十二因缘，离诸邪见，得无生忍；决定无我无有众生，而于因缘果报无违无诤，离诸我所。依于义，不依语；依于智，不依识；依了义经，不依不了义经；依于法，不依人。随顺法相，

无所入，无所归。无明毕竟灭故，诸行亦毕竟灭；乃至生毕竟灭故，老死亦毕竟灭。作如是观，十二因缘，无有尽相，不复起相，是名最上法之供养。”

另外，如果对于经中所说一切法义，都能随顺修行。依据十二因缘法，抛弃各种邪见，证得无生法忍；明了无我无众生，对于因缘果报法不违逆、不诤怒，放弃我与我所有；对于佛法，依从于义理而不依从于语言表相；依从于智慧而不依从于识见；依从于明白究竟的了义经而不依从不了义经；依从于佛法本身而不依从于他人的讲解；依据一切法实相无相的道理，不因法从缘起而执著于有，也不因法从性空而执著于无；由于无明毕竟归于寂灭，一切法都终归于终极的寂灭，由此十二因缘各环节也都将终极的寂灭，乃至生也终极的寂灭，而死也终极的寂灭。这样观十二因缘，就没有尽了。由于生灭、灭尽与无尽是一样的，所以不会再有任何见解生起。能做到这些，便是最殊胜的法供养了。”

佛告天帝：“王子月盖，从药王佛，闻如是法，得柔顺忍。即解宝衣严身之具，以供养佛。”白佛言：“世尊！如来灭后，我当行法供养，守护正法。愿以威神加哀建立，令我得降伏魔怨，修菩萨行。”佛知其深心所念，而记之曰：“汝于末后，守护法城。”

佛祖告诉天帝：“月盖王子从药王如来那里听到这些甚深微妙的法，得证入柔顺一切法的境地，便从身上解下宝衣和饰物来供养如来，又对佛说：‘世尊，您若入灭后，我一定遵行你说的法供养，守护正法。愿如来您能以佛的威德加被于我，使我得以降伏魔障怨敌，虔行修习菩萨道。’佛世尊知道这是月盖王子的深心所念，便为他授记预言：你一定能在末法时代守护佛法之城。”

天帝！时王子月盖，见法清净，闻佛授记，以信出家，修习善法。精进不久，得五神通，具菩萨道，得陀罗尼，无断辩才。于佛灭后，以其所得神通、总持、辩才之力，满十小劫，药王如来所转法轮随而分布。

佛祖说：“天帝释呀，当时那王子月盖便证见了一切法本然清净，又得到佛授予证道的印记，从而怀着信心出家，修习善法，精进不懈，不久便证得了5种神通；又得了菩萨道行，具备总持菩萨道、智慧陀罗尼的无断辩才。

他在药王如来入灭之后，就凭着自己的神通、总持佛法的能力、说法的辩才在10个小劫中，追随药王如来转佛之法轮，使佛法流布。

月盖比丘以守护法，勤行精进，即于此身，化百万亿人于阿耨多罗三藐三菩提，立不退转；十四那由他人，深发声闻辟支佛心；无量众生得生天上。天帝！时王宝盖，岂异人乎？今现得佛，号宝焰如来，其王千子，即贤劫中千佛是也。从迦罗鸠孙驮为始得佛，最后如来号曰楼至。月盖比丘，则我身是。"如是，天帝！当知此要，以法供养，于诸供养为上为最，第一无比。是故天帝，当以法之供养，供养于佛。"

这时的月盖比丘，守护正法，勤于修行，精进不已，以此应化身，化导了百万亿众生，使他们都得证无上正等正觉，至于不退转之菩萨境地；又使14 000万亿的众生，深深萌发成为声闻或辟支佛的心愿；又使更多的无量众生都能够往生天界。天帝释呀，当时的宝盖王，难道是非同一般的人吗？于现在世，他得到了宝焰如来的佛号。他的1 000个王子便是贤劫千佛。其中的第一位是迦罗鸠孙驮佛，而那最后一位则是名叫楼至的如来佛。而那月盖比丘呢，便是我的前身呀。"所以说，天帝释，要明白以法作供养，是一切供养中至高无上、无与伦比的呀。所以，天帝释呀，应当践行法供养，以供养佛世尊"。

十三

学佛经就是法供养：法供养品中供养深经

本品是释迦牟尼佛自述自己成佛的经历，他前世为月盖王子，因修不可思议解脱法门，从法供养中获益，才成就佛身。

弘扬正法

精神供养重于物质供养

关于本品，有说是正宗分，有说是流通分。品名为法供养，主要是阐述本经实践与流通的内容，强调供养此经如同供养三世诸佛。

法会的余声

天帝释提桓因，也就是忉利天天主或玉皇大帝，赞扬此经是从未听闻的“不可思议、自在神通、决定实相的经典”，从而使大众对此经生起信心。

什么是“不可思议”呢？此经言辞简约，但义包群典，以“尽无尽之解脱法门”令大众感到佛理奥妙，难以穷尽，唯有自心开解，才能理解到上乘的佛法。

什么是“自在神通”呢？大众或在丈室之内，或在法会之中，坐不越丈，时不越日，却能惊睹佛陀和维摩诘的各种神通，或搬运大千，或借师子座，或香饭不尽，都是众人从未见过的神通法力，一齐见了，一齐叹赏不已。

什么是“决定实相”呢？决定就是绝对的意思，实相就是真理、真谛，是说此经就是佛陀所讲的绝对真理的经典。

物质供养和精神供养

一切供养可以分为两类，物质供养和精神供养。供养的对象是佛、法、僧三宝。正如在佛教中法布施的意义远远大于财布施，法供养也比财供养更殊胜。

法供养就是法修行，如信、解、受持、读诵经典，如听闻、知道、接触、熟读、理解此经后又向他人解说，如弘扬、守护此经等，都是法供养，这种方式才是最高的供养，既能自利，也能利他。就自利而言，闻法后发菩提心，明了实相，如说而行；就利他而言，宣说所闻佛法，为众生除去烦恼。

佛祖又说众生若是以七宝塔、华香、璎珞、幢幡、妓乐等财物供养此经，不如众生信解受持、读诵修行此经福多，因为物质供养的功德毕竟有限，一切众生在精神层面受持此经，方才能生起真正不可限量的福慧。

佛陀的10种名号



明行足

明为慧因，福为行果，具足二者，能证佛果。

应供

即阿罗汉，能断一切恶，堪受人天供养，故为应供，小乘佛法把佛当阿罗汉。

如来

是一切成正等正觉者的通称。如即真如、实相，来即随真如而来，得成正觉。

正遍知

即三藐三佛陀。正是正觉诸法，区别凡夫外道；遍知是广，能心包太虚。

善逝

逝就是去，无有挂碍，逍遥自在，就是善来、善去。

世间解

也称知世间，即俗智，立一切法，不堕顽空与断灭。

无上士

即佛是九界众生不能与之相比的，故称无上士。

天人师

天与人的导师即三界导师。

调御丈夫

调即调济，御是驾御，凡夫外道如脱缰野马，只有佛善于调服。

一切诸佛不分大小、高低、贵贱，释迦牟尼和药师如来都如此。

佛

梵语佛陀，意思是觉者，即宇宙中探求人生究竟觉悟的人，自觉觉他觉行圆满。

世尊

世间法中佛唯我独尊；出世法中诸佛觉悟一切了不可得，为世间所尊，所以称世尊。



佛祖前世

修菩萨道，就是法供养

佛祖为了解说“法供养”，就追溯自己的前世因缘，在过去世他曾听药王如来说法供养，于是行菩萨道而成佛，意旨在于佛成正觉尚凭“法供养”，何况其他人等呢？

佛祖的前身——月盖王子

这时，佛对天帝讲了一个他前生的故事：宇宙有三劫，小劫、中劫、大劫，或过去庄严劫、现在贤劫、未来星宿劫，或三阿僧祇劫，即菩萨由发心至成佛的修行期间。在过去无量阿僧祇劫，当时有一尊佛应世，称做药王如来，于庄严劫住世，时间是 20 小劫。此佛所教化的声闻有 36 亿，菩萨有 12 亿。

那时，有一个转轮圣王出世，叫宝盖，拥有轮宝、珠宝、象宝、马宝、库藏宝、主兵宝、玉女宝七宝，为四方之主。其 1 000 个儿子皆能降伏魔障，随父亲相继供养药王如来，使他身心安乐。诸子中有一位叫月盖的王子，常独自静坐，默默思想，以为没有比这更殊胜的供养。天人来启发他说：法供养才是一切供养中最殊胜的啊。王子尚不懂什么是“法供养”，就问天人。天人让他去找众生真正的导师药王如来，以探知法供养之究竟。

药师如来说“法供养”

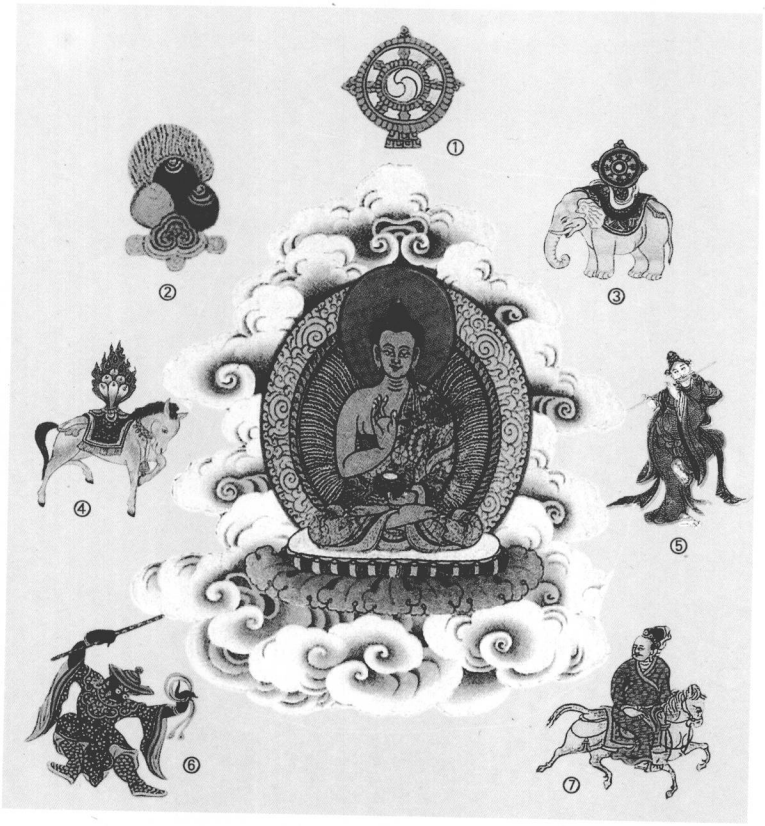
什么是法供养呢？药师如来说，一切佛所说的实相经典，都是“世间难信难受，微妙难见，清净无染”，有分别思维难以得到的，故而都是“不可思议”的佛经，因心之思、口之议都是分别心使然。口吐之于语言，是文字般若；心发之于思维，是观照般若，都还有差别相。只有到达实相般若，才能离妄显真，才能信受、窥见佛法之要义。凡夫和小乘人都还在前面两个阶段，没有达到实相般若的层次。菩萨所修行的法才是非言语能表达、非事物能证得的实相的总持法门，是六度法，是坚持不退转、善摄一切、顺菩提发心的法门，总之是一切经法的最上乘。

药师如来就是现在世贤劫的千佛之祖，而听受法的月盖王子就是释迦牟尼佛。释迦牟尼的前身月盖王子就是因为闻说如何是“法供养”，而守护正法，精进修菩萨行，得证实相，具神通、辩才，又度化他人发菩提心、证声闻辟支佛，使自他皆得利益，从而成佛。



如何供养如来

转轮王供养如来的七宝



①轮宝
金轮或法轮，表佛陀正法

②珠宝
摩尼宝珠，表如来福智无量

③象宝
象行走千里，表佛法远播

④马宝
马驮佛经，表传法的力量和韧性

⑤库藏宝
大臣管理国家，表凝聚佛教僧团

⑥主兵宝
将军征战四方，表佛法战胜一切

⑦玉女宝
表佛法的纯洁及对它的忠诚

转轮王及千子

身份：天下之主，聚集天下之宝物

主要供养方式：以财供养如来四体（色身、法身、报身、化身），亦以深厚的信心供养，使如来身心安乐，衣食无忧，传法活动延续，无有止尽

月盖王子

身份：转轮王千子之一，独具修法慧根

主要供养方式：冥想静坐，独坐思想，默默探索佛法，并以此为最高对如来的供养，尚未得菩萨修习佛法之道，即最高供养为不可思议解脱法门

释迦牟尼前身





修行的7种法供养

① 如说修行供养

按照佛陀所说的种种法门修行，也就是依法修行。通过长期的修行实践，得到解脱，直至成佛。这种供养，统摄一切法供养。

② 利益众生供养

一切佛、菩萨都是为了利益众生而出世。学佛的人对于凡是有利众生的事，都要尽力去做，以大慈悲心，把他们从困苦中解救出来，给予他们快乐。始终以众生利益第一，这也是在供养诸佛。因为解脱成佛更重要的意义在于帮助众生从困难中解脱，而不仅是自身的解脱。

③ 摄受众生供养

所谓摄受，是指佛教里的四摄法门，即布施（给予别人物质等方面帮助）、爱语（说真诚有益的言语）、利行（所行有利于众人）、同事（为别人着想），以此来感化他人，就能摄受一切对象。相反，生搬硬套地给众生讲佛法，不仅不会被接受，甚至招致反感。

④ 代众生苦供养

这是菩萨同体大悲的精神，即把众生和自己看做一体，众生的烦恼就是自己的烦恼，众生的痛苦就是自己的痛苦。众生的困难，就是我的困难；众生的痛苦，就是我的痛苦。甚至为了众人无私地牺牲自己，包括生命，就是代众生受苦。

⑤ 勤修善根供养

修行成佛的人要众善奉行，这里的善指善法，包括三归、修止观、修布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，六度四摄，拜佛，礼佛，忏悔，放生等。修行善法最重要的是恒心，不能偶一为之，而要坚持。

⑥ 不舍菩萨业供养

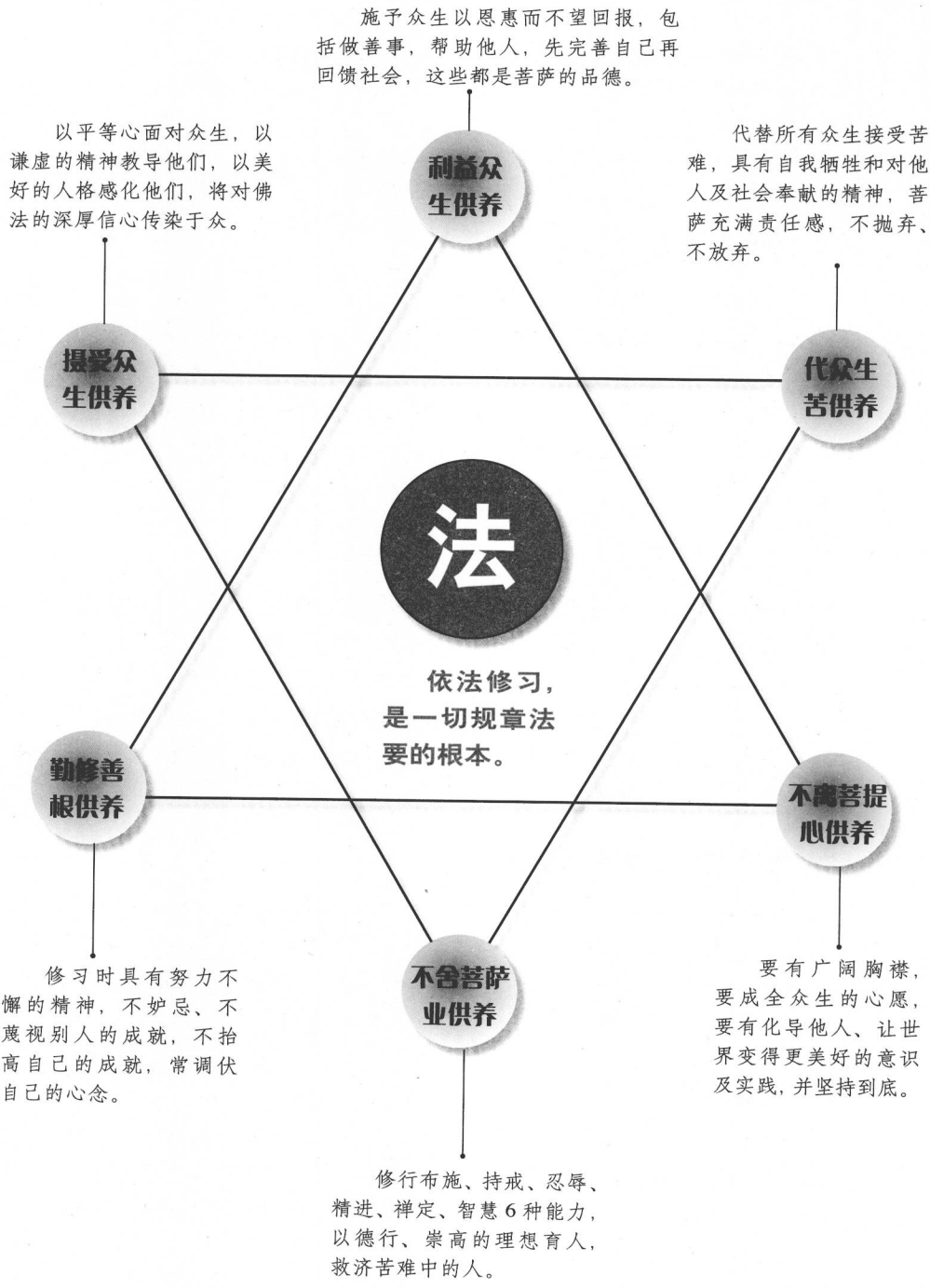
学佛首先要发菩提心，行菩萨道。菩提心，是一种自觉觉他心，自觉就是学习释迦牟尼如何觉悟成佛，觉他就是学习佛陀如何度众生。发菩提心之后，就要不舍不弃修学菩萨道，即根据众生不同根机，行说法之方便善巧，度化众生。

⑦ 不离菩提心供养

菩提心亦即上求佛道，下化众生之心。学佛的人，要有大悲心，由大悲心才能生出菩提心，所修的一切功德，任何时候都不能离开自己的发心，这样就可以增长菩提心，直到成就无上菩提，圆满佛果。



7种法供养之现代阐释


施予众生以恩惠而不望回报，包括做善事，帮助他人，先完善自己再回馈社会，这些都是菩萨的品德。
利益众生供养
以平等心面对众生，以谦虚的精神教导他们，以美好的人格感化他们，将对佛法的深厚信心传染于众。
摄受众生供养
代替所有众生接受苦难，具有自我牺牲和对他人及社会奉献的精神，菩萨充满责任感，不抛弃、不放弃。
代众生苦供养
法
依法修习，是一切规章法要的根本。
勤修善根供养
不离菩提心供养
修习时具有努力不懈的精神，不妒忌、不蔑视别人的成就，不抬高自己的成就，常调伏自己的心念。
不舍菩萨业供养
要有广阔胸襟，要成全众生的心愿，要有化导他人、让世界变得更美好的意识及实践，并坚持到底。
修行布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧6种能力，以德行、崇高的理想育人，救济苦难中的人。



佛说法供养（1）

四依——修法的途径

佛陀所说种种法，在外是一部部典籍和不可更改的言论，在内是引导和帮助众生找到自己真如佛性的至理真言。依止四法，能更内在地修习佛法，而不会本末倒置。

依义不依语

即修道者当以中道第一义为依，不可以文字、语言之表现为依。语言文字都有字相，即诠释真理的文字，能让修习者获得知识，为获证真理的方便。但言语究竟只是一种假名，并非真理的本体。字相和实相之间有很大差距，如果把字相看做一种表象，一种描述，实相就是义理内涵、内在的真谛。惠能就说“诸佛妙理，非关文字”，人们对语言本身推敲、计较、执著，反而制造文字障，与道（义理）越行越远。

依智不依识

即修道者当以真智慧为依，不可以人的情识为依。识是人的眼耳鼻舌身意等六识，能分别、认识一切现象，时刻随虚幻实相而变化，所以识是辨识，是有漏的分别意识。《大智度论》说“智乃本心照明之德，可与法性契合。学人宜定止妄识，策发真智”。即智如同一面镜子，能彻见世间万象和众生的本来自性。真智慧是般若智慧、空性的智慧、无漏的智慧。所以，学佛依从智，才能不为外境所转，不被世间幻象所迷幻。

依了义经不依不了义经

说理彻底、明了、通达实相就是了义，反之就是不了义。俗谛即世俗之法为不了义，真谛即第一义谛为了义。方便不是究竟，究竟不是方便，说方便是不了义，说究竟是了义。世俗谛是随机而施设的方便法，是如梦幻泡影、随因缘生灭的不了义；第一义谛是究竟绝对的真理，是永恒常在、不随因缘生灭的了义。

依法不依人

学佛的人要以教法、道法、佛法为依，不可以人为依。因为道法即真理，这是修道者依据之本。而人的思想、经历、感受差别很大，对道的理解也不同，所说之理可能契合于正法，也可能不契合，所以，是当奉行还是舍离，根本还是在于以法之真谛为依据。



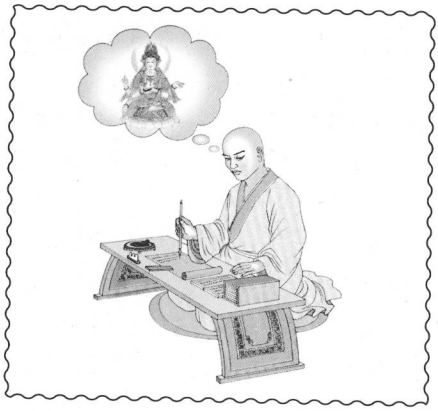
四依的现代阐释

依义不依语



对于凡夫而言，没有语言就没有意义，因为语言是传达意义、义理的工具。但是执著于语言本身，而忘记对语言真正内涵的参透，就是本末倒置。

依智不依识



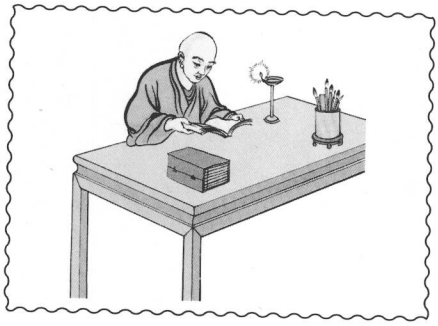
要有智慧而不是光有知识，知识是对一切客观事相的主观认识，但“主观”和“客观”将本来真实完整的世界分裂开来，而智慧就是超越主客观分别，而对世界的统一认识。

依了义经不依不了义经



了义经本身非常深奥难懂，但主要传达的也就是般若空观的思想，即对什么都不要执著。不了义经虽然也指向空，但还是有所执著，如执著于语言文字、规则章程等。

依法不依人



人的见解总是有对有错，对法的理解也仁者见仁、智者见智，全信人所说的，就会不清楚法到底是什么，自己去钻研法也不是说完全不依靠别人指点，但根本依据还在法本身。



佛说法供养（2）

十二因缘——认识佛教“缘起说”

十二因缘横摄三世、三际一切法，所以观十二因缘“无有尽相”，众生不著于相，就是最上的法供养。随顺十二因缘，也就是随顺生命的各个自然环节，而不违背，就是得法。



十二因缘

① **无明**：就是愚痴，对佛法不了解，对世间的真相也弄不明白。十二缘起以无明为首，余则环环相扣，形成因果轮回的链条。

② **行**：是过去所造并对现在产生业报的业，包括身业、语业和意业。

③ **识**：就是心识，指人的眼、耳、鼻、舌、身、意、末那、阿赖耶 8 识，过去的业力就存在第八识阿赖耶识中。

④ **名色**：是五蕴的统称，名是受、想、行、识四蕴，色就是色蕴。

⑤ **六入**：即眼、耳、鼻、舌、身、意六根，能摄入六境或六尘。

⑥ **触**：当六根和六境发生作用时，就产生了各种感觉，即为“触”。

⑦ **受**：就是人的感官与外境接触时所产生的感受，可以分为苦受、乐受、不苦不乐受三种。

⑧ **爱**：人对某些感觉产生偏爱和执著，就是由受而引起“爱”的过程。爱是贪欲的直接来源，喜爱某些东西如名声、地位、财富等，都是爱的表现。

⑨ **取**：由受生爱，众生一旦对某些事物产生爱，就会采取各种手段来得到它，从而有了“取”。取是贪欲的一种表现形式，正是它导致众生无法出离六道。

⑩ **有**：取就是再入轮回的种子，其结果是“有”，即具有了进入下一次轮回的业因。

⑪ **生**：若是再入轮回的种子，就会引起“生”的业报。

⑫ **老死**：即众生的寿限尽时。六道众生的寿命都是有限的。



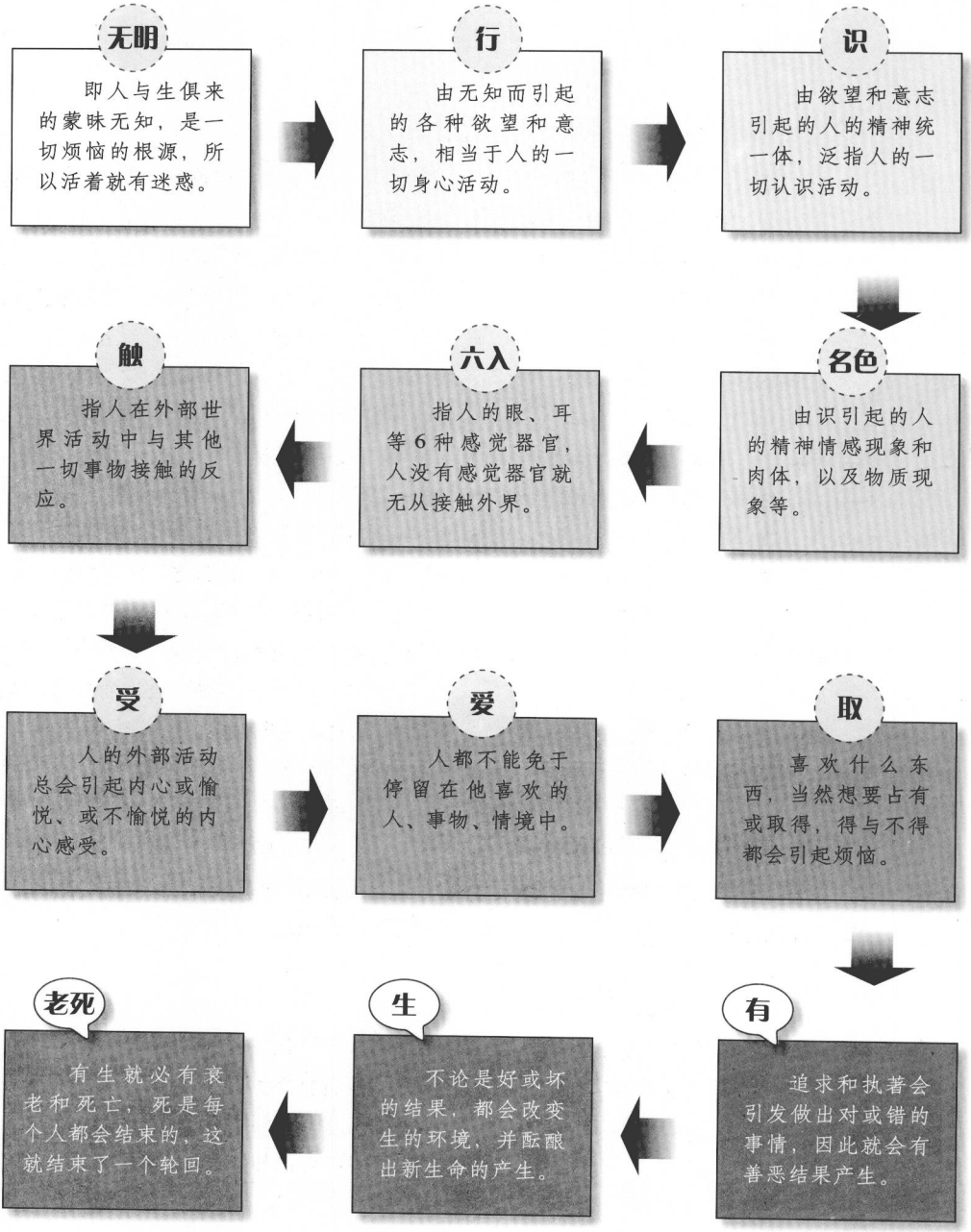
观十二因缘

上述十二因缘，下智观者得声闻菩提，中智观者得缘觉菩提，上智观者得菩萨菩提，上上智观者得佛菩提。小乘观十二因缘是要“断灭”，也就是断除无明，断尽烦恼，只能得声闻菩提、缘觉菩提，大乘观十二因缘是要“随顺”，了悟生死、随顺真如，能得最上佛菩提。



十二因缘的现代阐释

十二因缘是佛用来解释一切事物、事情是怎么按照因果法则发展的。《维摩诘经》说十二因缘“无有尽相”，也就是说十二因缘相互依存，互为条件，是一个无限因果循环下去的自然生命过程。





佛说法供养（3）

缘起性空——宇宙生命的真相

佛教的智慧不是世俗人的知识学问或人生经验，它是出世间又入世间的般若智慧，是透过“缘起性空”观照的般若智慧。

《维摩诘经》是对般若空观思想的发展

《维摩诘经》泯除一切分别与对立，否定当下一切语言名相，而通达世界的真实本相，所以是一部继承和发展了般若空观思想的大乘经典。

最初的“空”是佛陀在菩提树下证悟所得，其思想主要包含了“无常”、“无我”、“苦”等生命的真谛，如《阿含经》中提到“无常故苦，苦故无我”。这种“空”能破除我执、我见等世间的烦恼，通向涅槃。到了部派佛教（也就是小乘佛教）时期，以五蕴成空，贪空、嗔空、痴空等一切烦恼空之涅槃为空义，但仍认为清净、涅槃是烦恼、世间的对立面，所以小乘的空，偏于对世间的否定。这时也宣扬“六空”（内空、外空、内外空、空空、大空、第一义空）、“十空”（内空、外空、内外空、有为空、无为空、无边际空、本性空、无所行空、胜义空、空空）等。

当“一切法空”的般若思想出现，标志着大乘的兴起。《般若经》的空是“本性空”、“自性空”，即观一切都如幻如化，本质皆空。事物都是因缘和合而成，不常在、也无自性，所以“自性空”。众生及一切法本质都是空性，如众生中最高境界的是佛，佛就是空性；一切法的最高境界也是空性，所以“本性空”。《般若经》中也有“六譬”、“七譬”、“九喻”、“十喻”（如幻、阳焰、水中月、虚空、响、乾达婆城、梦、影、镜中像、化）等种种譬喻。这也常见于《维摩诘经》中，所譬喻的事物如此虚幻不可得，以此可见《般若经》空得很彻底。不过，大乘佛经论“空”却并非彻底否定世间，而是肯定在有染污的世间修道也能得清净，这一立场和佛教大乘中观派一致，中观反对将涅槃和世间对立起来，认为即使在世间修法，只要认识到诸法的实相（真谛），也能达到涅槃（解脱）。所以，大乘中观倡导的是“不落二边之中道”、“缘起性空”等思想。

什么是缘起？为什么性空？

所谓“缘起”，就是因缘和合，即宇宙间的一切事物、现象并不独自存在，无不是因缘和合所生起的；所谓“性空”，就是自性本空，即凡是因缘和合所生起的事物以及形成的概念等，它们的本性都是空的，我空、名字空、法亦空。缘起和性空二法共同用来阐述宇宙人生的一切道理法则，是关于宇宙实相的般若智慧。



认识“空”的三个阶段

原始佛教阶段



无常

世间一切事物生灭变化，迁流不住，不常在。



无我

事物没有完全独立、实在、永远存在的自我。



苦

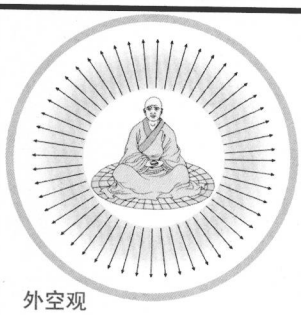
人生为种种苦之聚集，苦的根源则在于无明。

部派佛教阶段



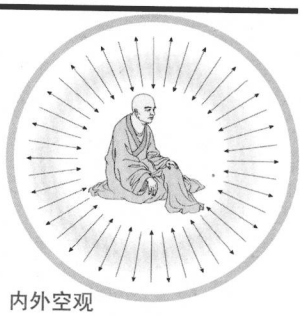
内空观

通过念佛或观想使内心处于寂定、专一的境地。



外空观

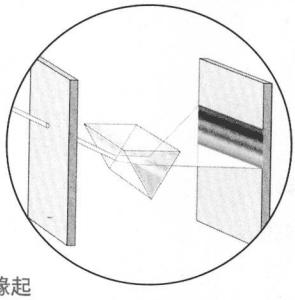
远离外部世界，超越一切对于物质的念想。



内外空观

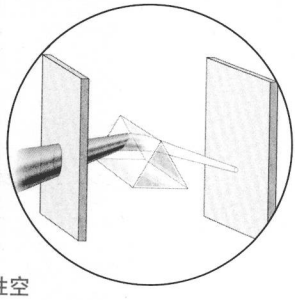
内心寂灭而不断出入息，观外境而不执著。

大乘佛教阶段



缘起

一切生灭现象都是因缘假合，如白光经过三棱镜，折射为七幻色。



性空

众缘合成的一切事物，其性本空，没有真实的自体，如七色本质都是白光。

缘起性空是传统对大乘佛教“真如”的解释，所谓真如就是说世界是如何真实地存在、发生及其本质真相。所以，大乘对空的认识接近于一切都是客观真实存在。



缘起法随处可证：如一切世间可分为器世间和有情世间，器世间中的万事万物，山川草木、花石鱼鸟、房子桌凳等无论大小的一切物事都是因缘聚合而成，而有情世间的人兽等也是四大、五蕴、六根等和合而成。缘起就是说一切事物的生起都是有种种条件或因素的，其先决条件或内在因素可称为“因”，其外在条件可称为“缘”，因缘和合就有了“果”。因果法则通达一切佛法。就像我们无数前世造了种种业因，才结下了今生的果，今生所种的因，又会生成未来无数世的果。

性空是说一切事物都没有自主性，都是随着缘生而现，缘灭而散，譬如说太阳能叫太阳自己出来，只因为有了种种物质元素构成的太阳、能发光的条件及行星和恒星的参照关系，“太阳出来”的现象才能被地球上的人看到，但这不是太阳主宰的结果。世界上的任何事情都是这样，谁也不能独立存在，谁也不能真正主宰自己的形相、命运及生存、造作的时空等。所以，佛教说“空”、“无相”、“无作”三解脱门及无违法，并非没有来由的，正是因为观一切“性空”而起。

《维摩诘经》继承了缘起性空的般若空观，认为：**我空**，譬如说“身无常”，“为苦为恼，众病所集”，智慧的人不要依赖他；**法空**，譬如说法“无形相”、“常寂然”，言语断道，“诸法究竟无所有即空义”、“离我法二执”即空；**色空**，譬如说“色即是空、非色灭空、色性自空”，即见得当下情境都是空；**名字空**，就是文字言语空，譬如说“文字不在内，不在外，亦不在两间”，所以即使中道本身也是空；**烦恼空**，“烦恼即菩提”，烦恼空就得菩提，菩提就是空性的智慧，因此烦恼也是空。



缘起有，自性空——因果法则的6条定律



果从因生

一切事物的生起皆有“因”，因必须借助“缘”即外在条件，而生出“果”。如花在水中，是生长之因；太阳照射，是缘。



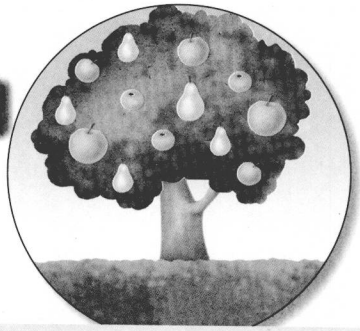
相由缘现

世间一切现象不过是因缘和合而产生的假相，皆无自主性，随缘而有生灭。如有太阳、水、大地，植物才生长，否则死亡。



事待理成

宇宙中一切事物的生起都是有因有缘，但是因缘果报还要遵循普遍的理则。如种瓜得瓜，种豆得豆，善恶业报都很明确。



多从一有

在佛教中一就是多，多就是一，甚至多从一中来，如一颗种子能结出一树累累的果实，所谓布施之心也是如此。



有依空立

老子很早就说过，有从无中来。佛教也认为空才能生有，虚空不空，万象何呈？房子不空，桌椅灯台何置？



佛是人成

人人都可证悟成佛，佛都是凡夫修成的。如禅宗说认识了自己的本心，就是觉悟，回归到自己的清净心就可成佛。



本章解经

嘱累品第十四

于是，佛告弥勒菩萨言：“弥勒！我今以是无量亿阿僧祇劫，所集阿耨多罗三藐三菩提法付嘱于汝。如是辈经，于佛灭后末世之中，汝等当以神力，广宣流布于阎浮提，无令断绝。所以者何？未来世中，当有善男子善女人，及天龙鬼神乾闼婆罗刹等，发阿耨多罗三藐三菩提心，乐于大法，若使不闻如是等经，则失善利。如此辈人，闻是等经，必多信乐，发希有心，当以顶受，随诸众生所应得利，而为广说。

于是，佛祖告诉弥勒菩萨说：“弥勒，现在我就把以往无穷尽世界中所积累起来的、修习无上正等正觉的佛法交付给你，嘱托给你。这类大乘经典，是要在未来的末法时代，也就是我释迦牟尼佛入灭之后，你们要以神力护持并广为宣传，务必使法音流布于整个阎浮提世界，而不要令它断绝。为什么呢？你们要知道，未来的世界中，将有许许多多的善男信女、天人、龙、鬼、神、乾闼婆及罗刹等，都会萌发追求无上正等正觉的道心，乐于听闻大乘妙法。在这时候，如果听不到像本经这样的大乘经典，就会使本来有的大乘根机泯灭。但如果这些人能有机会听闻像本经这样的佛典，就必然生起足够的信心和快乐，萌发出在现世难得的深信佛法的心念，从而以虔敬心来顶礼奉持这些经典，并依据众生所应该得到的利益的缘分，为他们广为宣说适合不同根机的佛法。

弥勒当知，菩萨有二相。何谓为二？一者好于杂句文饰之事。二者不畏深义如实能入。若好杂句文饰事者，当知是为新学菩萨；若于如是无染无著甚深经典，无有恐畏，能入其中，闻已心净，受持读诵，如说修行，当知是为久修道行。

弥勒呀，你要知道，菩萨会有两种表现。哪两种呢？一种是喜欢词章美句、博闻多识；另一种则是不畏惧艰深的佛法，能深入真如实相。如果仅仅

追求美好文辞、句法修饰，便可以知道他们是新学菩萨；如果是对于甚深的佛教经典没有错误地执著，就会没有恐惧、害怕，能知其底蕴，且纯洁自心，信受奉持，勤加读诵并遵循它修行的，便可以知道是久修菩萨道，道行深厚的。

弥勒！复有二法，名新学者，不能决定于甚深法。何等为二？一者所未闻深经，闻之惊怖生疑，不能随顺，毁谤不信，而作是言：我初不闻，从何所来？二者若有护持解说如是深经者，不肯亲近供养恭敬，或时于中说其过恶。有此二法，当知是新学菩萨，为自毁伤。不能于深法中，调伏其心。

弥勒呀，另外还有两种表现的，可以判断他们是新学菩萨，对于深奥的大乘佛法尚无真正了解。哪两种呢？一种是对于从未听闻的大乘佛经，他们就会有惊奇、害怕以至怀疑的心理，不能真心追随顺从，甚至毁坏、非议所不信的大乘经典，而这样说：我怎么从前没有听说过啊？这种说法是从何而来呢？另外一种则表现为：当有什么人护持并讲解宣说这些深奥经典时，他不肯亲近老师，供养佛法，于佛祖和僧伽怀恭敬之心，甚至对于佛法僧三宝还挑毛病。有这两种表现的，就当知道他们是新学菩萨，其实是自己毁伤自己，因为还不能面对艰深佛法，制伏自己的各种不净心思。

弥勒！复有二法，菩萨虽信解深法，犹自毁伤，而不能得无生法忍。何等为二？一者轻慢新学菩萨，而不教诲；二者虽信解深法，而取相分别，是为二法。”

弥勒呀，另外还有两种表现，是说菩萨虽然信受了解正法，但仍在自己毁伤自己，因而不会生起诸法无生亦无灭的认识。哪两种呢？一种是轻视慢待新学菩萨，而不肯加以教诲指导；另外一种则是虽然信奉了解深奥的佛法，但仍未克服执著于事物表相，还存有分别心。”

弥勒菩萨闻说是已，白佛言：“世尊！未曾有也。如佛所说，我当远离如斯之恶，奉持如来无数阿僧祇劫，所集阿耨多罗三藐三菩提法。若未来世，善男子善女人，求大乘者，当令手得如是等经，与其念力，使受持读诵，为他广说。世尊！若后末世，有能受持读诵，为他说者，当知是弥勒神力之所建立。”佛言：“善哉！善哉！弥勒！如汝所说，

佛助尔喜。”

弥勒菩萨听完佛祖的话，便禀告佛祖说：“世尊啊，我真是听说了前所未闻的教诲了。我当依佛祖所说，远离上述几种不好的表现，奉持如来您在过去无限多大劫的世界中所修习、积累的无上正等正觉的道法。如果在未来的世界上，有善男信女愿求大乘妙法的，我就会使他们手中持有本经这样的佛典，施与他们念想的能力，使他们不受魔障干扰而能信受奉持经典，并广为他们详加解说。世尊啊，如果在以后的末法时代，有人能信受奉持读诵经典并为别人讲解宣传，就会得到我弥勒的神力加持，他的功德也将因我的神力才得以成就。”佛祖便接着说：“善哉，善哉。弥勒呀，正如你所知晓的，十方世界的佛陀都会帮助你，帮助你欢喜弘法。”

于是一切菩萨，合掌白佛：“我等亦于如来灭后，十方国土，广宣流布阿耨多罗三藐三菩提法，复当开导诸说法者，令得是经。”尔时，四天王白佛言：“世尊！在在处处，城邑聚落，山林旷野，有是经卷，读诵解说者，我当率诸官属，为听法故，往诣其所，拥护其人，面百由旬，令无伺求得其便者。”

于是，所有一切在场的菩萨便都会合掌，向佛祖致礼并禀告说：“我们也要在未来佛入灭的时代，在十方世界之中，对无上正等正觉的道法广加宣传流布。另外还要度化更多说法的人，使他们都能真正理解本经。”这时候，欲界的四天王禀告佛祖：“世尊啊，无论在哪里，城邑市镇还是村落山林、荒郊野外，只要有人得到本经并诵读实践，或者为他人讲解，我们就会率领所属的八部天众都前往听闻佛法，到他居住的地方，护佑他的安全，使他所在的方圆 100 由旬之内，没有任何魔乱能乘机得其方便。”

是时，佛告阿难：“受持是经，广宣流布。”阿难言：“唯！我已受持要者。世尊！当何名斯经？”佛言：“阿难！是经名为维摩诘所说，亦名不可思议解脱法门，如是受持。”佛说是经已，长者维摩诘、文殊师利、舍利弗、阿难等，及诸天、人、阿修罗，一切大众，闻佛所说，皆大欢喜，信受奉行。

这时，佛祖便对阿难说：“你要信受并忆持本经，并广为宣传流布。”阿难回答：“是的，我已经听闻、信受并记住了它的基本要义。世尊，我们应当

如何称呼本经典呢？”佛祖说：“阿难，就称本经为《维摩诘听说经》吧，也叫《不可思议解脱法门》。愿你们能按我说的，信受奉持本经吧。”佛祖释迦牟尼宣说本经完毕。那长者维摩诘、文殊师利菩萨、舍利弗及阿难等佛弟子，还有那些法会上的天人、阿修罗等一切大众，听闻了佛的言说，皆大欢喜，无不信受奉行。



十四

交代此经的后事：嘱累品中嘱托弟子

本品是说佛对弥勒菩萨和弟子阿难的嘱托，是一切佛经的末尾所共有的，即流通此经，并给此经名为不可思议解脱法门。

最后的嘱托

《维摩诘经》的结集和流传

在最后一品中，佛嘱托补处佛弥勒流通此经，嘱托阿难受持此经，这是佛经惯例。一切菩萨及四天王也发愿、自告奋勇地弘扬和守护此经。

嘱累品

嘱就是付嘱或嘱咐的意思，嘱咐的一方为释迦牟尼，被嘱咐的一方主要为弥勒菩萨。累是凭累、担累、荷担或累积的意思，也有一而再的意思，就是反复嘱咐某某不要放弃责任，这是嘱咐的一方对于被嘱咐的一方的寄意。付嘱或嘱咐不能等同于衣钵相传，只是以正法嘱咐修习者而已，也希望他能担当起传法于世、流通经法的重任。一般人读诵受持此《维摩诘经》，也是受佛所嘱累，能发起大乘心便是受佛所嘱累。

《维摩诘经》是佛祖心中，想要求得无上正等正觉菩提道法的正经。这法就是般若波罗蜜，是修行菩萨道的法门，以般若空观为核心，以行方便度众生为主旨。弥勒菩萨为补处佛，即将在下一生成佛，传播佛法责无旁贷；而佛陀身边最重要的声闻弟子阿难尊者，于佛灭度之后，结集经藏，也是传播佛法的代表。所以，世尊特别嘱托他们负责宣传《维摩诘经》。

法会的尾声：流布《维摩诘经》

佛祖嘱咐弥勒尤其在佛灭后的“末世”当广宣流布此经，此末世不是地球消失前，而是佛教中的末法时代，它离佛涅槃已经久远，佛经在辗转相传时，经的本意会被后世人加入自己的意思，而有所改变甚至扭曲，直至佛教的真理隐没，这一时代就末世。所以，佛才嘱托弥陀千万要在末世时在“阎浮提”（略同于地球）流通此经，不要令“佛种”（智慧种子）断绝。



本经的流传

《维摩诘经》经解

开宗明义
菩萨教化众生以成佛

第一次高潮
破三病：凡夫病、声闻病、菩萨病

第二次高潮
文殊和维摩二菩萨讨论不可思议解脱法门，及一切菩萨解说不二法门

第三次高潮
菩萨上求佛道、下化众生，行一切事皆佛事

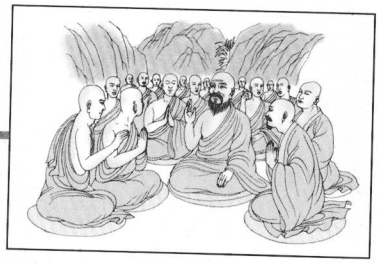
- 第一佛国品
- 第二方便品
- 第三弟子品
- 第四菩萨品
- 第五问疾品
- 第六不思议品
- 第七观众生品
- 第八佛道品
- 第九入不二法门品
- 第十香积佛品
- 第十一菩萨行品
- 第十二见阿閦佛品
- 第十三法供养品
- 第十四嘱累品

总结

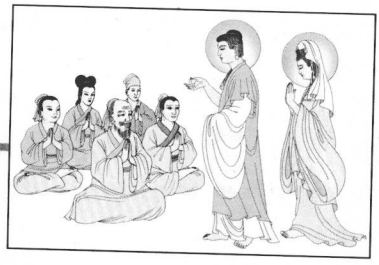
供养此经就是法供养，修习此经能令佛种不断

付嘱的意义

付嘱就是佛对弟子的嘱托，让他们在佛灭度之后继续弘法，使更多的人有机会听闻佛法。



声闻大弟子在僧伽团体中弘扬正法



佛菩萨化身到世人中宣说讲解佛法



两种类型的菩萨

针对新发愿菩萨的教导

在《维摩诘经》的最后，还特意提到两类菩萨：一种是尚未见得实相的菩萨，即新学菩萨，又称初学菩萨；还有一种是已经见得实相的菩萨。

菩萨有二相：执著于文字和执著于经义

圣者从上到下，可以分为佛、菩萨、缘觉、声闻四类。诸佛是都已证实相的，所以一切佛平等。菩萨是都发了向上探求实相、向下救度众生的菩提心的，但就他们自身道行，还是有高低之别。缘觉和声闻都是还没有发菩提心的，所以无所谓道心之高下。菩萨细分又可以分为几种：

第一种菩萨，喜欢把佛法当学问知识来研究，即“好于杂句文饰之事”。这是新发心的菩萨，好文言佳句，闻法听经，对于大乘佛法尚不能圆融理解，而是还将空、有等概念相对立。这表明修学菩萨道业尚浅，心量还是有局限的，认识境界停留在文字语义层面，不能摆脱对佛经的依赖，因而是“依语不依义”。

第二种菩萨，能把身心投进去修持，即“不畏深义，如实能入”。这种菩萨的心量无限开阔，听闻修学了大乘佛法，能够不染著于字句，不停滞于法理之中，而是能通达无碍，体证法性，无污染无执著，也没有恐怖畏惧，并能够依深法久久修行，是“已于大乘法门久植善本”的菩萨如维摩诘，于诸法能如实知其真相，因而是“依义不依语”。

菩萨有二法：人我执和法我执

菩萨的二法，第一种情况是，对于新学菩萨或初学菩萨又常常有两种表现，都是指新学菩萨不能立足于甚深佛法，心量狭小，并以自己狭劣的心行，去量度大乘法和发大心的人，其实质是自己伤害了自己。

第一种是听了佛经的高深义理会有畏怯心理，或者对于没有听闻过的大乘经法，不能深信而持怀疑态度，甚至毁谤佛法，会说自己从来没有听过这种道理，因而不信。

第二种是若有护持解说这样的深厚经典即大乘经典，不仅不肯亲近供养恭敬，还会挑人家毛病，批评、诽谤人家。这两种态度都会使自己不能深入法中，真正理解大乘法。

菩萨的二法，第二种情况是，菩萨虽然相信和能够理解大乘法，但是没有运用到实践中，也是自己伤害自己，在证得无上菩提之前止步。其表现又有两种：

第一种是对新学菩萨存在轻视和傲慢心理，不愿意耐心教诲他们；第二种是



关于新发意菩萨

付嘱的流程



佛嘱咐弥勒教育新发愿菩萨

新发愿菩萨是未来的佛，因此要经由未来佛劝诫

新学菩萨有我执、法执的毛病

我执

对佛法自己不曾听闻的就不信，不随顺、不恭敬还诽谤

法执

仍然执著于语言文字，不能够完全破执，还有相的分别

菩萨的 4 种毛病

1 对于从未听到过的甚深经典，听闻之后，心生惊恐、疑惑，不能随顺大乘佛法。

2 不仅不能亲近甚深经典或说是善知识，还对老师的讲解吹毛求疵。



新学菩萨



实相菩萨

3 轻慢初学的菩萨，认为他们狭隘而没有智慧，故不能以慈悲心教诲于他们。

4 虽然信解维摩经一类的甚深佛法，但仍然有所执著，对于经典等仍取相分别。

还有分别心，执著于相，而不能真正达到无相、无为，认识空的境地。

以上两种菩萨“二法”的情况，都是“我执”和“法执”的习气尚未除尽的表现。所以，还需要更加精进，需要已证实相的人加以开导和领路。佛陀将《维摩诘经》与这“二相”、“二法”一起嘱托给弥勒，正是因为《维摩诘经》是证实相的经典，而不是一般的声闻小乘所闻的经典。

“我执”和“法执”

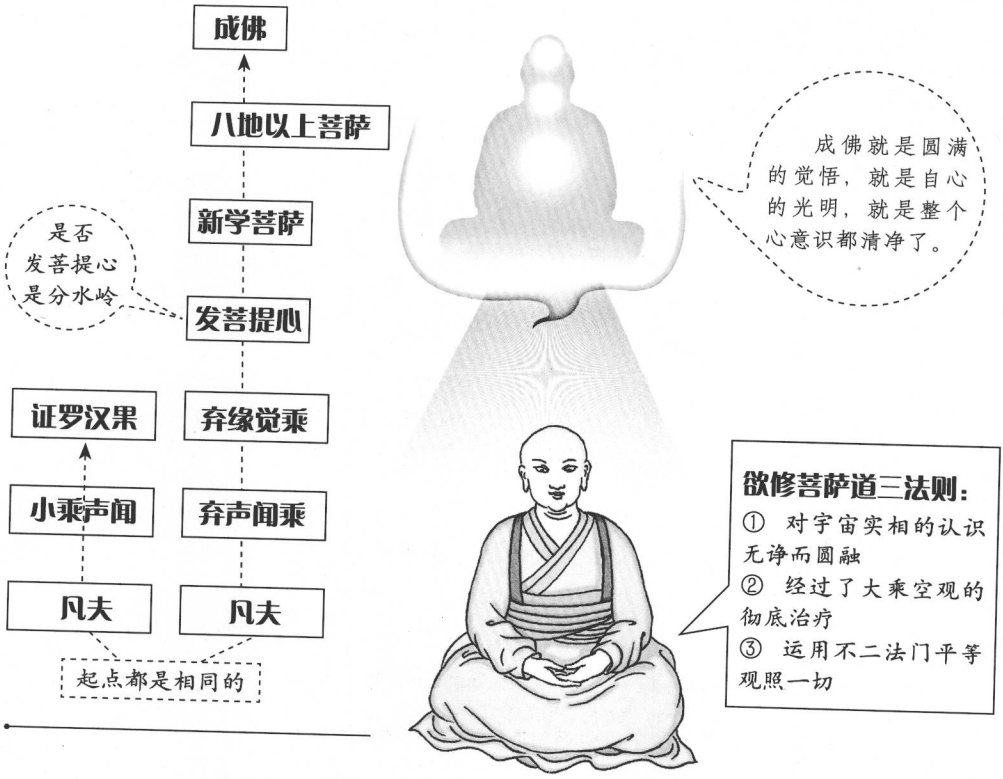
我执和法执仍然是菩萨修行的两大障道因素。“我执”关系到菩萨人格完善的问题。菩萨不仅要自己修法，还要到大众当中去讲法，如果我执气还是很重的话，就会表现出不好的修养，譬如说出现傲慢、轻蔑、毁谤、猜疑等凡夫身上才会出现的毛病，以这种姿态讲法，肯定是不能好好说法度众的，这岂不是菩萨自毁成佛之道。

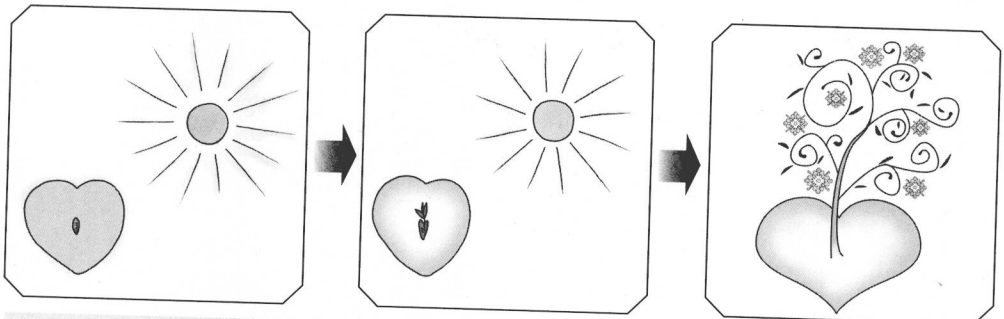
“法执”关系到菩萨自身对法的理解的问题。菩萨要解说、传授的是大乘佛法，如果自己还不能明白其究竟实相，对大法持怀疑态度而不能坚信，或者因为佛法义理艰深而害怕，或者仅仅追求博学多闻、文辞华美，或者不能依照经典教导而实践，或者听闻经典后心不能清净，等等，有此诸种毛病，都是做不到好好的以佛法度人的。

《维摩诘经》是以维摩诘这个在家菩萨为典范，来启发世人中修菩萨道的，其中，佛所说的法，或宣示的种种教导，都不只是在针对菩萨或新学菩萨，菩萨身上有的毛病，凡夫和声闻小乘身上也有；菩萨要追求的佛道，世人中有大乘根机的人也是都要追求的。所以，菩萨的“二法”和“二相”、“我执”和“法执”等对于众人也都有教育意义。

众生成佛的路径

像《维摩诘经》这样的大乘经典认为每个人都可以成佛，无论是在家修行还是出家修道，而且本经更突出地强调在家修习的人士和发心之后回到世间实践的菩萨，他们更能走上佛道。





每个人都有菩提种子（如来种），就是在烦恼中也能成佛。

受《维摩诘经》等佛教真理的熏习能开启心智之明，如种子见阳光

长成后果实累累，就相当于成佛所得佛果的智慧和功德无量

[General Information]
书名=图解维摩诘经
作者=释心田著
页数=349
出版社=紫禁城出版社
出版日期=2009.12
SS号=12500133
DX号=000006826238
url=http://book2.duxiu.com/bookDetail.jsp?dxNumber=000006826238&d=D0D9038367D6B17F46D92C6B49DD5A00&fenlei=0215&sw=%CD%BC%BD%E2%CE%AC%C4%A6%DA%B5%BE%AD

B