大乘佛法入门第一经典

图解经典 37

龙树菩萨 ⊙ 释著

图解华严经

读懂“经中之王”

- 佛陀悟道后宣说的第一部经典，含摄其全部教法精义，是“经中之王”，更是“王中之王”。
- 中国知名度最高的佛经之一，无数人深受其影响，从中获得智慧启示。
- 全新图解方式，用图像语言点破佛法奥义，令读经化繁为简。



陕西师范大学出版社

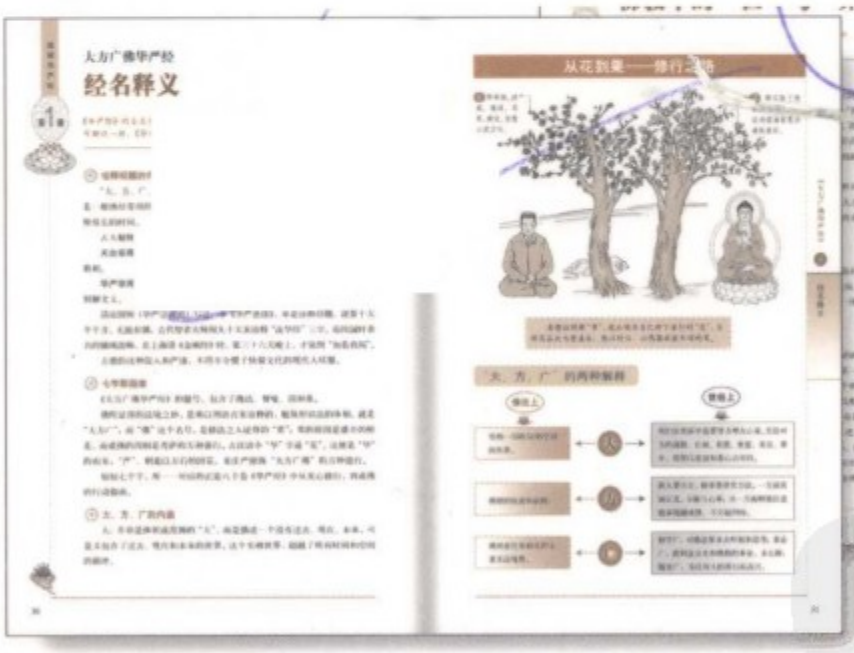
迦色 ⊙ 编著

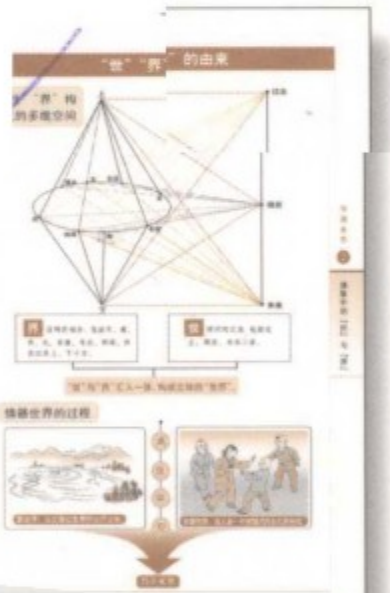
关于本书

《华严经》全称《大方广佛华严经》，历来被大乘佛教所推崇，誉为“经中之王”。由于其中直接彰显了佛陀广博无尽、圆融无碍的因行果德，加上“华严”是经中之海，无所不摄，因此其所展现的境界更是巍巍壮观，不可思议。本书经过高度精炼和整合，更配以数百张生动形象的图表，力求在三百页中尽现“华严”全貌。

- **大**：超越所有时间和空间羁绊的世界。
- **方**：法则和轨道，佛所看到的如理如法的实相世界。
- **广**：佛陀随顺众生意趣，于佛境中化现的无边世界。
- **佛**：证入“大方广”无尽法界者，是修行之“果”。
- **华**：即“花”，比喻成佛之因，即菩萨的万种善行。
- **严**：以万行的因“花”，来庄严修饰“大方广佛”的万种德行。

精彩内页





ISBN 978-7-5613-3824-7
9 787561 338247 >
定价：68元

建议上架类别：图解类

图书在版编目（CIP）数据

图解华严经／龙树菩萨释著；迦色编著.
—西安：陕西师范大学出版社，2008.4
ISBN 978-7-5613-3824-7
Ⅰ.图… Ⅱ.①龙…②迦…
Ⅲ.大乘－佛经－图解 Ⅳ.B942.1-64
中国版本图书馆 CIP 数据核字（2007）第 153460 号
图书代号：SK7N0972



图解经典 系列

项目创意／设计制作／紫圖圖書 ZITO
插画／睿达点石书装

本书著作权、版式和装帧设计受国际版权公约和
中华人民共和国著作权法保护。
本书中所有文字、图片、示意图等著作权为北京紫图图书有限公司所有，
未事先获得北京紫图图书有限公司书面许可，
本书的任何部分不得以图表、声像、电子、影印、缩拍、录音或其他任何手段进行复制和转载，
除非在一些重要的评论及文章中作简单的摘引。违者必究。

图解华严经

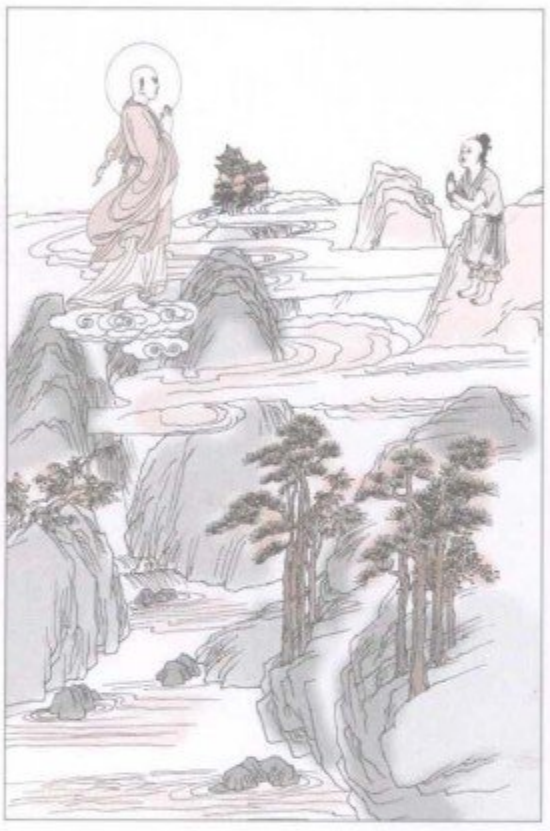
龙树菩萨／释著　迦色／编著

责任编辑／周宏
出版发行／陕西师范大学出版社
经销／新华书店
印刷／北京盛兰兄弟印刷装订有限公司
版次／2008 年 4 月第 1 版
2008 年 4 月第 1 次印刷
开本／787 毫米 × 1092 毫米　1/16　20 印张
字数／160 千
书号／ISBN 978-7-5613-3824-7
定价／68.00 元

如有印装质量问题，请寄回印刷厂调换

善财童子五十三参示意图（见《华严经》第三十九品《入法界品》P253）

善财童子五十三参是《华严经》中《入法界品》的主要内容，也是一个流传很广的故
萨道，在文殊菩萨的指引下南游，参访了菩萨、比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷、童子、
婆罗门、长者、商人、医师、船师、国王、仙人、佛母、王妃、地神、树神等53位善知
身上学习到了十住、十行、十回向、十地、十门等各个阶段的法门。在遍历了110个城市
得了普贤菩萨的广大行愿，并获得与诸佛平等的果位。自古以来，善财童子一直被当做



参访德云比丘

德云比丘住在妙峰山顶，善财童子一连找了七天都没有找到，后来却在别的山峰看见了他。善财问：“一位行者该如何学习菩萨行，修菩萨行，以圆满普贤行呢？”德云比丘答：“要‘老实念佛’，佛不离口。”善财又问：“要如何增进念佛的功效呢？”德云比丘答：“佛法大海，唯信能入。”





善知识　　所在地　　法门

1 德云比丘　妙峰山　忆念一切诸佛境界智慧光明
2 海云比丘　海门国　普
3 善住比丘　海岸聚落　普速
4 弥伽长者　自在城
5 解脱长者
6 海幢比丘
7 休舍

3)

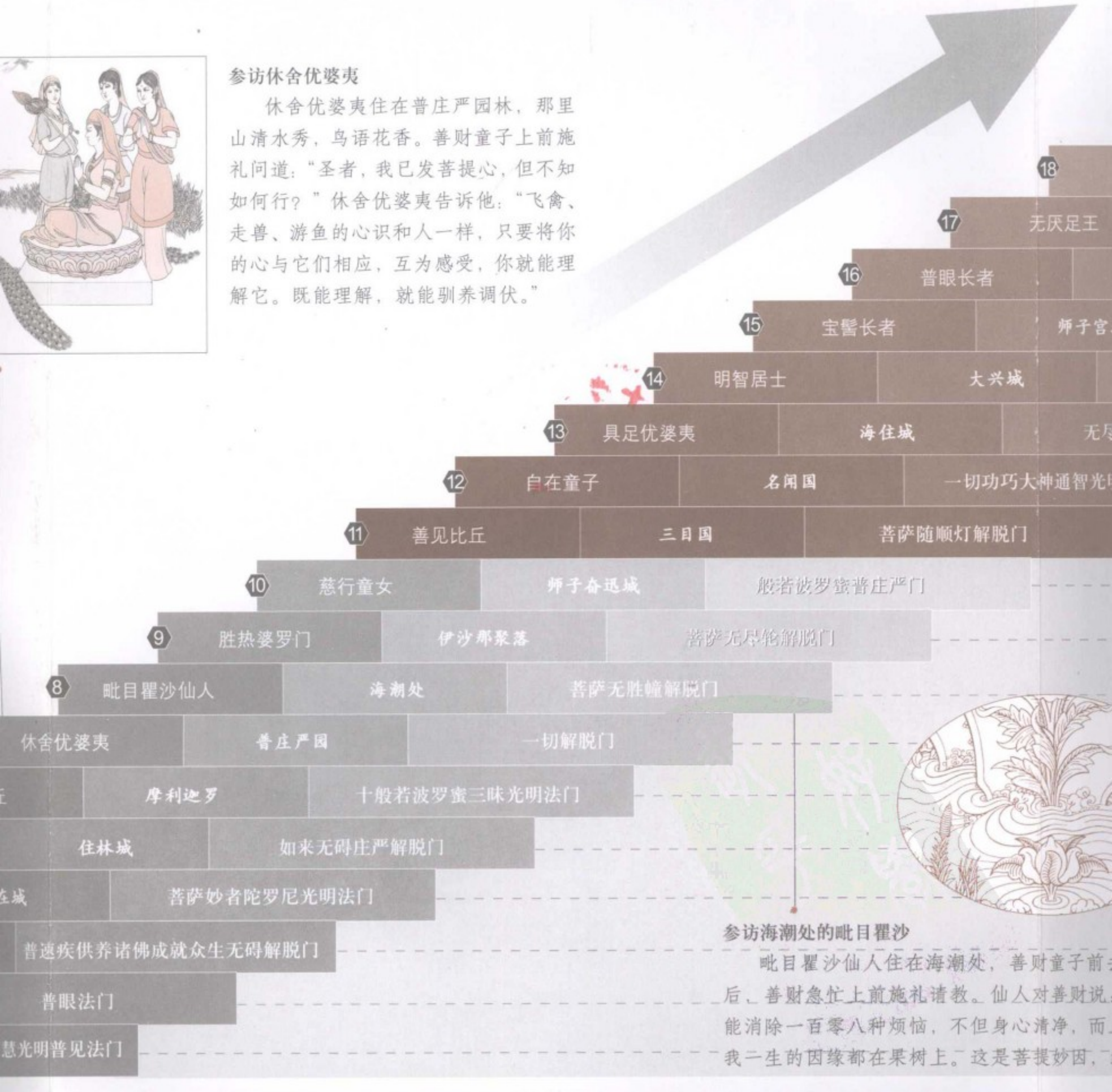
的故事。善财发心求菩
子、童女、天神、天女、
善知识，并分别从他们
城市之后，善财终于证
当做佛子求法的典范。



善财童子来到补陀洛
他在菩萨座前顶礼合掌
但不知当如何行，请菩萨
道："我以大悲心平等化
同众生要用不同的方法，
以其所好化度之。"

参访休舍优婆夷

休舍优婆夷住在普庄严园林，那里山清水秀，鸟语花香。善财童子上前施礼问道："圣者，我已发菩提心，但不知如何行？"休舍优婆夷告诉他："飞禽、走兽、游鱼的心识和人一样，只要将你的心与它们相应，互为感受，你就能理解它。既能理解，就能驯养调伏。"



参访海潮处的毗目瞿沙

毗目瞿沙仙人住在海潮处，善财童子前
后，善财急忙上前施礼请教。仙人对善财说
能消除一百零八种烦恼，不但身心清净，而
我一生的因缘都在果树上。这是菩提妙因，

参访观世音菩萨

童子来到补陀洛山拜访观世音菩萨，
座前顶礼合掌道："我已发菩提心，
如何行，请菩萨教诲。"观世音菩萨
以大悲心平等化度一切众生。对于不
用不同的方法，要先知其所好，然后
化度之。"

27 观世音菩萨

26 革卑瑟胝罗居士

25 婆须蜜多女 | 险难

24 师子频申比丘尼 | 迦陵林城

23 无上胜长者 | 可乐城 | 至一

22 婆湿罗船师 | 楼阁城 | 大悲幢行解脱门

21 鬻香长者 | 广大国 | 调和香法解脱门

20 出家遍行外道 | 都萨罗城 | 至一切处菩萨解脱门

19 不动优婆夷 | 安住王都 | 求一切法无厌足三昧光明解脱门

18 大光王 | 妙光城 | 菩萨大慈为首随顺世间三昧解脱门

无厌足王 | 多罗幢城 | 如幻解脱门

者 | 藤根国 | 令一切众生普见诸佛欢喜门

师子宫城 | 菩萨无尽福德宝藏解脱门

兴城 | 随意出生福德藏解脱门

无尽福德藏解脱门

功巧大神通智光明法门

解脱门



，善财童子前去拜访。见到仙人
仙人对善财说："吃了我的果子，
身心清净，而且善根增长。因为
是菩提妙因，结涅槃妙果。"

灌顶住

法王子住

童真住

不退住

正心住

方便具足住

生贵住

修行住

治地住

发心住

十住阶位



参访藤根国的普眼长者

普眼长者居住在藤根国
名。善财循着药香找到了普
已发菩提心，但不知如何行
"毒草炮制后是治疗难症的
要善用各种香治疗各种邪

参访无厌足王

善财来到多罗幢城，只
厌足王后，善财问道："我
诲于我。"无厌足王将其带
人，可是众生多贪嗔痴，必
这些酷刑是为了使作恶众
清净国土。"

观世音菩萨 | 补陀落山 | 大悲行解脱门 — 等随顺一切众生回向

革卑瑟胝罗居士 | 善度城 | 菩萨所有佛不涅槃解脱门 — 随顺坚固一切善根回向

险难国 | 菩萨离贪欲际解脱门 — 无尽功德藏回向

迦陵林城 | 成就一切智解脱门 — 至一切处回向

至一切处修菩萨清净法解脱门 — 等一切佛回向

大悲幢行解脱门 — 不坏回向

调和香法解脱门 — 救众生离众生相回向

十回向阶位

解脱门

门



真实行

善法行

难得行

无著行

善现行

离痴乱行

无屈挠行

无违逆行

饶益行

欢喜行

十行阶位



参访婆须蜜多女

善财来到宝庄严城，只见一群丽艳夺目的少女，为首的便是婆须蜜多。善财上前请问行菩萨行的方法，婆须密多将他带到内室，说："这地方的人，多贪欲，乐妓艺，不思为人间作福田。我用吻唇接舌，使他们离贪欲想，断除情爱，多造人间福田。"

参访藤根国的普眼长者

普眼长者居住在藤根国，这里因盛产珍贵药材而出名。善财循着药香找到了普眼长者，请问道："圣者，我已发菩提心，但不知如何行，望慈悲教我。"长者说道："毒草炮制后是治疗难症的良药，人参甘草也会伤人，要善用各种香治疗各种邪魅。"

参访无厌足王

善财来到多罗幢城，只见官门口遍布刑架。见到无厌足王后，善财问道："我已发菩提心，望大王慈悲教诲于我。"无厌足王将其带到后宫，说道："我并不愿杀人，可是众生多贪嗔痴，必须绳之以法，方能改邪归正。这些酷刑是为了使作恶众生远离邪念，生清净心，以成清净国土。"





来到菩提场

善财童子来到菩提场寻找普得净光夜神，只见他正跏趺坐于狮子座上，善财急忙上前请问。普得净光夜神告诉他："我只知道坐禅，运用禅功给众生利益。当你达到寂静禅定时，便能生发无边智慧，为众生做无量福田。"



参访

善财寻到救护一切众
现宫殿，只见他正忙着
进菩提场，又去背一个病
上前施礼道："圣者，我
不知如何行？"救护一
善财道："最重要的是要
心、平等心、救度心，还
出来，无论何时何处都

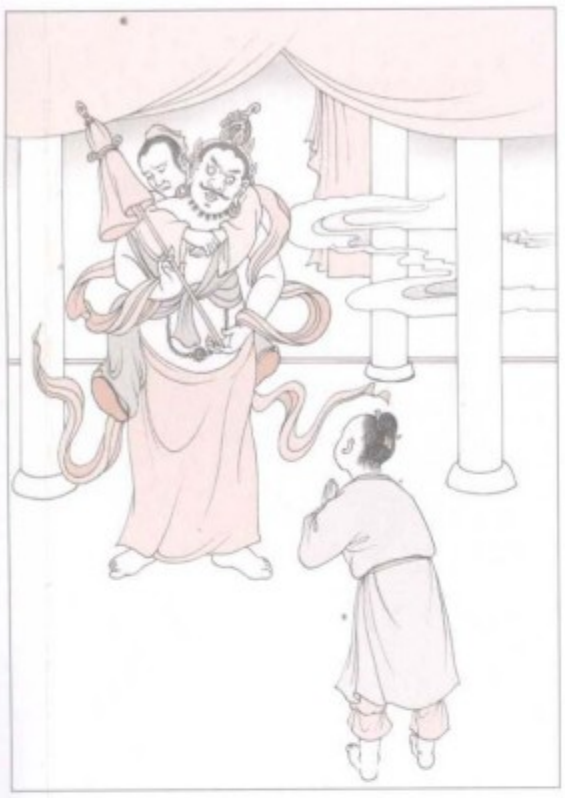
参访峡谷中的大天神

大天神所居住的堕罗钵底城在一个幽深的峡谷中，道路险峻。善财童子好不容易才找到大天神，向他请教。大天神告诉他："我无量劫来，不恼怒一切众生，为一切众生作方便法门。众生的事太多，所以我隐藏身形，才能善巧方便。"









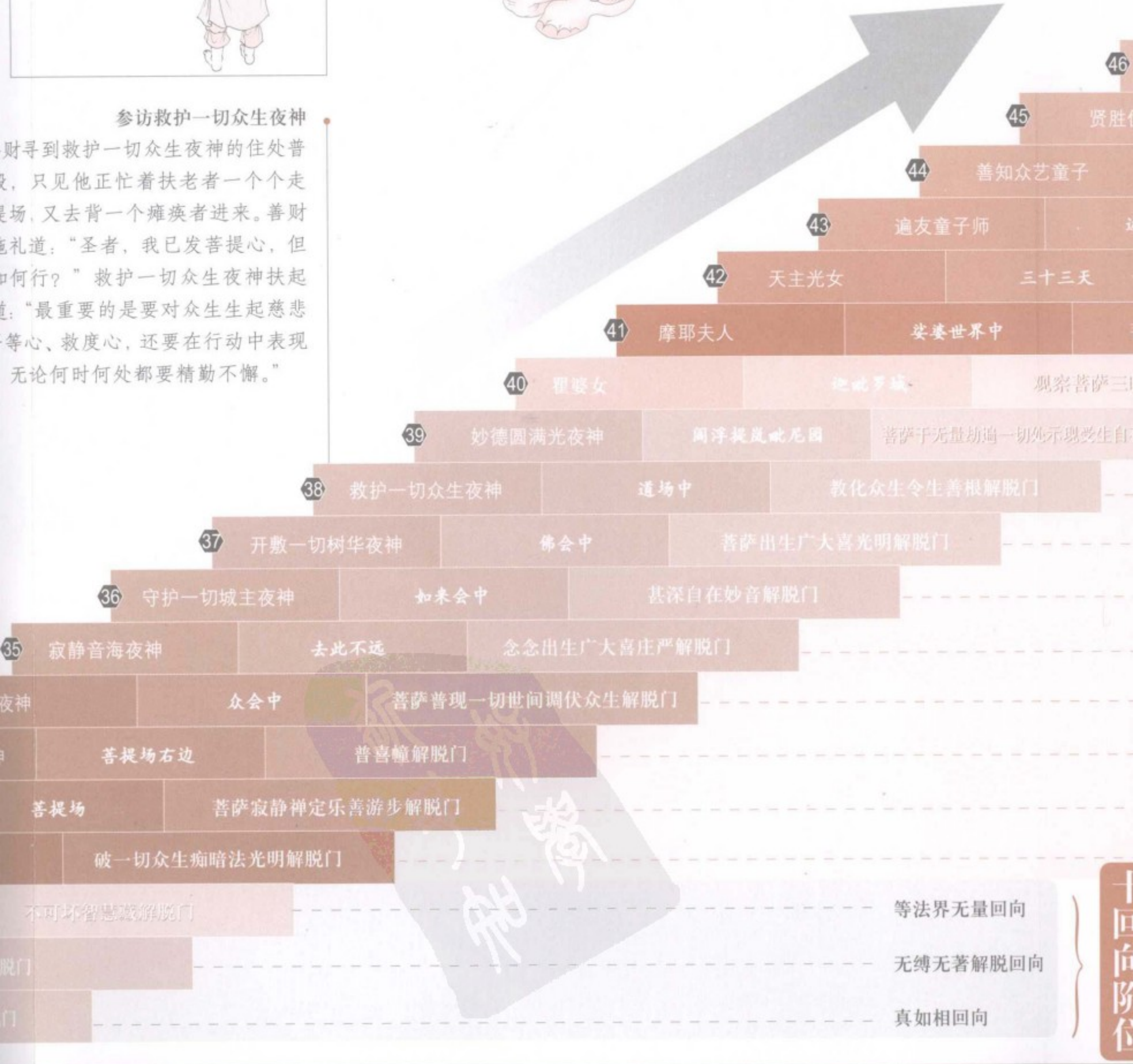
参访救护一切众生夜神

善财寻到救护一切众生夜神的住处普
殿，只见他正忙着扶老者一个个走
道场，又去背一个瘫痪者进来。善财
施礼道："圣者，我已发菩提心，但
如何行？"救护一切众生夜神扶起
道："最重要的是要对众生生起慈悲
等心、救度心，还要在行动中表现
无论何时何处都要精勤不懈。"



·参访

善财童子前去寻访普贤菩萨，只见
萨坐在一头白象的背上，威武慈祥。善
下拜，菩萨伸手摸着他的头顶，说道
是一切众生的，你要学观世音菩萨的
才能悲智双运。"善财童子已成正果，
观世音菩萨去作利乐有情、造福人间



参访普贤菩萨

访普贤菩萨，只见普贤菩
背上，威武慈祥。善财倒身
着他的头顶，说道："功德
要学观世音菩萨的大悲心，
财童子已成正果，从此随
乐有情、造福人间的大事。

53
52 文殊
51 弥勒菩萨
50 德生童子、有德童女 妙意华门城 处世幻
49 最寂静婆罗门 出生城南法聚落 诚恳语解脱门
48 无胜军长者 南方出生城 无尽相解脱门
47 妙月长者 沃田城 智光解脱门
46 以坚固解脱长者 南方沃田城 无著念清净庄严解脱门
45 贤胜优婆夷 无依处道场解脱门
善知众艺童子 善知验艺菩萨般若波罗密解脱门
迦毗罗城
三十三天 无碍念清净解脱门
中 菩萨大愿智幻解脱门
观察菩萨三昧海解脱门
遍一切处示现受生自在解脱门
解脱门

十地阶位

法云地
清净地
不动地
远行地
现前地
难胜地
焰慧地
发光地
离垢地
欢喜地



十回向阶位

回向
脱回向

参访瞿婆女

善财童子前往迦毗罗城，寻访称作"瞿婆女"的善知识。瞿婆女坐在由狮子擎举的宝莲花座上，向他传授了"观察菩萨三昧海解脱门"，并讲述了自己过去世的因缘。原来她就是释迦牟尼昔日为太子时的王妃，曾与太子供养了六十亿百千那由他佛。

来
东
见
请
明
参
具
法
要
德
世

功德圆满

普贤菩萨 —— 悲愿万行门

文殊菩萨 —— 根本不动智门

劫菩萨 —— 圆满佛果门

处世幻住解脱门 —— 智悲圆满处世幻住门

恶语解脱门 —— 诚愿语门

无相法中得无尽相门

处世净智光明门

处世无著念清净解脱门

一切总达利生门

遍周十方字智门

遍满十方世法师范门

智悲自在正念诸法无失现前门

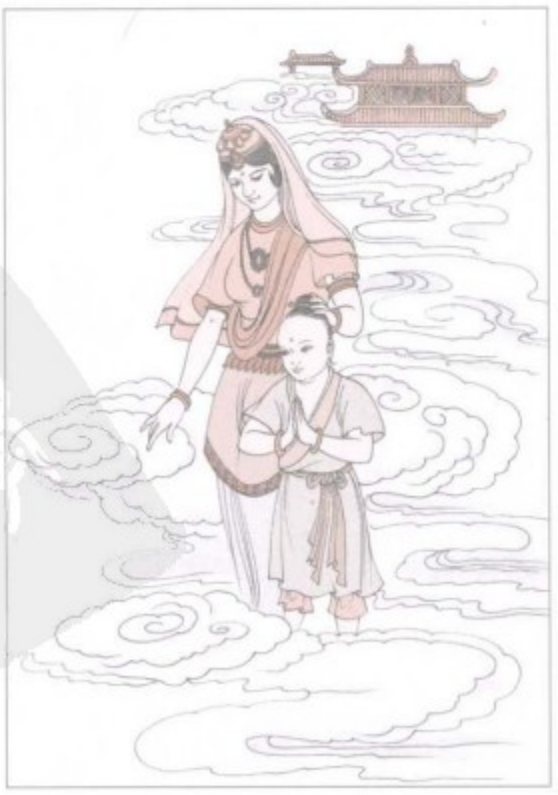
从悲起智幻生成佛门

十门



来到沃田城

善财童子来到沃田城寻访妙月长者，只见东方有一座高楼，楼阁壮丽。他进入楼门，只见妙月长者正坐在华堂宝座上。善财上前施礼请教，长者说道："善莫大于智慧，行莫大于光明。真正的智慧，是与一切众生同苦乐。"



参访摩耶夫人

善财见到摩耶夫人时，只见她现出各种庄严色身，有众多天女围绕。善财上前请问行菩萨行的方法，摩耶夫人说道："我过去为莲花池神，有菩萨从莲花中化生，我以慈母心殷勤抚养。要作佛母，就要有能容三世诸佛神通变化的心胸，要有母亲的品德，要有慈心、爱心、悲心、忍心、怜悯心，才堪世世为佛母，能生诸佛。"

图解经典 37

300幅精美手绘插图

100张浓缩精华示意图

大乘佛法入门第一经典

图解华严经

读懂“经中之王”

龙树菩萨／释著

迦色／编著

陕西师范大学出版社

释迦牟尼佛会

绢本 水墨设色 清代 丁观鹏

此图名为《释迦牟尼佛会》，是《法界源流图·佛陀尊像卷》中的一部分。图中描绘了佛祖释迦牟尼成道后，为菩萨四众、天龙八部宣说佛法的情景。其中，佛



观音菩萨
四大菩萨之一，手持净瓶。他拥有无量的智慧和神通，大慈大悲，普救人间灾难，是慈悲的化身。

阿难
佛祖的十大弟子之一，由于接触释迦牟尼的时间较长，直接听受了佛祖的许多教诲，所以号称“多闻第一”。

华盖

大圣右执
佛陀的两大护法天王之一。

众天神护法
众天神、护法等聚集四面，聆听佛陀的教诲。

普贤菩萨
四大菩萨之一，骑一头六牙白象，代表“行”，即“肩负一切重担，为众生挑起他们的苦难”。在“华严九会”中，他是初会和八会的会主。

祖在二七日中所宣讲的教法就是《华严经》。《法界源流图》系临摹宋代张胜温的《大理国梵像卷》，由清代著名的官廷画家丁观鹏画成于清乾隆三十二年（公元1767年）。《法界源流图》长1635厘米，宽33厘米。画面人物众多，场景浩大，兼具艺术欣赏与佛学研究的宝贵价值。

迦叶
佛祖的十大弟子之一，因为擅长头陀行，故而有“头陀第一”之称。

天女

结满金果的菩提树。

大圣左执
佛陀的两大护法天王之一。



释迦牟尼
意为“释迦族的圣者”，他于公元前588年在菩提树下豁然悟道，此后他在十四天内，为菩萨四众、天龙八部等宣说了《华严经》。这是佛陀得道后所宣说的第一部经典。

文殊菩萨
四大菩萨之一，是“智慧”的化身。他身骑青狮，代表菩萨智慧猛利，能降伏一切烦恼。在“华严九会”中，他是二会的会主。

编者序

圆融和谐的绚丽世界

《华严经》，全称《大方广佛华严经》，现广为流传的一共有80卷，为唐朝实叉难陀翻译。这部佛经在汉传佛教中占据了十分重要的地位，历年来有“经中之王”的美誉。那么，它的特殊之处都有哪些呢？

第一，它是释迦牟尼成佛后宣讲的第一部经典。

第二，它义理丰富、逻辑严密、准确无误，用佛教的话说，便是“了义、圆融无碍”的经典。在《华严经》中，有一个妙喻贴切地表达了“圆融”的概念，这便是“帝释天之网”。它取材于印度神话，说天神帝释天宫殿装饰的珠网上，缀联着无数宝珠，每颗宝珠都映现出其他珠影。珠珠相含，影影相摄，重叠不尽，映现出无穷无尽的法界，呈现出圆融谐和的绚丽景观。

第三，它直接导致了一个宗派的兴起。唐朝时，对《华严经》的传播和研究空前地兴盛起来。从杜顺和尚开始，“华严宗”开始倡导；而贤首大师，即法藏法师将其发扬光大，集“华严宗”之大成。从此，“华严宗”成为汉地八大宗派之一，绵延至今。

第四，从文学角度讲，《华严经》体系宏博，意蕴深刻，气势恢弘，妙喻纷呈，机语隽发。而在某些章节中，更是有着空灵美妙的语句，令人读之如嚼青榄，回味不尽。

第五，从哲学角度讲，在《华严经》基础上形成的华严宗，构建起四法界、十玄无碍、六相圆融等哲学体系——这成为华严宗最大的特色。

除此之外，《华严经》还有诸多特点，如脍炙人口的“善财童子五十三参”故事，以及广大浩渺的“普贤行愿”，等等，但诸如此类的妙处实在难以在短短的篇幅中一一说尽。如果读者有兴趣，大可以搜寻原文来阅读，相信一定有极大收获。

正因为《华严经》是这样一部伟大的经典，在编著这本书的时候，如何能撷取

其中的妙理而整理成通俗的文字以飨大众，就成为一个艰难的问题。因此，我们勉力去参照了许多资料，也参访了一些善知识，来虚心请他们指教。在这个基础上，我们梳理了12卷本《华严经》的内容，浓缩其中精华，形成了这本《图解华严经》的基本框架。

首先应该阐明的，自然是对这部佛经的来历，以及与此书相关的菩萨、论师以及论著等的介绍。其次，便是对《华严经》的原经文结构做一展示：七处九会三十九品。每个地方说了什么，主旨是什么，作了一个简略的介绍。

《华严经》中的世界，是毗卢遮那如来的“华藏世界”，这个世界由无数的莲花构成，重重叠叠，其中佛国无尽、刹海无尽。那么，《华严经》中的世界观就成为一个值得阐述的主题。

成佛之路，可以分作三个阶梯：出离心、菩提心和空性正见。这便是常说的“三主要道”。而《华严经》中，从文殊菩萨宣说四谛，再到菩萨十信、十住、十回向……最终到十地，乃至究竟成佛。这些便可分作三个部分：超世观、菩萨行、空性见。

最后，便是《华严经》中，最为大众津津乐道的“五十三参”故事以及“普贤行愿品”。善财童子参访善知识的故事，既脍炙人口，又暗合东方的尊师文化；而普贤菩萨的广大行愿，则在一千多年中感动了无数人，甚至其中的偈颂被单独抽出来，成为汉地早晚课诵的念诵内容。

本书不仅在内容上作了如上整理，以求通俗易懂；更在编辑手法上，采用了当下最流行的图解手法，以丰富的精美手绘插图、简洁的图表来解读这部深奥的佛经，生动活泼，自然贴切。因此，这本《图解华严经》既不失经典的权威，又有崭新的装帧设计，力求为读者提供更加舒适的阅读享受。

在这里，我们特别感谢辽宁的法称法师和曲世宇先生。这两位熟知佛法义理，在此书写作过程中，给予了耐心的阅读点评。

最后补充一点，《华严经》是取之不尽、用之不竭的宝藏，对印度、汉地和藏地的佛教均产生过极大影响。希望读者若有闲暇，能再读一下《华严经》原文，相信一定会有更大收获！本书在附录中，摘录了部分佛经原文，以供大家欣赏。

目录

善财童子五十三参示意图 / 1-8
释迦牟尼佛会 / 10
编者序：圆融和谐的绚丽世界 / 12
本书内容导航 / 20

第壹章 经中之王：《大方广佛华严经》

1．佛陀成道后宣说的第一部经典：《华严经》/ 24
2．“经中之王”：遍摄一切教法的圆教 / 28
3．大方广佛华严经：经名释义 / 30
4．报身佛的境界：教化无量净土 / 32
5．《华严经》的来历：从龙宫中取出的瑰宝 / 34
6．《华严经》的流传：从东南亚到东亚 / 38
7．华严经的译本：六十华严、八十华严与四十华严 / 42
8．《六十华严》的译者：佛陀跋陀罗 / 46
9．《八十华严》的译者：实叉难陀 / 48
10．《四十华严》的译者：般若三藏 / 50
11．为《华严经》作释：印度论师和汉地论师 / 52
12．《华严经》的影响：一代宗派的开启 / 56

第贰章 华严九会：七个光明处所的说法

1．《华严经》的结构：七处九会三十九品 / 64

2．菩提场：庄严殊胜的金刚座 / 70
3．普光明殿：龙王为佛陀所造的宫殿 / 74
4．忉利天：摩耶夫人的所在处 / 76
5．夜摩天：天上一天，人间两百年 / 78
6．兜率天：诸佛降生前的中转站 / 80
7．他化自在天：化他人之乐为自己之乐 / 82
8．再会普光明殿：第七八次的讲法 / 84
9．逝多林：圆满结束华严会 / 86
10．天龙八部：佛法的虔诚护卫者 / 88

第叁章 为众请法：和《华严经》有关的菩萨们
1．庄严端肃，利乐有情：解说菩萨的定义 / 94
2．层次叠进：每一会中说法的菩萨们 / 96
3．华严菩萨上首之一：文殊菩萨 / 100
4．华严菩萨上首之二：普贤菩萨 / 104
5．度一切苦厄：观世音菩萨 / 108
6．愿力深广慈悲救世：地藏菩萨 / 112
7．即将成佛的法王子：弥勒菩萨 / 116
8．摧恶魔军之猛力者：金刚手菩萨 / 120
9．真言增长记忆力：虚空藏菩萨 / 122
10.除盖障院的主尊：除盖障菩萨 / 124

第肆章 华严经的世界观：华藏世界

1. 华藏世界：毗卢遮那如来的佛国 / 128

2. 时空观：佛教中的“世”与“界” / 130

3. 无边浩渺的世界海：不可不说的十种事 / 132

4. 华藏世界结构：一花一世界，一叶一菩提 / 136

5. 海上生佛国：无限美妙的华藏世界海 / 138

6. 佛国之间的界限：碧波荡漾香水海 / 142

7. 娑婆世界：巨大莲花中的一支蕊 / 146

8. 华藏世界由来：微妙香洁处，皆为妙行感 / 150

第伍章 超世观：《华严经》中的第一级修行阶梯

1. 四圣谛：佛陀的初转法轮 / 156

2. 文殊菩萨说苦（1）：三界六道皆苦 / 158

3. 文殊菩萨说苦（2）：苦果、苦相与苦谛四行相 / 160

4. 文殊菩萨说集（1）：无明与烦恼 / 164

5. 文殊菩萨说集（2）：业力与集谛四行相 /166

6. 文殊菩萨说灭（1）：没有苦的境界 / 168

7. 文殊菩萨说灭（2）：两种涅槃与灭谛四行相 / 170

8. 文殊菩萨说道（1）：通向涅槃的阶梯 / 172

9. 文殊菩萨说道（2）：见道后的圣人之路 / 174

10. 文殊菩萨说道（3）：八正道与道谛四行相 / 176

11. 远离轮回：圣道三要之出离心 / 178

第陆章 菩萨行：《华严经》中的第二级修行阶梯

1. 菩提心：人类最伟大的爱心 / 184
2. 救己还是度众：划开小乘和大乘的界限 / 186
3. 区别与共通：善心、慈心与菩提心 / 188
4. 十信：趣入大乘门径的方式 / 190
5. 净行品：《华严经》中的菩萨行为守则 / 194
6. 十住：稳固菩提不散失 / 196
7. 十行：广修博学菩萨行 / 198
8. 十回向：以己功德报众生 / 202
9. 十地品：影响广阔的华严核心 / 204
10. 宛如摩尼宝：菩提心的功德 / 210
11. 发起菩提心：点燃行者前方的引路明灯 / 214

第柒章 空性见：《华严经》中的第三级修行阶梯

1. 世尊成佛后的感慨：奇哉！一切众生皆具如来德相 / 220
2. 观空：华严经的真理观 / 222
3. 空性：斩断执著的利器 / 224
4. 缘起与性空：需要破除之我及无我状态 / 226
5. 三主要道：出离心、菩提心与空性见 / 230

第捌章 当菩萨成为佛：圆满十地，即可成佛

1. 佛的智德：十不思议法门 / 236

2. 佛的庄严：十身相海 / 240

3.一大事因缘：诸佛降生说法的总目的 / 242

4. 最后一步阶梯：佛与菩萨的区别 / 244

5. 十一名称：对佛陀不同称呼的含义 / 246

6. 不舍顽劣众生：和娑婆世界有缘的佛陀们 / 248

第玖章 访师之道：佛教及东方文化的尊师传统

1. 入法界品：善财童子的拜师之旅 / 254

2. 53参中的小故事（1）：参访比丘 / 256

3. 53参中的小故事（2）：参访比丘尼 / 258

4. 53参中的小故事（3）：参访优婆塞 / 260

5. 53参中的小故事（4）：参访优婆夷 / 262

6. 53参中的小故事（5）：参访夜神王妃等 / 264

7. 53参中的小故事（6）：参访外道暴君淫女等 / 268

8. 证入法界：善财童子参访的圆满结局 / 272

9. 从佛经到世俗：尊师永远有其深意 / 274

10. 师徒关系的建立：如何择师与如何为徒 / 278

第拾章 成就佛境的法门：普贤菩萨的广大行愿

1. 大行普贤菩萨：励行善法，无有疲厌 / 284

2. 十大行愿：证得华严境界的途径 / 286

第拾壹章 和华严有关：古往今来看华严

1. 瑞鸟衔花、青童侍奉：

持诵《华严经》的动人故事 / 294

2.信受奉持：武则天与《华严经》/ 298

3.千古传颂，各发华枝：

《华严经》与中国文人 / 300

4.微尘、宇宙：《华严经》与科学的对应 / 304

附录一：华严金狮子章 / 306

附录二：普贤行愿品偈颂 / 307

附录三：大方广佛华严经《华藏世界品》原文 / 309



本书内容导航

本节主标题
本节所要探讨的主题

章序号
本书每章统一用章号标示，提契全文。

正文
通俗易懂的文字，让你轻松阅读。

图解华严经

第1章

大方广佛华严经
经名释义

《华严经》的全名为“大方广佛华严经”。和佛经中的一句一偈都有其深意，不可删改一样，《华严经》全名的每个字都蕴含了深刻的义理。

诠释经题的传统

“大、方、广、佛、华、严、经”，这七个字是华严大经的总题。接下来就是一般佛经常用的开头：“如是我闻”。然而，从“大”到“如”，中间却需要解释很长的时间。

古人解释经题，有一定规矩：

天台宗用五重玄义：一、释名；二、显体；三、明宗；四、论用；五、判教相。

华严宗用十门悬谈：一、教起因缘；二、藏教所摄乃至第九总释名题；十、别解文义。

清凉国师（华严宗四祖）写过一本《华严悬谈》，单是诠释经题，就要十天半个月。无独有偶，古代智者大师用九十天来诠释“法华经”三字。而民国时著名的圆瑛法师，在上海讲《金刚经》时，第三十六天晚上，才说到“如是我闻”。

古德的这种深入和严谨，不得不令惯于快餐文化的现代人叹服。

七字即指南

《大方广佛华严经》的题号，包含了佛法、譬喻、因和果。

佛陀证得的法境之妙，是难以用语言来诠释的，勉强形容法的体相，就是“大方广”；而“佛”这个名号，是修法之人证得的“果”；果的原因是盛开的鲜花，而成佛的因则是菩萨的万种善行。古汉语中“华”字通“花”，这便是“华”的由来；“严”，则是以万行的因花，来庄严修饰“大方广佛”的万种德行。

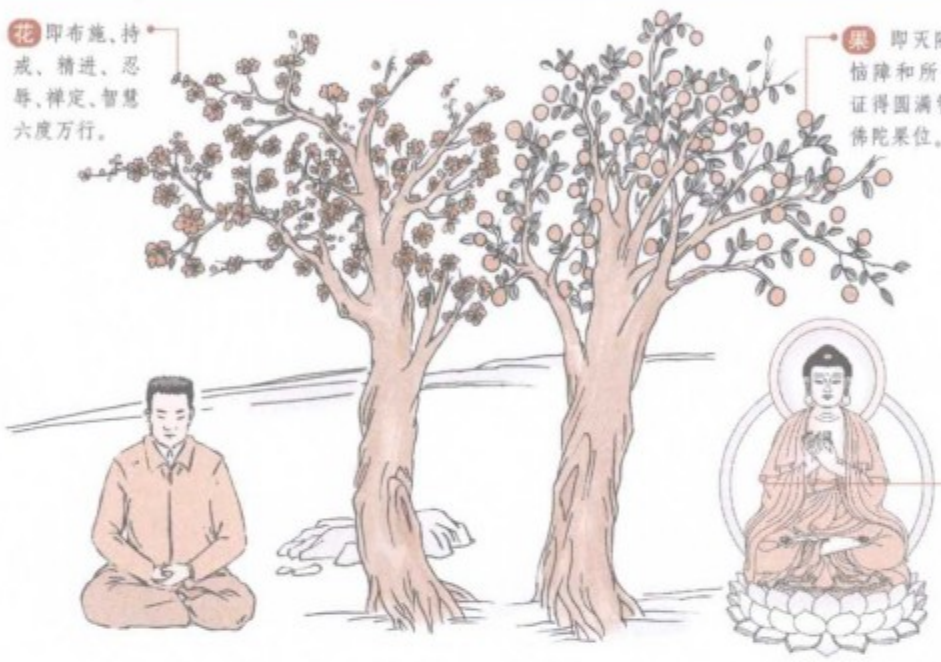
短短七个字，所一一对应的正是八十卷《华严经》中从发心修行，到成佛的行动指南。

大、方、广的内涵

大：并非是体积或范围的“大”，而是描述一个没有过去、现在、未来，可是又包含了过去、现在和未来的世界。这个实相世界，超越了所有时间和空间的羁绊。

图解标题
针对内文所探讨的重点图解分析，帮助读者深入领悟。

从花到果——修行之路



要想证得佛"果"，就必须为自己种下善行的"花"。当鲜花在枝头繁盛后，假以时日，必然能收获丰硕的果。

插图
较难懂的抽象概念运用具象图画表示，让读者可以尽量形象直观地理解原意。

"大、方、广"的两种解释

	佛法上		世俗上
大	容纳一切时间和空间的世界。	← 大 →	我们在世俗中也要努力增大心量。无论对方的国籍、长相、善恶、贫富、美丑、尊卑，都要以宽容和善心去对待。
方	佛理的轨道和法则。	← 方 →	做人要方正，做事要讲究方法。一方面真诚正直，不做亏心事；另一方面则要注意做事圆融成熟、不引起纠纷。
广	佛所度化和教化的无量无边境界。	← 广 →	修学广：对佛法要多去听闻和思考；事业广：能利益众生和佛教的事业，多去做；随喜广：为任何人的善行而高兴。

图表
将隐晦、生涩的叙述，以清楚的图表方式呈现。此方式是本书的精华所在。

特别提示

佛教认为宇宙间有一座须弥山（Semura），由七山和七海围绕，由风轮、火轮和金轮托住。日月都绕此山而运行。无数个类似太阳系的星系组成银河系，正如一千个世界组成小千世界一般，以此类推，中千世界对应银河外系，大千世界对应宇宙。佛教中还有无数三千大千世界，而目前我们推测到的也只有反物质宇宙，究竟还有多少宇宙存在，则需要科学的进一步探索了。

特别提示
本书本章节中重要概念的详细解释。

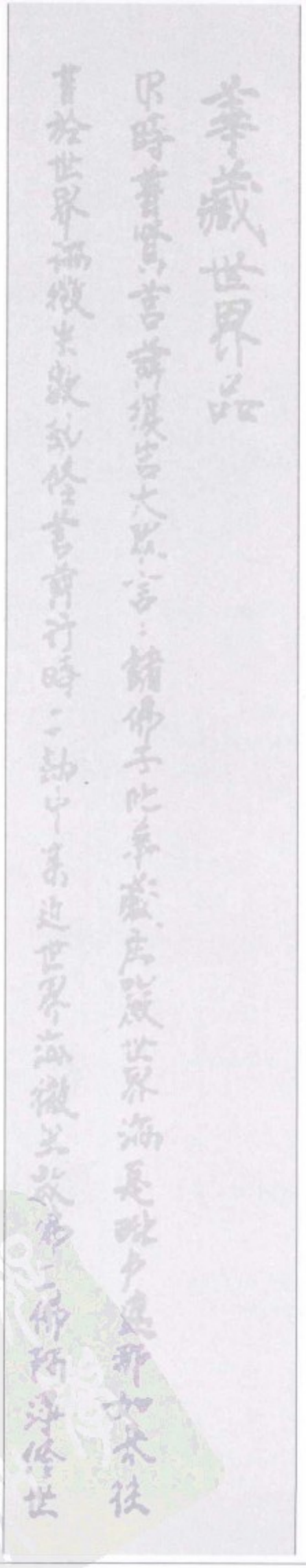
第壹章

大

经中之王

大方广佛华严经

《大方广佛华严经》简称《华严经》，是由龙树菩萨从龙宫中携出的。据说当年释迦牟尼佛祖悟道后，所宣说的第一部教法就是《华严经》。龙树菩萨在龙宫中所看到的《华严经》，分为上、中、下三本，文字浩繁，巍巍壮观。他只将其中篇幅最短的下本携出，竟然也有十万偈之宏大。《华严经》无所不包，其所展示的境界更是不可思议，因此历来被尊奉为“经中之王”。





本章图版目录

佛陀，拥有“四身五智”的无上智慧者 /25

佛陀一生的教示 /27

智慧的增长过程——从相对真理到绝对真理/29

从花到果——修行之路 /31

报身佛的境界——佛的三身 /33

龙树菩萨之“龙”：龙族 /35

世界＝地球？世界≈太阳系！ /37

《华严经》在东亚地区的传播 /40

三种《华严经》版本的比较 /43

三种《华严经》版本 /45

佛陀跋陀罗与鸠摩罗什尊者 /47

《八十华严》与《四十华严》 /49

三藏：经、律、论 /51

二圣与六庄严 /53

注解《华严经》的印度论师 /55

华严宗的传承法脉 /57

华严四法界 /59

华严宗五教 /61

第1章

佛陀成道后宣说的第一部经典

《华严经》

2500年前，乔达摩·悉达多夜睹明星悟道后，宣说了第一部经典——《华严经》。

佛陀诞生

佛陀，是梵文“Buddha”的音译，意为“觉者”。根据近代学者的考证，佛陀诞生于公元前560年，入灭于公元前480年。

他诞生于如今尼泊尔境内的毕拍罗婆，彼时国名为迦毗罗卫。国王名净饭王，是释迦族人（因此，当佛陀成道后，名为“释迦牟尼”，意为释迦族的能仁），王妃名摩诃摩耶。经典记载佛陀化成六牙白象，象口含白色莲花，从摩耶夫人的左肋入胎，住胎十月。根据当时风俗，摩耶夫人回娘家分娩，途经兰毗尼园（今尼泊尔境内），于无忧树下诞下太子乔达摩·悉达多。据记载，太子自摩耶夫人右肋而出，下地能走，周行7步，步步生莲，乃遍观四方，一手指天，一手指地说：“天上地下，唯我独尊。”这时有二条龙，一吐温水，一吐凉水，给他洗浴。这便是现在浴佛的由来。

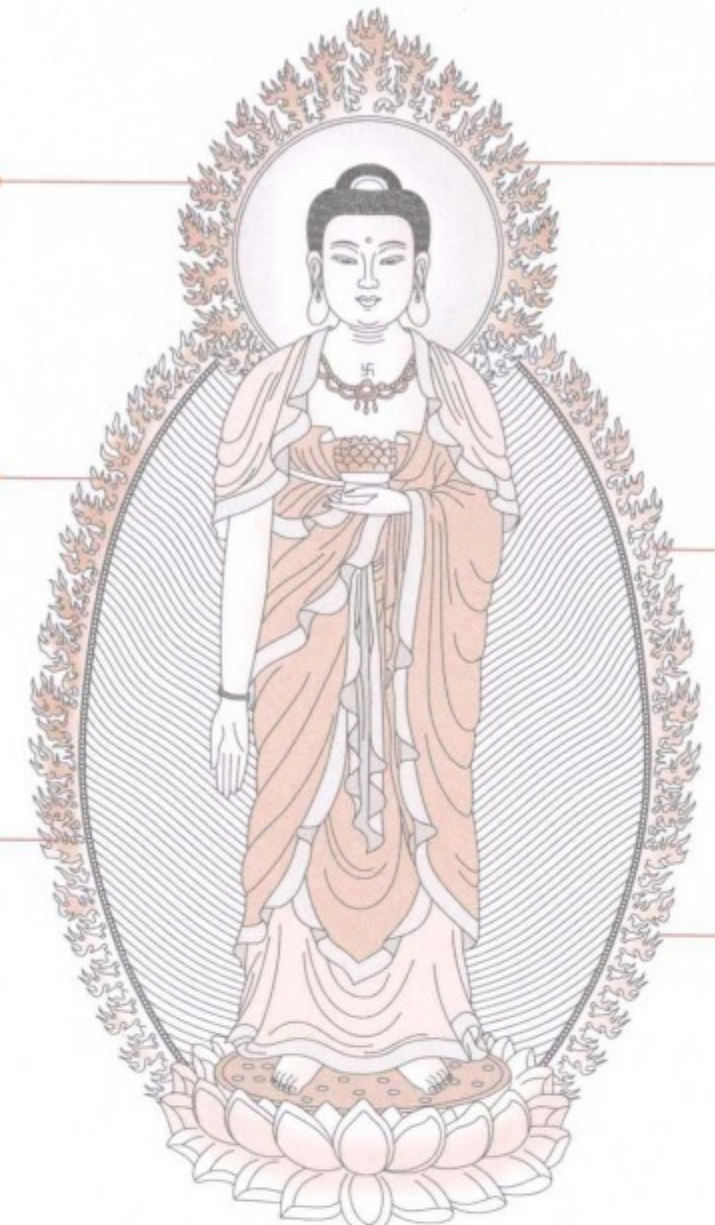
见苦出家

摩耶夫人在太子出生后七天去世，由姨母摩诃波阇波提夫人(即后来的大爱道比丘尼)养育成人。太子天资聪颖，从小通达五明、四吠陀(记载古印度传统思想的书籍)，并且相貌英伟。17岁时，娶表妹耶输陀罗为妃，生下儿子罗睺罗。虽然太子的贵族生活优裕而舒适，但他因观察到社会贫富悬殊，四姓阶级的不平等，又有众生之间的弱肉强食，尤其有感于生老病死的逼迫、人生的无常，于是生起出家求解脱的志愿与悲心。据汉传佛教说法，佛陀于十九岁时的二月初八，夜出宫门，出家修道。

睹明星成道

净饭王得知太子出家，只得在亲族中选派了阿若憍陈如、阿说示、跋提、十力迦叶、摩诃男拘利等五人伴随他。出家后，太子经过6年苦行，形体枯瘦，仍未见道。后来体会到真正的修行是离开苦乐二边的中道修行，于是舍弃无谓的苦行，走过尼连禅河，接受牧女乳糜之供。恢复健康后来到伽耶山菩提树下，以吉祥草敷设于金刚座上，东向端身正坐，发誓：“我今若不证，无上大菩提，宁可碎此身，终不起此座！”他在树下静坐49天，克服了内外的种种魔障，终

佛陀，拥有“四身五智”的无上智慧者



“断” 指斩断一切烦恼障和所知障的涅槃境界。

“功德” 指断证所获得的身口意不可思议的无量功德。

“五智” 指法界体性智、圆镜智、平等性智、妙观察智、成事智。

“证” 指彻悟二谛和万事万物的体性和事相。

“四身” 指自性身、智法身、报身、化身。

“无上” 指超越一切凡圣，无与伦比。

娑婆世界—世尊的净土，众生的五浊恶世



在天人眼里，这碗水是甘露。

在饿鬼眼里，这碗水是脓血。

在人和畜生眼里，这碗水就是一碗水。

《维摩诘所说经》中，舍利弗问释迦牟尼佛：“其他佛的净土都如此严净美丽，为什么世尊的娑婆世界却如此不净呢？”佛陀说，“日月难道不净么？而盲人却看不见。”舍利弗回答：“这是盲人的过失，而不是日月的过失。”佛陀说：“众生罪故，不见如来国土严净，非如来咎；舍利弗！我此土净，而汝不见。”众生心垢深厚业垢深重，本性迷蒙已久，所以看不见如来净土，只看到五浊恶世。

于在十二月初八日，夜睹明星，正观缘起法而成就无上正等正觉。时年35岁。

初次宣说的经典

当世尊成道后，大地震动，金刚座璀璨光明，无数菩萨以及化现为天龙八部、内在实为菩萨的天人鬼王一时间悉皆聚集到金刚座边。于是，释迦牟尼佛在十四天内，为他们宣说了《华严经》。这是佛陀得道后所宣说的第一部经典。

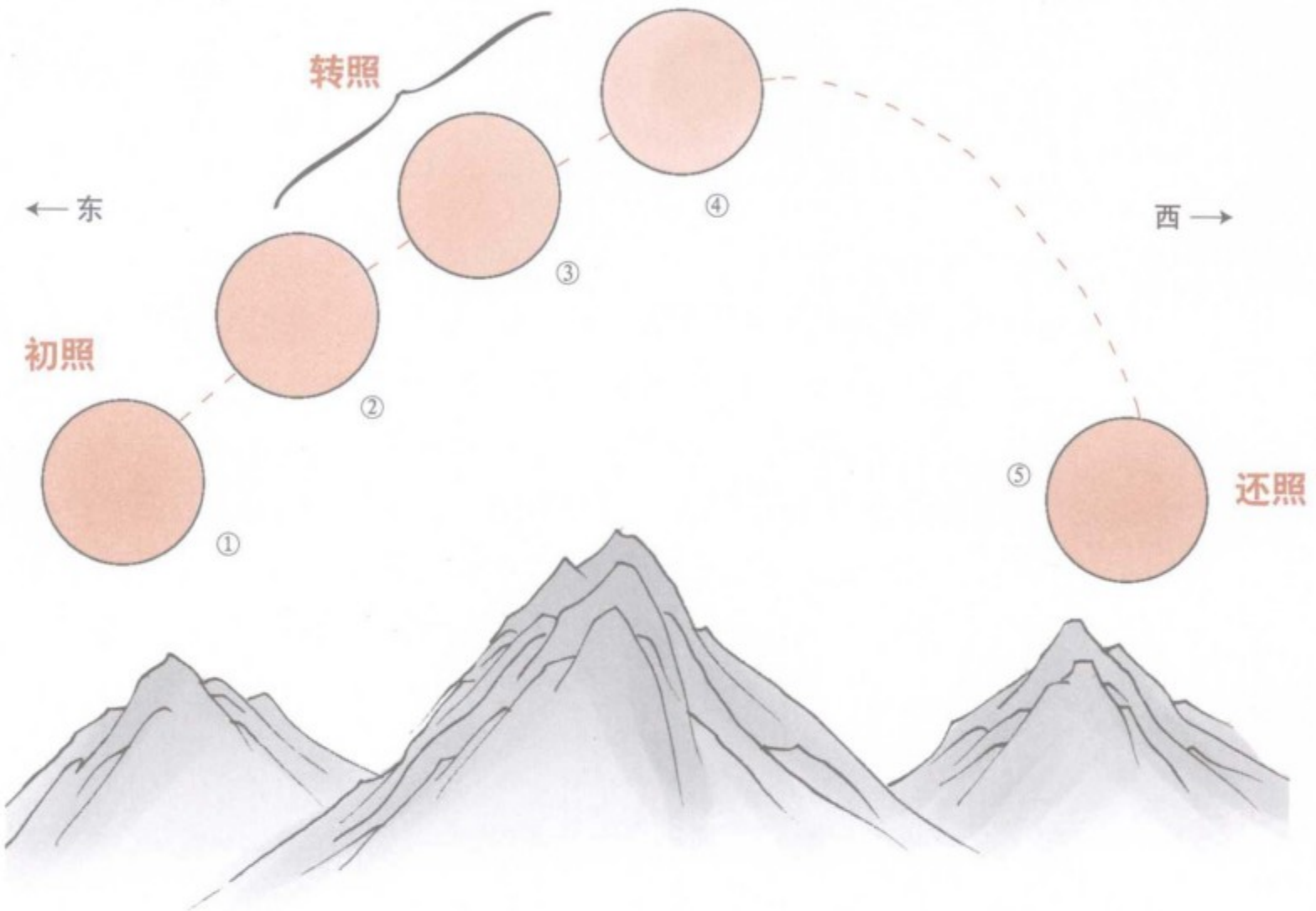
佛陀说法的比喻

华严宗初祖、法藏贤首国师，把佛陀所说的一代时教，用太阳照物的比喻，分了三个时候：第一时为日出初照时，譬如太阳刚刚上升，先照高山，比喻如来最初证悟，先以无碍智慧光明，照诸大菩萨，所说的经典就是《华严经》与《梵网经》。

第二时为日升转照时，因为光线的照射角度不同，所照的地层面也不同，所以这个第二时又分有初、中、后三转，接引了不同根性的众生。初转是接引凡夫外道，使他们转凡成圣，如太阳出来，透过高山，射及幽谷之处，就是凡夫外道的比喻，佛陀对他们说的教义是三皈五戒、四圣谛、十二因缘，也就是阿含等经典；其次是中转，为了接引小乘进入大乘，及摄化大乘根性的菩萨，阳光透过幽谷，然后普及高原，比喻众生心量已较宽广，可学菩萨道了，佛陀此时为他们说《解深密经》、《圆觉经》、《维摩经》、《大宝积经》、《楞伽经》等；太阳一直上升，到了日正当中，普照大地平原，如同佛光正照利根菩萨，佛陀为他们开示般若性空的经典，例如《金刚经》、《大品般若经》等，此为后转。

第三时是日没还照时，这是转摄末归本的法轮。无限美好的夕阳，即将下落，却又还照高山，表示佛陀将入涅槃，开示圆满的妙法，所谓人人皆有佛性，人人皆可成佛，所谓唯有一乘法，无二亦无三，此时所说的就是《法华经》与《涅槃经》。

佛陀一生的教示



三个时期开示的教法

①佛陀最初的证悟，先以无碍智慧光明照诸大菩萨。包括《华严经》《梵网经》。	初照
②佛陀智慧照射到凡夫外道，使他们转凡成圣。包括《阿含经》等经典。 ③这时众生心量已较宽广，可学菩萨道了。为了接引小乘进入大乘，及摄化大乘根性的菩萨，佛陀为他们说《解深密经》《圆觉经》《维摩经》《大宝积经》《楞伽经》等。 ④佛光正照利根菩萨，佛陀为他们开示般若性空的经典，如《金刚经》《大品般若经》等。	转照
⑤佛陀将入涅槃，转摄末归本的法轮，开示圆满的妙法。此时所说的就是《法华经》与《涅槃经》。	还照

第1章

“经中之王”

遍摄一切教法的圆教

在汉地，《华严经》往往被称作“经中之王”。而“不读诵《华严经》，不知佛家富贵”的俗语也广为流传。

真正的“经中之王”

汉地佛教界常常把《华严经》称作“经中之王”；另一部也被称作“经中之王”的，是《妙法莲华经》（即《法华经》），但是，《华严经》还有一个不二的名号，叫“王中之王”。这个名号的得来，是因古时一帝王问国师：“一大藏教，何部最大？”国师答：“《华严经》。”帝王疑惑，问般若部的经典就有六百卷，而《华严经》仅八十卷，为什么反而说《华严经》最大？国师说，般若虽多，但只诠释般若义理；华严卷少，但却包含了释迦牟尼佛住世时的全部教法，所以最大。

了义与不了义

一切经典均是由佛陀亲口所说，具备圣者的智慧和真实观察，并不分高低大小。然而，却因当时听法的众生根器以及场所、机缘的不同，而具备了义与不了义之分。

了义，最彻底、究竟地述尽了佛法道理的教法，就称为了义；而为了顺应众生理解和接受的程度，一时说的方便教法，就称为不了义。用现在的话讲，了义是“绝对真理”，而不了义则是“相对真理”。像财富、相貌、屋宅房舍等等各种概念就是世俗谛，表达世俗谛的经典，即是不了义的经典；说一切法都是缘起有、自性空，告诉我们事物真相的经典，就是了义经典。

《华严经》为报身佛所说，而报身佛所说经典均为了义，因此《华严经》中全是毫无疑问的绝对真理。

最为圆满的教法

北魏时候的僧人慧光，将佛经按照不同的内容分为了三个体系，即圆教、顿教和渐教。大乘圆融无碍、圆满无缺的法门被称为圆教；从浅显内容逐步说到深奥内容的，就是渐教；而一开始就说幽深内容的教法，则是顿教。在慧光的归纳下，《华严经》被纳入“圆教”。

可见，内容摄持了诸多法门，广博无量；同时又是宣说绝对真理的了义，以及圆融无碍，这便是《华严经》被称作“经中之王”的缘故。

智慧的增长过程——从相对真理到绝对真理



母亲之所以知道是火车前进而并非树木后退，是因为已有了一定智慧，不被自己看到的“事实”所蒙蔽。从接受相对真理，到懂得绝对真理，中间也必需智慧的增长。只有洞见了缘起有自性空的本来面目，才能明白世俗谛的未尽之处。

华严五教

唐武则天时，法藏法师（即贤首大师，华严宗初祖）在慧光的基础上，归纳出五个体系：

- 小教：即声闻小乘教；
- 始教：即大乘开始初级阶段的教义；
- 终教：即大乘终极阶段的教义；
- 顿教：即大乘中顿超顿悟的法门；
- 圆教：即圆满无缺，圆融无碍的理论。



第1章

大方广佛华严经
经名释义

《华严经》的全名为“大方广佛华严经”。和佛经中的一句一偈都有其深意、不可删改一样，《华严经》全名的每个字都蕴含了深刻的义理。

诠释经题的传统

“大、方、广、佛、华、严、经”，这七个字是华严大经的总题。接下来就是一般佛经常用的开头：“如是我闻”。然而，从“大”到“如”，中间却需要解释很长的时间。

古人解释经题，有一定规矩：

天台宗用五重玄义：一、释名；二、显体；三、明宗；四、论用；五、判教相。

华严宗用十门悬谈：一、教起因缘；二、藏教所摄乃至第九总释名题；十、别解文义。

清凉国师（华严宗四祖）写过一本《华严悬谈》，单是诠释经题，就要十天半个月。无独有偶，古代智者大师用九十天来诠释“法华经”三字。而民国时著名的圆瑛法师，在上海讲《金刚经》时，第三十六天晚上，才说到“如是我闻”。

古德的这种深入和严谨，不得不令惯于快餐文化的现代人叹服。

七字即指南

《大方广佛华严经》的题号，包含了佛法、譬喻、因和果。

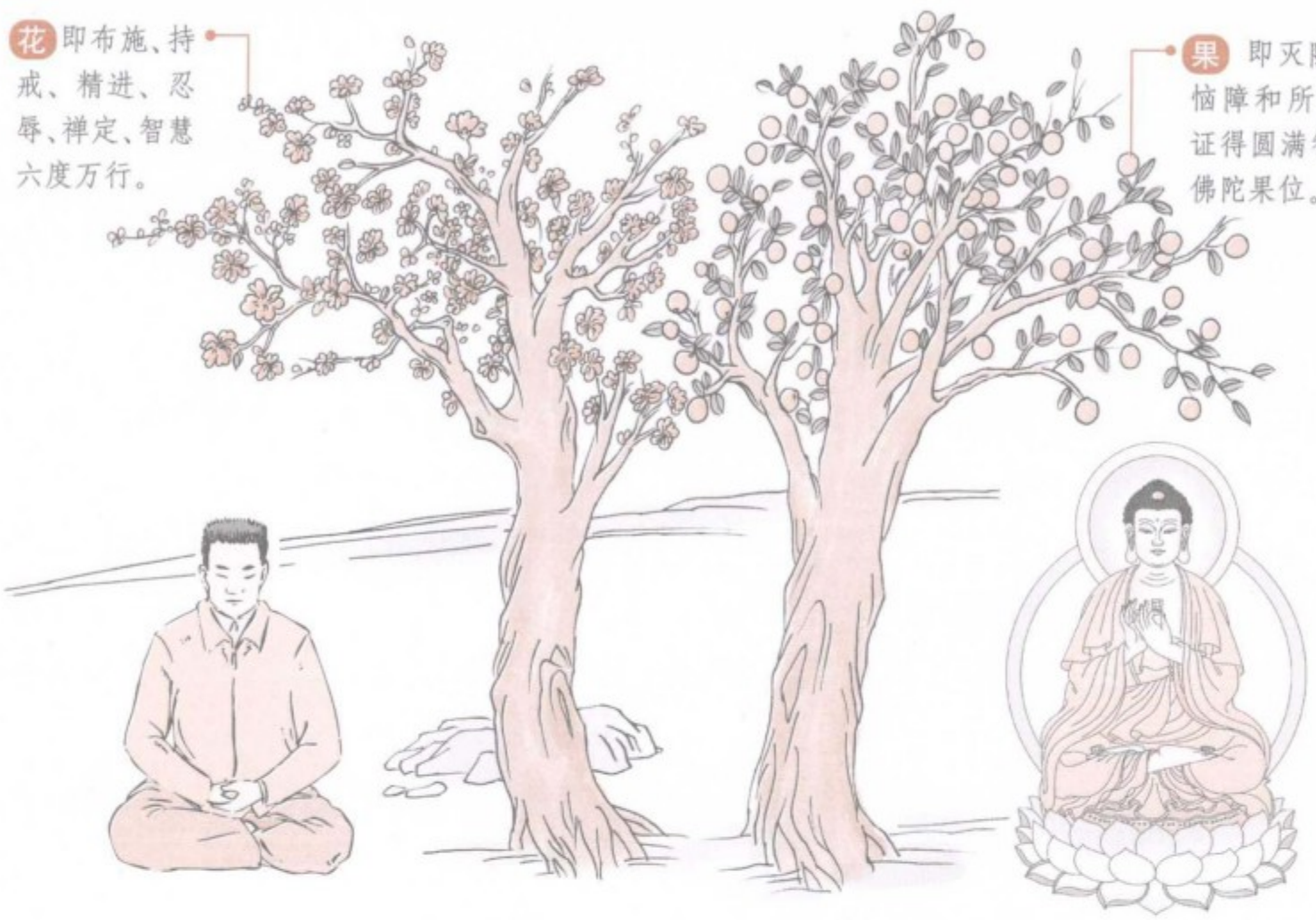
佛陀证得的法境之妙，是难以用语言来诠释的，勉强形容法的体相，就是“大方广”；而“佛”这个名号，是修法之人证得的“果”；果的原因是盛开的鲜花，而成佛的因则是菩萨的万种善行。古汉语中“华”字通“花”，这便是“华”的由来；“严”，则是以万行的因花，来庄严修饰“大方广佛”的万种德行。

短短七个字，所一一对应的正是八十卷《华严经》中从发心修行，到成佛的行动指南。

大、方、广的内涵

大：并非是体积或范围的“大”，而是描述一个没有过去、现在、未来，可是又包含了过去、现在和未来的世界。这个实相世界，超越了所有时间和空间的羁绊。

从花到果——修行之路



要想证得佛“果”，就必须为自己种下善行的“花”。当鲜花在枝头繁盛后，假以时日，必然能收获丰硕的果。

“大、方、广”的两种解释

	佛法上	世俗上
大	容纳一切时间和空间的世界。	我们在世俗中也要努力增大心量。无论对方的国籍、长相、善恶、贫富、美丑、尊卑，都要以宽容和善心去对待。
方	佛理的轨道和法则。	做人要方正，做事要讲究方法。一方面真诚正直，不做亏心事；另一方面则要注意做事圆融成熟、不引起纠纷。
广	佛所度化和教化的无量无边境界。	修学广：对佛法要多去听闻和思考；事业广：能利益众生和佛教的事业，多去做；随喜广：为任何人的善行而高兴。

第1章

报身佛的境界

教化无量净土

释迦牟尼佛是化身佛；而《华严经》中讲的，却是报身佛的境界。佛陀的三身：法身、报身和化身，各有区别，又有不可分割的联系。

三身佛

“三身佛”和“三世佛”是寺院中经常出现的塑像主题。“三世佛”，顾名思义，指的是过去、现在和未来的佛陀，一般以燃灯佛、释迦牟尼佛和弥勒佛为代表；而“三身佛”，指的就是法身佛、报身佛和化身佛了，一般以毗卢遮那佛、卢舍那佛和释迦牟尼佛为代表。

法身没有形体，佛教真理（佛法）的凝聚，和虚空一样无边无际，也不会损坏毁灭。

报身享有重重无尽的法界境界，显现庄严的相貌，只有初地以上的菩萨可以看见，所说均是了义法。

化身佛则是佛陀为了度化众生，而在人间示现降生、修道、成佛的全套过程，有时还会应化为不同身形。化身佛则一切众生都可以见到，所说法有了义，也有不了义。

《华严经》中的报身境界

《华严经》的“主场”是华藏世界，而华藏世界的主尊是毗卢遮那佛。“毗卢遮那”的意思是“光明遍照”。真理之光永不熄灭，具备无穷能源，充盈虚空。

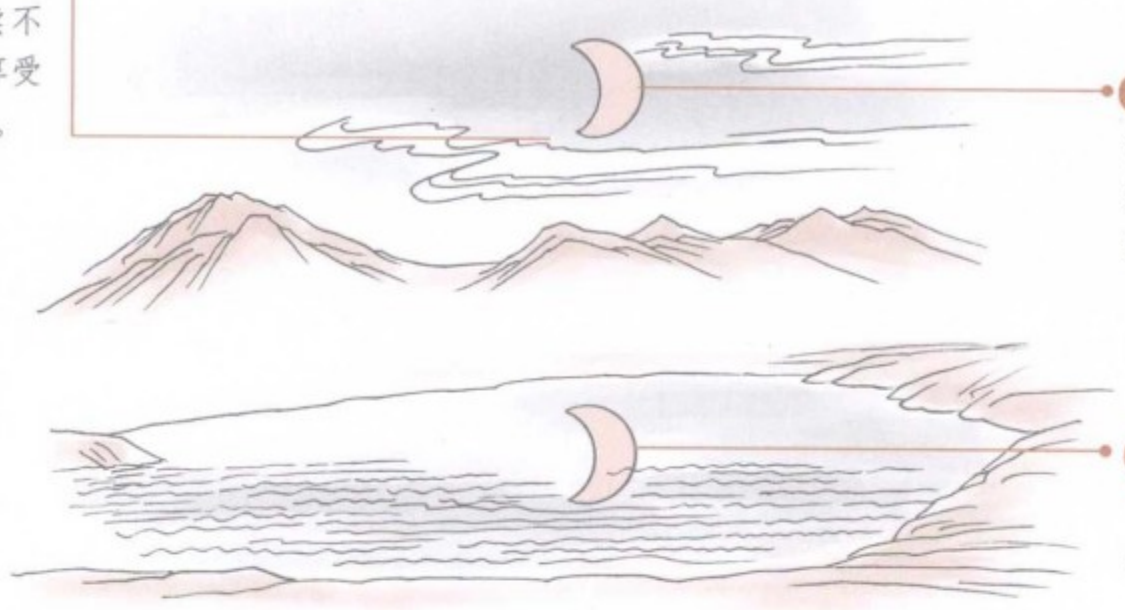
据《华严经》称，我们所在的娑婆世界也是华藏世界中极渺小的一部分，犹如沧海一粟。又据《梵网经》称，毗卢遮那佛住在莲花台藏世界。莲花台周围有一千叶，每一叶世界，又有百亿须弥山，百亿日月、百亿四天下、百亿南阎浮提(即南赡部洲)，而有十百亿无量数释迦正在说法。这无量数释迦的本原，就是毗卢遮那佛。

化身佛只在一处出现，而法身无相空寂。只有报身佛，才能有这样繁复美丽、无穷无尽的庄严国土。因此，华严境界被认定为报身境界。

释迦牟尼佛和毗卢遮那佛的关系

我们看到的只有一个世尊在印度诞生、出家修行和成道说法。但事实上，还有难以用数字来统计的世尊，在我们看不到的世界一一践行着以上的一切。释迦牟尼佛就好像毗卢遮那佛的无数影子一般，重叠在无量的世界中。

报身佛的境界——佛的三身



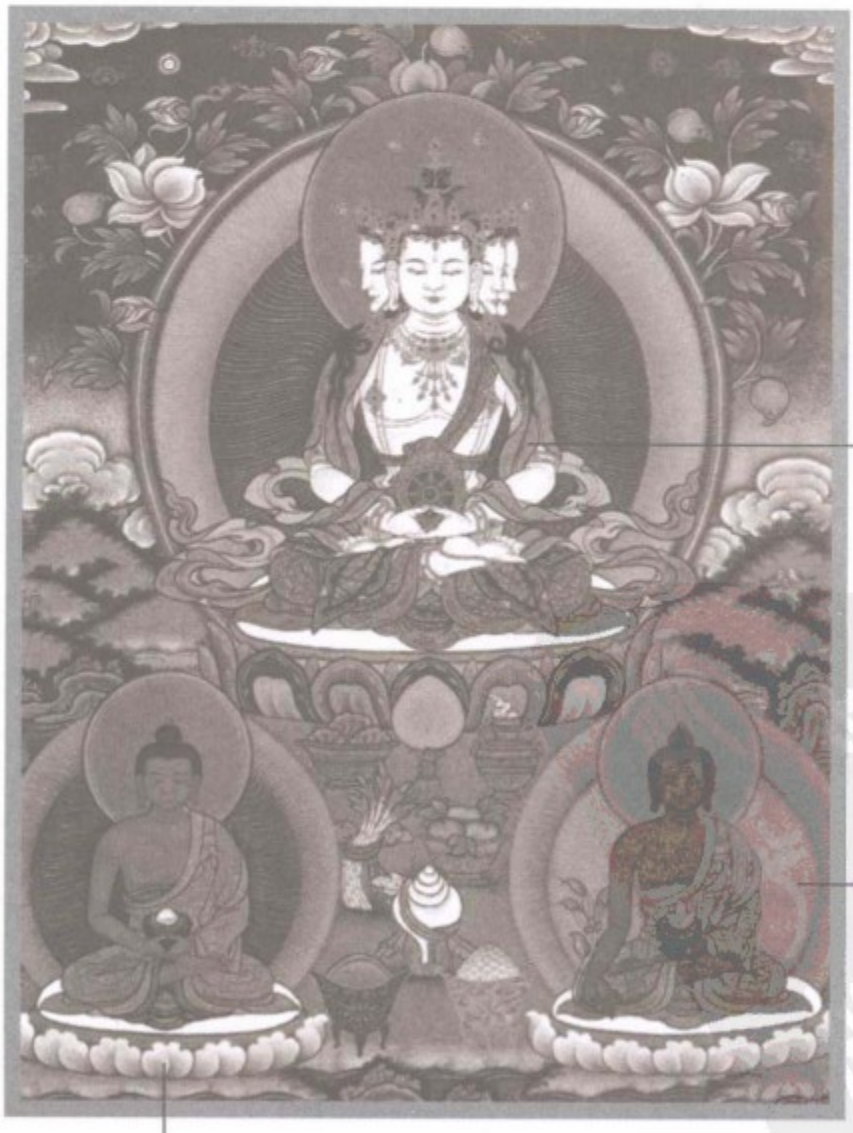
报身 好比月光，清净湛然，相续不断，永远享受广大法乐。

法身 好比月亮本身，是一切光明和投影的究竟本原。

化身 好比水中月，有千盆水，就有千个月影。随缘应化，引导众生。

报身和化身均依存于法身，正如照亮山河的月光和水中月影，都必须依赖月亮本体而生一样。

辨别报身佛与化身佛



报身佛和化身佛在塑像和绘制上有严格区别：化身佛现出家相，而报身佛却现严饰美丽的菩萨相。在唐卡作品中，报身佛必备的13种装饰是：佛冠、耳环、上项链、中项链（到胸）、长项链（到脐）、臂镯、手镯、脚镯、法座、上衣、下衣、背靠、顶幢。

四面大日如来为瑜伽部大日如来相，四面可同时向四方如来宣说四智印。肤白色，代表清净人的痴毒，将色蕴转为法界体性智慧。双手结定印，捧法轮，表为诸法之王，于诸法中变化无碍。

药师琉璃光如来也是身穿红黄二色法衣，具顶髻，偏袒右臂。

阿弥陀佛身穿红黄二色法衣，具顶髻，偏袒右臂。

第1章

《华严经》的来历

从龙宫中取出的瑰宝

《华严经》结集后，为龙王藏于龙宫。六百年后，龙树菩萨取出了这部经典的下本。

龙树菩萨生平

龙树菩萨，又名龙猛。梵名 Nagarjuna，佛灭度后约七百年（公元 150—250 年）时，出生于南印度案达罗王朝的婆罗门家庭；因其母树下生之，而龙族成全了他的修行，故名龙树；寿二百余岁。有关佛陀授记龙树菩萨在佛法趋于衰落的生死存亡之际，出世并广弘佛法的经过，在许多经续中都有记载。

龙树出生后，家人欣喜若狂，但相士却预言说，他最多活到七岁。龙树快七岁时，他的父母实在不能忍受白发人送黑发人的痛苦，不得已将年幼的他和仆人一起逐出家门。在一座寺院外歇息时，悲哀的龙树唱起了吠陀经，这令人心碎的声音打动了寺内的罗睺罗。出门询问后，罗睺罗出人意料地表示：只要能出家，便能免此劫难。山穷水尽的龙树连忙答应了。出家后不久，他便对一切世间学科，以及大小乘的所有经典通达无碍。之后又向罗睺罗求取了吉祥密集等众多密法。随后，龙树在那烂陀寺圆满地听受了三藏四续的所有传承，并成为寺院安居执事。

随着时间的推移，印度境内失毁戒律的行为日益猖獗，并开始遍布各地，佛教内部的律藏受到了极其沉重的打击。龙树将失坏戒律的数千僧人毫不容情地予以摈除，并彰扬律藏。又有人撰写大量污蔑诋毁大乘佛法的论典，龙树力挽狂澜，使荒谬邪见遭到了致命的迎头痛击。

传说，因龙树菩萨事业广大、辩才无碍，龙王心生敬仰，将他延请到龙宫。在那里，龙树菩萨看到了上中下三本《华严经》，并将“十万颂”的下本华严带回人间。另有一种说法是，龙宫其实是西域一个叫“龙地”的地区，《华严经》原是藏在那里。

大乘体系的奠基人

龙树菩萨为使一切众生得正法益，在以前马鸣菩萨广弘大乘的基础上，将大乘秘密法义整理成完整系统的大乘修法体系，从而使世界上所有众生都能听闻、思维和修行大乘佛法。自此，大乘体系终于重现人间。除此之外，他还有“千部论主”之称，共造 122 种大论著，如《大智度论》、《十住毗婆沙论》、《中

龙树菩萨之“龙”：龙族

“龙”，藏文为“brug”，有变大变小的能力，能行云布雨，属于畜生道。汉地时常将“龙”和“龙族”混为一谈，事实上是两个种族。





图中，龙树菩萨着红黄色法衣，腿伸屈，手持经函。背后七条蛇代表其受龙族护持。

“龙族”，一般住于水里，嗔心重，喜欢守护财宝。属于天龙八部，有的好佛，时常供养三宝、听闻佛法。龙树菩萨取经的龙宫，便是龙族所在地。



龙树菩萨的成就

显宗成就

龙树菩萨著有大量的大乘论典，其中最主要的有《中论》、《大智度论》、《十住毗婆沙论》等。《中论》阐发缘起性空的深义；《大智度论》采取中道立场来彰显般若真理；《十住毗婆沙论》则以深远的见解来宣扬菩萨之大行。

密宗成就

龙树菩萨参拜南天竺铁塔时，曾以七粒白芥子打开铁塔，进入塔中。在塔中，龙树菩萨有幸见到金刚萨埵，自得到《金刚顶经》等秘密教授。以后，龙树菩萨勤修密法，即生而成正果。

医学成就

眼科著作《龙树论》在唐代（618—907年）时传入我国，对我国眼科学的发展有一定的影响。另有《龙树菩萨药方》《龙树菩萨和香法》《龙树菩萨养性方》于隋唐时流传入中土。

论》等。他开创的“中观”学说使汉传大乘八宗以及藏传佛教，都一致尊奉龙树菩萨为共同祖师。

为什么龙宫中藏有经典

龙宫是龙族住处。根据《海龙王经》卷三《请神品》记载，龙王曾到灵鹫山听佛陀说法，对佛陀生起了很大的信心和欢喜，所以用神力化作宫殿，想要把佛陀请到海中龙宫供养；又发愿于现世佛法隐没时，龙王将护持经卷所在的地方，成为佛法的守护神。《大方等大集经》中记载，世界各地中，各有龙王，于龙宫中护持地、水、风、树、花、果等诸物。

龙王分为两种，一种是世界守护者，称为“法行龙王”；一种是世界破坏者，称为“非法行龙王”。

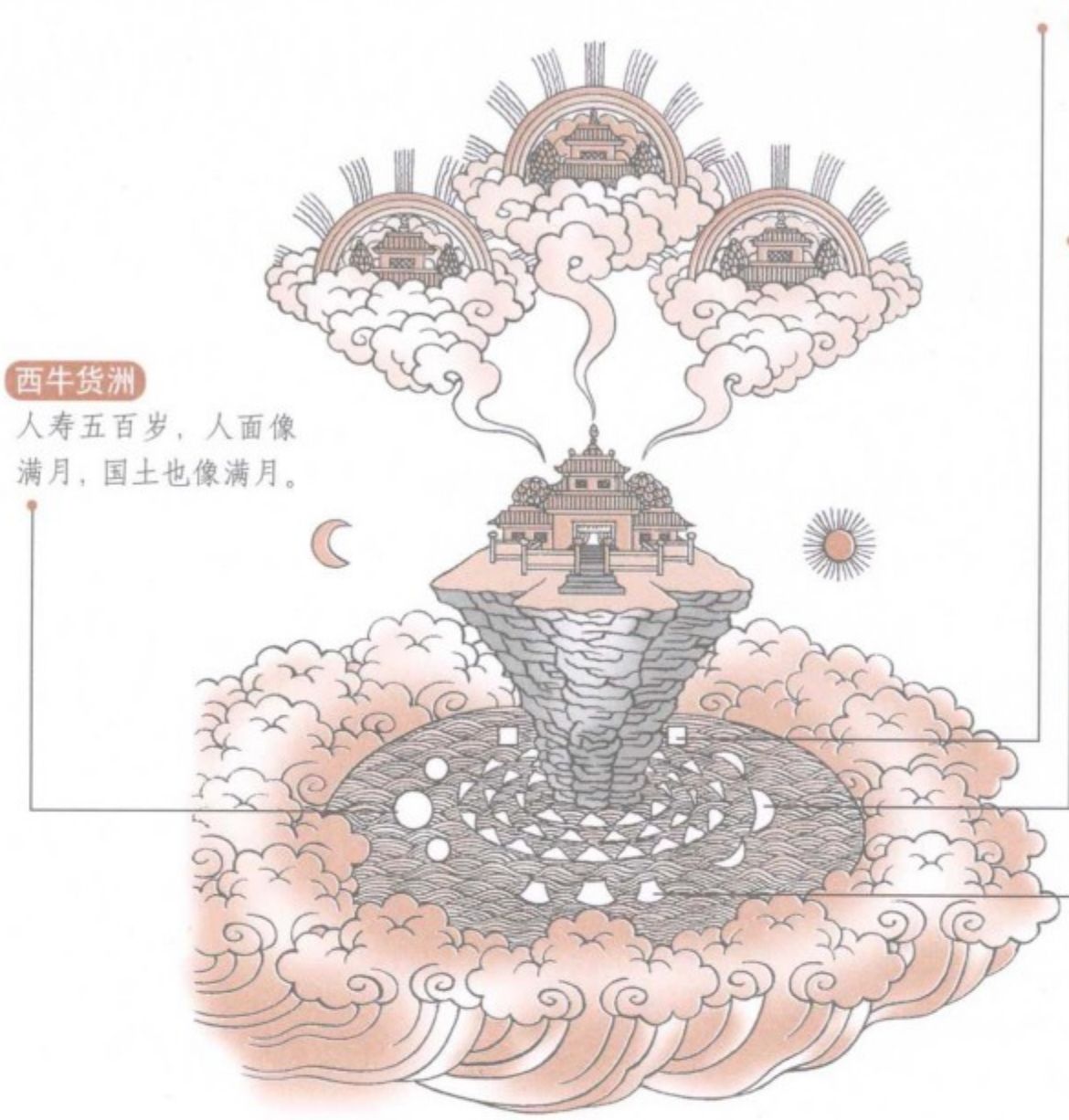
上中下本《华严经》

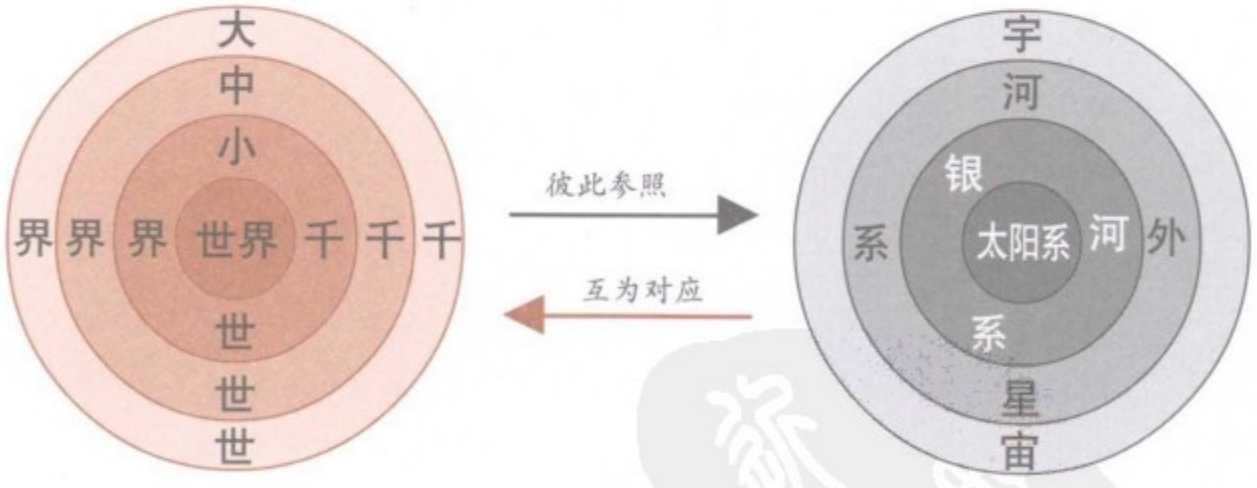
在释迦牟尼佛灭度以后，佛法曾三度衰微。第一次是由比丘为首的众多人等鼓吹不守戒律；第二次是声闻乘十八部的分裂。这两次衰微，均被印度境内的两次结集佛经力挽狂澜。而第三次，则是大乘佛教被人攻击为非佛所说，呈现徒有虚名、日薄西山之势。据说，因世上缺乏大乘根器的缘故，《华严经》才隐而不传六百余年，直到龙树菩萨前去龙宫后，才重见天日。目前的《华严经》已算是佛经中的大部头，卷数和颂数均令人咋舌。然而它却只隶属于上中下本《华严经》中的下本，而且仅占一半。据说，去到龙宫后，龙树见那里经藏无量无边，仅《大方广佛华严经》便分了上中下三本。

上本有十三千大千世界微尘数偈、一四天下微尘数品。《华严经》中认为世界有1000的4次方再乘以10这么多，而世界里面所有微尘加起来，才是上本的偈颂数。中本有四十九万八千八百偈，一千二百品。下本有十万偈四十八品。这些多到不可思议的偈颂，正是释迦牟尼佛在二七日中、三七日中所说的。《华严经》上讲的一念可以展开为无量劫，无量劫的时间可以浓缩成一刹那，是我们无法想象、却又真实存在的。因上本、中本颂数、品数浩大，非凡力所能受持，所以龙树菩萨并未将其带出。至于下本，龙树在龙宫以九十天的时间将十万偈全数背下，临行前对龙王说：“我在你处受持的，已是阎浮提十倍。”回到印度后，他将《华严经》默写下来，广为流传，并著了十七卷的《十住毗婆沙论》来注解，即现今《华严经》中初地和二地的释文。

世界＝地球？世界≈太阳系！

最基本的“世界”由一座须弥山、日与月，以及四大部洲组成。从现代物理学上讲，约等于我们所处的太阳系。





特别提示

佛教认为宇宙间有一座须弥山（Semura），由七山和七海围绕，由风轮、火轮和金轮托住。日月都绕此山而运行。无数个类似太阳系的星系组成银河系，正如一千个世界组成小千世界一般，以此类推，中千世界对应银河外系，大千世界对应宇宙。佛教中还有无数三千大千世界，而目前我们推测到的也只有反物质宇宙。究竟还有多少宇宙存在，则需要科学的进一步探索了。

第1章

《华严经》的流传

从东南亚到东亚

龙树菩萨从龙宫中回到印度后，凭借惊人的记忆力默写出了《华严经》下本。几百年后，这部伟大的经典流传到了汉地，然后又流布到了毗邻的新罗和日本。而奉《华严经》为根本经典的华严宗，也在中、日、韩三国兴起。

《华严经》在印度本土的流播

公元1世纪中叶，被匈奴赶出新疆的大月氏人卷兵南下，在恒河流域建立了贵霜王朝。此时在印度，除上座部和大众部外，一批大乘经典如《法华经》、《般若经》和《无量寿经》在印度南部集结。佛教中心也在贵霜王朝时期，从北印度转到南印度。至此，大乘佛教略具雏形。

当龙树菩萨回到南印度安达罗国后，他开始传播《华严经》。这部伟大经典和所有大乘经典一起，于贵霜王朝迦腻色迦王（约2世纪中期）在位时期广泛流布到印度西北和印度中部。

结集的经典，加上龙树、耆婆等著名论师的论著，大乘体系于此正式建立。

流传到中国

贵霜帝国的中心是横贯中亚细亚的“丝绸之路”的枢纽地带，因此，毗邻的安息、于阗和龟兹等西域诸国的佛教，也因此得到迅猛的发展。《华严经》亦因此流入西域等国。

东晋时，《华严经》从西域第一次传译到中国，当时只有六十卷，又称《晋经》；唐武则天时，从于阗国迎请来梵文《华严经》，第二次传译，为《八十华严》；唐德宗时，乌茶国进贡的礼品中，含全部《入法界品》，译后为《四十华严》。

《华严经》第一次传入后，唐朝的僧人杜顺（传系文殊菩萨转世）悟入华严法界，始倡华严宗。杜顺著有《法界观》《五教止观》，开始发扬华严法门。杜顺的衣钵传给了僧人智俨，智俨写作《华严经搜玄记》十卷。

武则天时期，实叉难陀重译《华严经》后，贤首大师著有《探玄记》、《游心法界记》、《一乘教义分齐章》等，将佛陀的一代教化判为五时八教，集华严宗之大成。之后，清凉大师澄观作《华严经大疏钞》。

至此，华严宗兴盛起来，成为汉传佛教八大宗派之一。

流传到新罗

统一新罗时期，佛教僧人的大批来华，使得中国的各大佛教宗派纷纷传入新罗（今韩国）。而俗姓朴（一说姓金）的僧人义湘于公元662年入唐求法，跟随终南山至相寺的智俨法师学习《华严》义要，后于公元671年归国。

义湘与贤首大师是同学，两人情谊很深。后来贤首的弟子、新罗僧人胜诠归国，贤首让胜诠将《华严探玄记》等书稿送给义湘。义湘即据此在新罗弘布华严教法，使新罗的华严宗也进入了成熟阶段。新罗的太白山因此成为以新罗华严宗为核心的佛教圣地，义湘也成为新罗佛教“十圣”之一。

另有新罗僧元晓，虽未入唐求法，但他也以宣传华严教义为主，并且开创了华严的海东宗。元晓著有《华严经疏》、《大乘起信论疏》、《十门和诤论》等。

流传到日本

公元740年左右，洛阳大福先寺僧人道睿，应在中国学习华严学的僧人邀请，东渡日本。他先为奈良东大寺新建的大佛主持开光，后在大安寺宣讲戒律，因此成为日本华严学的初传。因道睿的缘故，东大寺也成为日本华严宗的祖庭。

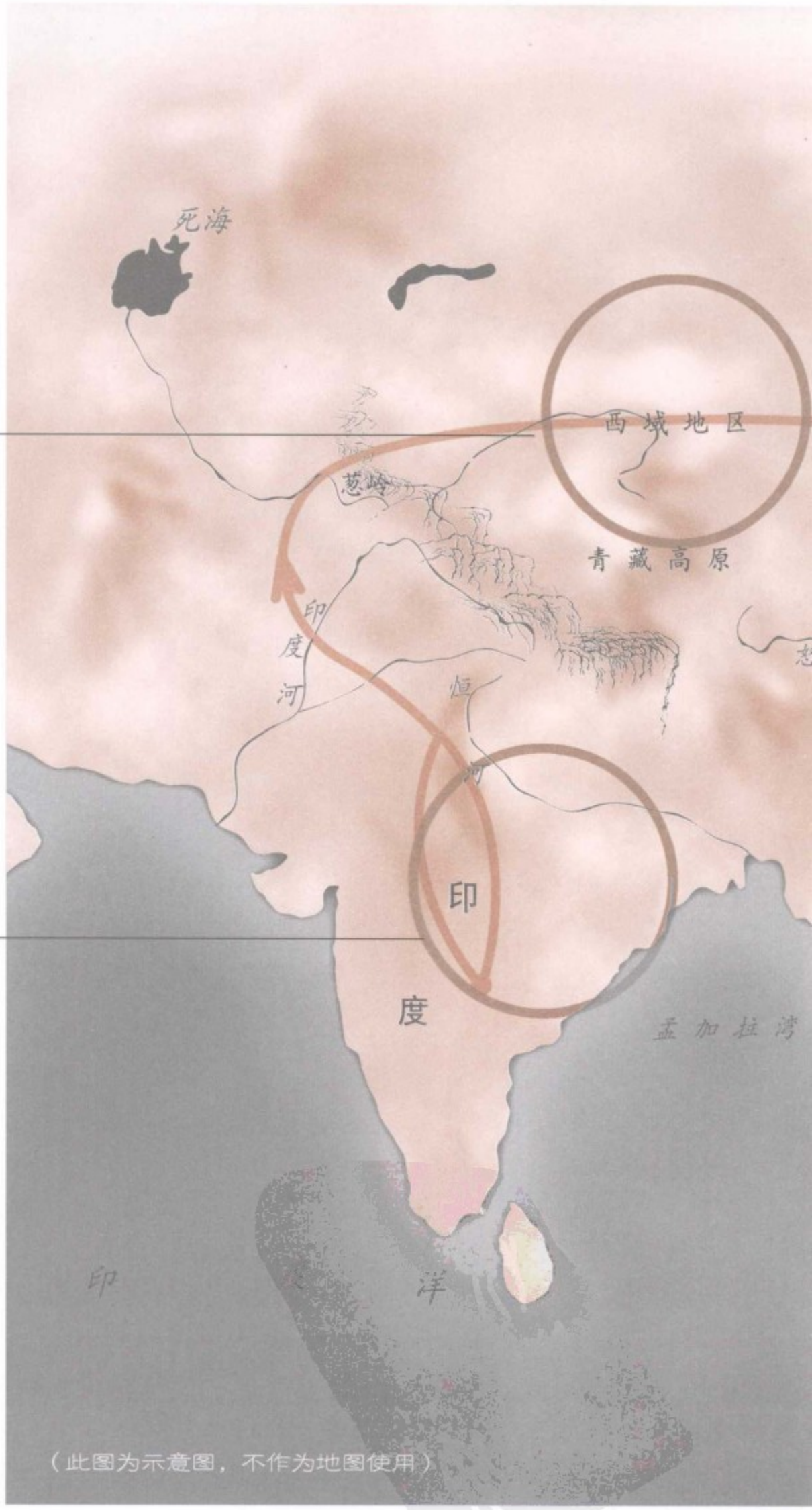
而贤首大师的新罗弟子中，还有一位就是审详法师。后来审详法师前去日本，住于大安寺，于公元740年应请在金钟道场宣讲《华严经》，从那以后，《华严经》的讲习日益兴盛。审详法师因此成为日本华严宗的初祖。良辨（曾受学道璿）为二祖，良辨弟子实忠为三祖，等定为四祖。

由于信众的大力宣扬，华严思想逐渐盛行，并影响到朝廷。圣武天皇以华严思想实现政教合一的理想，明显表现在东大寺及国分寺的兴建上。并给寺院封户和土地。因此，当时的华严宗大有“帝王宗教”之势。

《华严经》在东亚地区的传播

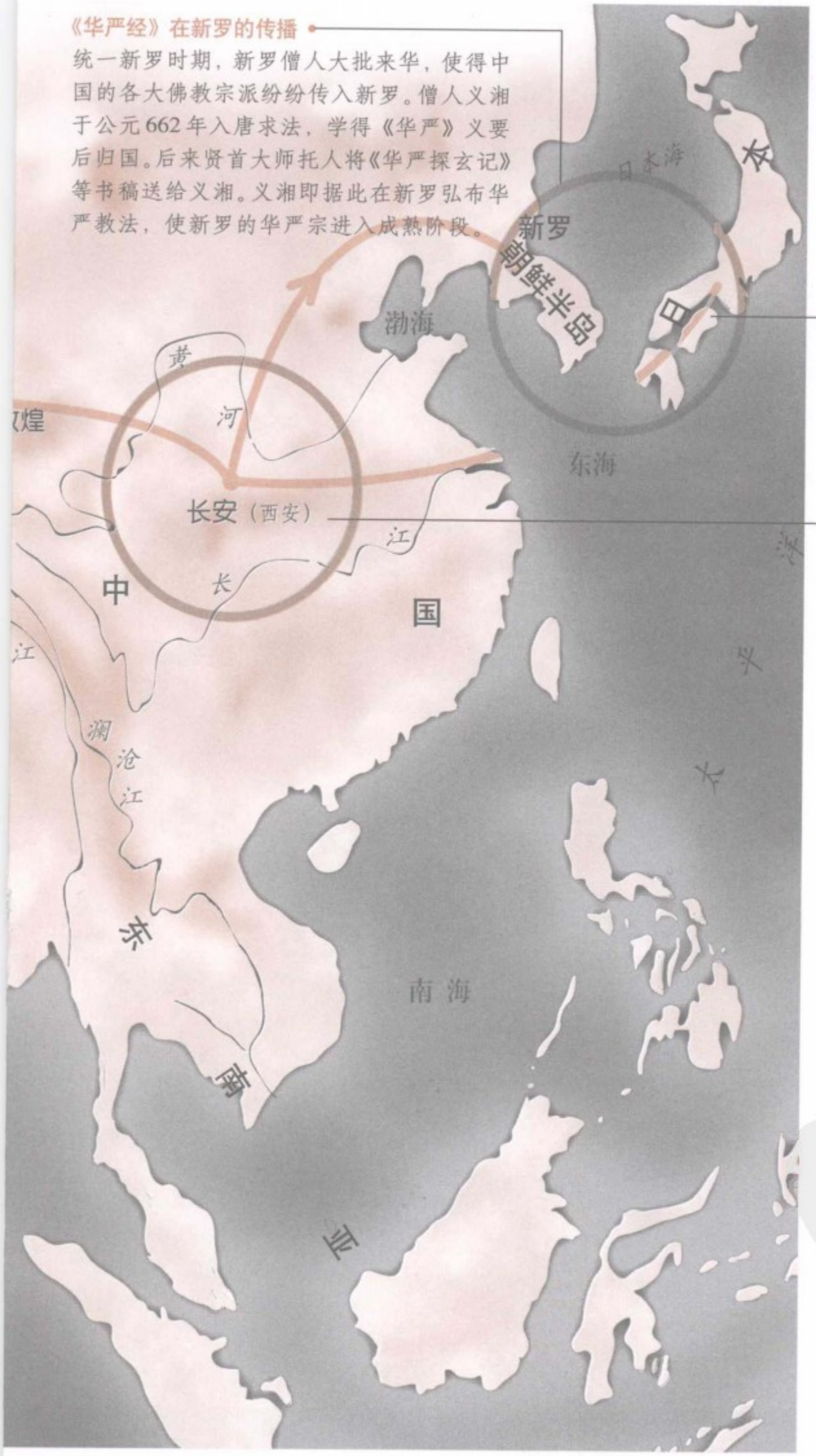
《华严经》流传到西域各国

毗邻印度的安息、于阗和龟兹等西域各国，借助于横贯中亚细亚的“丝绸之路”枢纽，使得这里的佛教也得到了迅猛的发展。《华严经》也因此而流入了西域各国。



《华严经》在印度本土传播

公元1世纪中叶，大乘佛教已在印度南部略具雏形。龙树菩萨这时回到南印度安达罗国，开始传播《华严经》。公元2世纪中期，也就是印度贵霜王朝迦腻色迦王在位时期，这部伟大的经典和所有大乘经典一起，广泛流布到印度西北和印度中部。



《华严经》在新罗的传播

统一新罗时期，新罗僧人大批来华，使得中国的各大佛教宗派纷纷传入新罗。僧人义湘于公元662年入唐求法，学得《华严》义要后归国。后来贤首大师托人将《华严探玄记》等书稿送给义湘。义湘即据此在新罗弘布华严教法，使新罗的华严宗进入成熟阶段。

《华严经》在日本的流传

公元740年，洛阳僧人道睿应邀东渡日本。成为日本华严学的初传。此外，贤首大师的弟子审详法师也曾前往日本，并在金钟道场宣讲《华严经》。从此，《华严经》的讲习在日本日益兴盛，并逐渐影响到朝廷。当时的华严宗大有“帝王宗教”之势。

《华严经》流传到中国

东晋时期，六十卷本《华严经》从西域传译到中国，又称《晋经》。唐武则天时，从于阗国迎请来梵文《华严经》，命人翻译，这就是八十卷本《华严经》。唐德宗时，乌荼国进贡了《入法界品》，翻译后为四十卷本《华严经》。

《华严经》第一次传入中国后，先后有唐朝杜顺法师著《法界观》、《五教止观》，开始发扬华严法门；智俨法师写作《华严经搜玄记》十卷；贤首大师著《探玄记》、《游心法界记》、《一乘教义分齐章》等；澄观法师作《华严经大疏钞》。至此，华严宗成为汉传佛教八大宗派之一。

第1章

华严经的译本

六十华严、八十华严与四十华严

从后汉至宋朝，《华严经》在中国被多次翻译，而其中的一品或者几品也曾被单独抽出、列为经文，如《十地经》、《菩萨本业经》等。但最为人熟知也是流传最广的，则是《六十华严》、《八十华严》与《四十华严》。

六十华严

晋朝，《华严经》第一次传入中国。当时印度分裂为许多小国，遮拘槃国就是其中的一个。这个国家位于于阗国东南二千余里处，国王历叶是虔诚的大乘信徒，内宫珍藏了许多大乘经典。而《华严经》是该国世代相传的镇国之宝，被历叶藏于山间石窟中，并制定国法，严禁将《华严经》外传。

那时，东晋僧人支法领，发愿弘扬大乘佛法。他听闻遮拘槃国藏有诸多经典，于是“裹粮杖策、殉兹形命”，前去取经。历叶被他的精诚所动，将《华严经》前面的三万六千偈给了支法领。

自于阗求得《华严经》梵本返回长安的支法领，后来又离开长安抵达建康。恰好当时北印度国三藏法师佛陀跋陀罗（又名觉贤）住于道场寺，支法领便请他翻译《华严经》。觉贤欣然受请，始译于418年，至420年完成。此后，又比对梵本校订，并由文学家谢灵运等居士进行一年多的文字润色。

佛驮跋陀罗中译的《华严经》，因流传本共有六十卷而又称六十华严。其中的《十住品》的译文是由鸠摩罗什先译完后，而为佛驮跋陀所完全采用。

六十华严是《大方广佛华严经》第一次译为中文，而且此后华严眷属经类不断地传入，对中国佛教的发展产生了巨大的影响，中国佛教华严宗的前期几位祖师即以六十华严为宗经创宗立派。六十华严被认为是保存古型，因而也为东亚诸国所熟悉。

八十华严

至唐朝高宗后，武则天称帝，她一向尊崇大乘，欲求《华严经》完整之梵本。听说于阗有所珍藏，遂遣使者前去于阗，求《华严经》之梵本及翻译者。于是，于阗的实叉难陀大师（公元651—710年）携更全的四万五千颂梵本来到，于洛阳的佛授记寺进行翻译。

武则天对八十华严的翻译工作非常重视，经常亲临译场，并保证财力物力和人力支持，还请派著名译家菩提流支、到过印度取经的义净大师、玄奘的高

三种《华严经》版本的比较

经名	译者	来源	朝代
六十华严	佛陀跋陀罗	遮拘槃国	东晋

《世间净眼品第一之一》

如是我闻。一时佛在摩竭提国寂灭道场。始成正觉。其地金刚具足严净。众宝杂华。以为庄饰。上妙宝轮。圆满清净。无量妙色。种种庄严。犹如大海。宝幢幡盖。光明照耀。妙香华鬘周匝围绕。七宝罗网。弥覆其上。雨无尽宝。显现自在。诸杂宝树。华叶光茂佛神力故。令此场地广博严净。光明普照。一切奇特。妙宝积聚。无量善根庄严道场。其菩提树。高显殊特。清净琉璃以为其干。妙宝枝条。庄严清净。宝叶垂布犹如重云。杂色宝华间错其间。如意摩尼以为其果。树光普照十方世界。种种现化施作佛事。不可尽极。

八十华严	实叉难陀	于阗国	唐(武则天)

《世主妙严品第一之一》

如是我闻。一时，佛在摩竭提国阿兰若法菩提场中，始成正觉。其地坚固，金刚所成；上妙宝轮，及众宝华、清净摩尼，以为严饰；诸色相海，无边显现；摩尼为幢，常放光明，恒出妙音，众宝罗网，妙香华缨，周匝垂布；摩尼宝王，变现自在，雨无尽宝及众妙华分散于地；宝树行列，枝叶光茂。佛神力故，令此道场一切庄严于中影现。其菩提树高显殊特：金刚为身，琉璃为干；众杂妙宝以为枝条；宝叶扶疏，垂荫如云；宝华杂色，分枝布影，复以摩尼而为其果，含辉发焰，与华间列。其树周围咸放光明，于光明中雨摩尼宝，摩尼宝内，有诸菩萨，其众如云，俱时出现。又以如来威神力故，其菩提树恒出妙音，说种种法，无有尽极。

四十华严	般若三藏	乌茶国	唐（德宗）

《入不思议解脱境界普贤行愿品》

如是我闻。一时佛在室罗筏城。逝多林。给孤独园。大庄严重阁。与菩萨摩诃萨五千人俱。普贤菩萨摩诃萨。文殊师利菩萨摩诃萨。而为上首。其名曰智慧胜智菩萨。普贤胜智菩萨。无著胜智菩萨。华胜智菩萨。日胜智菩萨。月胜智菩萨。无垢胜智菩萨。金刚胜智菩萨。无尘劳胜智菩萨。毗卢遮那胜智菩萨。星宿幢菩萨。须弥幢菩萨。宝胜幢菩萨。无碍幢菩萨。华幢菩萨。无垢幢菩萨。日幢菩萨。妙幢菩萨。离尘幢菩萨……如是等上首菩萨摩诃萨。一切皆从普贤菩萨。行愿所生。所行无碍。普遍一切诸佛刹故。现身无量。亲近一切诸如来故。离诸盖障。如净月轮。

可见，《六十华严》语言简练陈实，而《八十华严》却辞藻蕴藉优美。《四十华严》是《八十华严》的最后一品的完整重译，偈颂朗朗上口。

足圆测法师、华严宗一代宗师法藏大师及当时名僧弘景、神英、法宝、复礼等协助译经。

此经历时四年译竣，共八十卷，世称唐译华严或八十华严。译毕举行了由法藏大师主讲的法会，出现了大地震动的祥瑞感应。

武则天为八十华严的流通亲自写了一篇序言，还施钱依《华严经》教义而开造了洛阳龙门石窟中最为杰出的奉先寺石窟，而派去主持工程的是净土宗宗师善导大师。

八十华严不但内容品目更为丰富，而且译文华丽典雅、清晰流畅，规模之壮观，思想之高深，表现之丰富，令人叹为观止，且具备相当的文学价值。因此，八十华严成为后世最流行的版本，即我们通常所说的《华严经》。

四十华严

《华严经》第三次被译为中文，也是在唐朝。唐贞元十一年（公元795年），印度乌茶国国王将自己亲笔躬抄的梵本《华严经》谴使进贡给唐德宗。

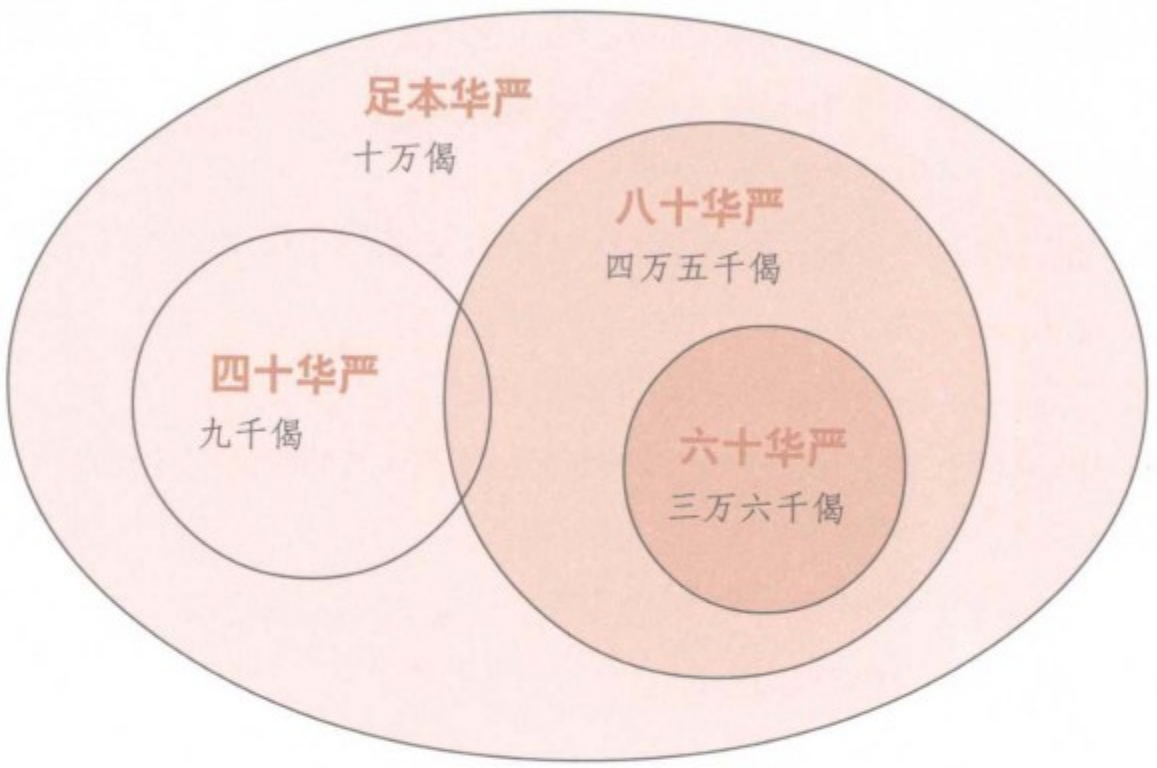
唐德宗请由西域来的般若三藏法师将其译为中文，题名仍为《大方广佛华严经》，而内题《入不思议解脱境界普贤行愿品》，共四十卷。此译本又称为贞元华严或四十华严。尼泊尔国至今仍保有四十华严的梵本。

其实，四十华严乃是八十华严中《入法界品》的另一种译本，但是它增加了许多内容。因此，四十华严又称小本，八十华严又称大本。四十华严的重大意义，在于信众将其最后卷抽出来单行，成为一卷本《普贤菩萨行愿品》，这个一卷本中即是普贤菩萨为善财童子讲说普贤十大行愿。一卷本《普贤菩萨行愿品》影响深远，至今仍是最基本的佛教课诵经典，广为善男信女持诵。

三种《华严经》版本

三本《华严经》都不是全部，《六十华严》仅三万六千偈，新译仅四万五千偈，《八十华严》皆不及全本的一半。而原本——《华严经》的下本应有十万偈。后译的《四十华严》仅《入法界品》一品，九千偈。民国名僧弘一大师曾倡导，将《八十华严》念到离世间品，续念《四十华严》，则为目前所得最完整的版本。

三本《华严经》的关系



《华严经》别译支部举例

经名	内容	译者	时间
《兜沙经 一卷》（名号品）	提到十方佛土思想，说到十住、十行、十回向、十藏、十地、十愿、十定、十自在、十忍等一系列之十种项目。	沙门支娄迦忏（月支国）	后汉桓、灵年间（公元178—186年）
《十地经 十七卷》	大乘菩萨修道历程有十个阶位，此本仅解释初地、二地。	鸠摩罗什（姚秦）	最早已流行在印度
《佛华严入如来德智不思议境界经 二卷》	不详	天竺三藏阇那崛多（印度）	隋，开皇五年至二十年（公元585—600年）
《佛说较量一切佛刹功德经 一卷》	不详	沙门法贤（中印度）	宋（公元1001年）

第1章

《六十华严》的译者

佛陀跋陀罗

翻译佛经的译师，除了必须精通三藏外，还往往要博古通今、兼具良好的文学素养，这样翻译出的文字才能既贴合佛意，又齿颊留香。

和佛陀有血缘之亲的译师

佛陀跋陀罗，古印度迦毗罗卫国（今尼泊尔境内）人，约生于公元359年，而卒于公元429年。其名中“佛陀”，觉者之义；“跋陀罗”，圣贤之义，因此在史料记载中，他又被称作“觉贤”。

佛陀跋陀罗的族姓是释迦，乃是释迦牟尼的叔父甘露饭王的直系后裔。他五岁丧父，十七岁出家，自幼即聪明颖悟，据说背诵经典时，一天能完成一个月的功业。同时，他以守护戒律精严而闻名。

青年时期，佛陀跋陀罗与同学僧迦达多一同前去罽宾国游学，师从大禅师父佛大先（意为“觉军”）。他的同学中有一位汉人——后秦僧人智严。

后来，智严盛情邀请他前来中国，于是两人先走雪山，继改海道，历尽艰难，辗转三年，才到达山东。

一南一北明珠生辉

当时，著名的大译师鸠摩罗什，即如今汉地广为流传的《金刚经》译者，正在长安住持佛典翻译，佛陀跋陀罗便前往拜谒。两位大师相处甚欢，但由于各自所擅长的修学不同、处世方式不一等等原因，双方的弟子摩擦不断。后来，鸠摩罗什的弟子们借助官府的力量，将佛陀跋陀罗排挤出了译经场。

于是，佛陀跋陀罗带着40余名弟子离开长安，先到庐山慧远那里译经讲禅，并在该地译出《达磨多罗禅经》。

从此，鸠摩罗什和佛陀跋陀罗这两位后秦时期的伟大译师，就在中国的一南一北各自住持译场，如两粒明珠般熠熠生辉，遥相呼应。

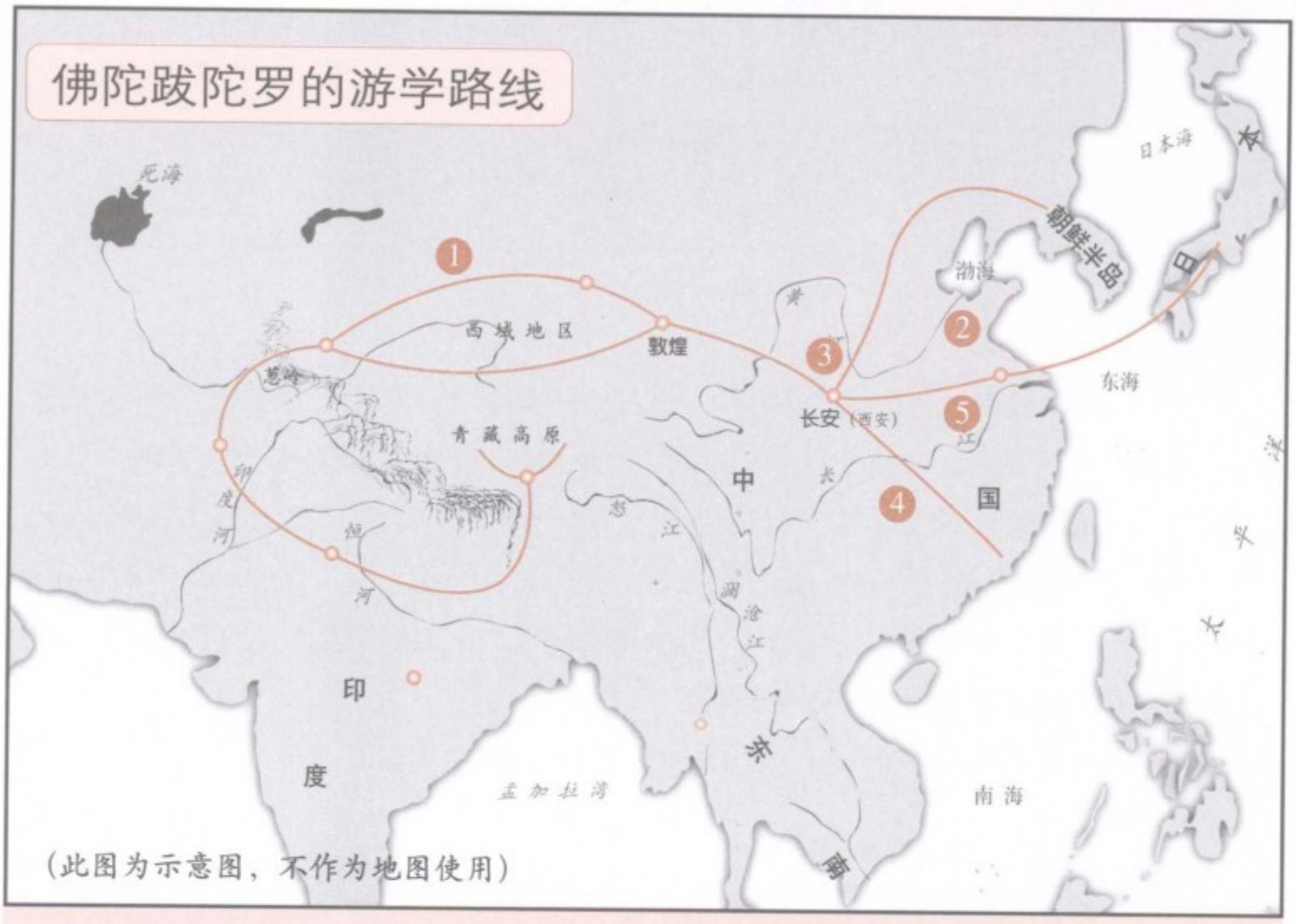
历时三年翻译华严

由于佛陀跋陀罗志愿往各处弘化，于是离开了庐山，最后到了扬都（今南京）道场寺。

在那里，佛陀跋陀罗应两位信佛官员启请，在法业、慧义、慧严等弟子帮助下，将支法领取回的一直无人翻译的梵文《华严经》译为中文，历时近三年圆满完成。

佛陀跋陀罗于七十一岁时圆寂，世称天竺禅师，为庐山十八高贤之一。

佛陀跋陀罗与鸠摩罗什尊者



①青年时期，佛陀跋陀罗离开家乡——印度迦毗罗卫国，前往罽宾国游学。
②后来，跋陀罗应邀前往中国，历时三年才到达山东。
③跋陀罗前往长安，拜谒著名的大译师鸠摩罗什。
④跋陀罗离开长安后，来到庐山译经讲禅。
⑤跋陀罗离开了庐山，最后来到南京道场寺，在此翻译了《华严经》。



佛陀跋陀罗修行的是声闻乘，也就是小乘佛教，通过修习四谛、八正道和禅定，来追求超越轮回，得到阿罗汉的果位。

鸠摩罗什所弘扬的是由龙树、提婆一路传承下来的大乘空宗，即中观学派。它主要阐发诸法“性空假有”的理论。



第1章

《八十华严》的译者
实叉难陀

“智度恢旷、风格不群。善大小乘，旁通异学。”这是宋《高僧传》中对实叉难陀的评语。

于阗杰出的“译语人”

实叉难陀（意译为“学喜”），唐朝时于阗国人，对大小乘的理论都很精通。武则天登基后，听说于阗有完备的《华严经》梵本，即遣使访求并聘请译人。

当时的唐朝为便于与外国及周边各族交往，往往在中央及地方设有“译语人”。而西域各国亦有此类专职人员，以便与“天朝上国”交流。使者来到于阗后，于阗王便开始甄选译师，于是，精通梵文、汉语以及西域多国语言，又学富五车的实叉难陀便脱颖而出了。

不久，他便随唐使，携《华严》梵本来到中国。

在唐十年译著等身

实叉难陀于公元695年到达洛阳，住在内廷大遍空寺，重译《华严》。接着又在洛阳三阳宫重译《大乘入楞伽经》七卷。后还译出属于华严部的《入如来智德不思议经》、《如来不思议境界经》和《普贤菩萨所说经》各一卷，属于宝积部的《文殊师利授记经》三卷，等等。据《开元录》载，他译的经共计十九部，一百零七卷。

实叉难陀之所以能胜任如此艰巨的译经工作，除了得益于他精通梵、汉和西域于阗等多种语言，还得益于他对学术的博采众长、融会贯通。

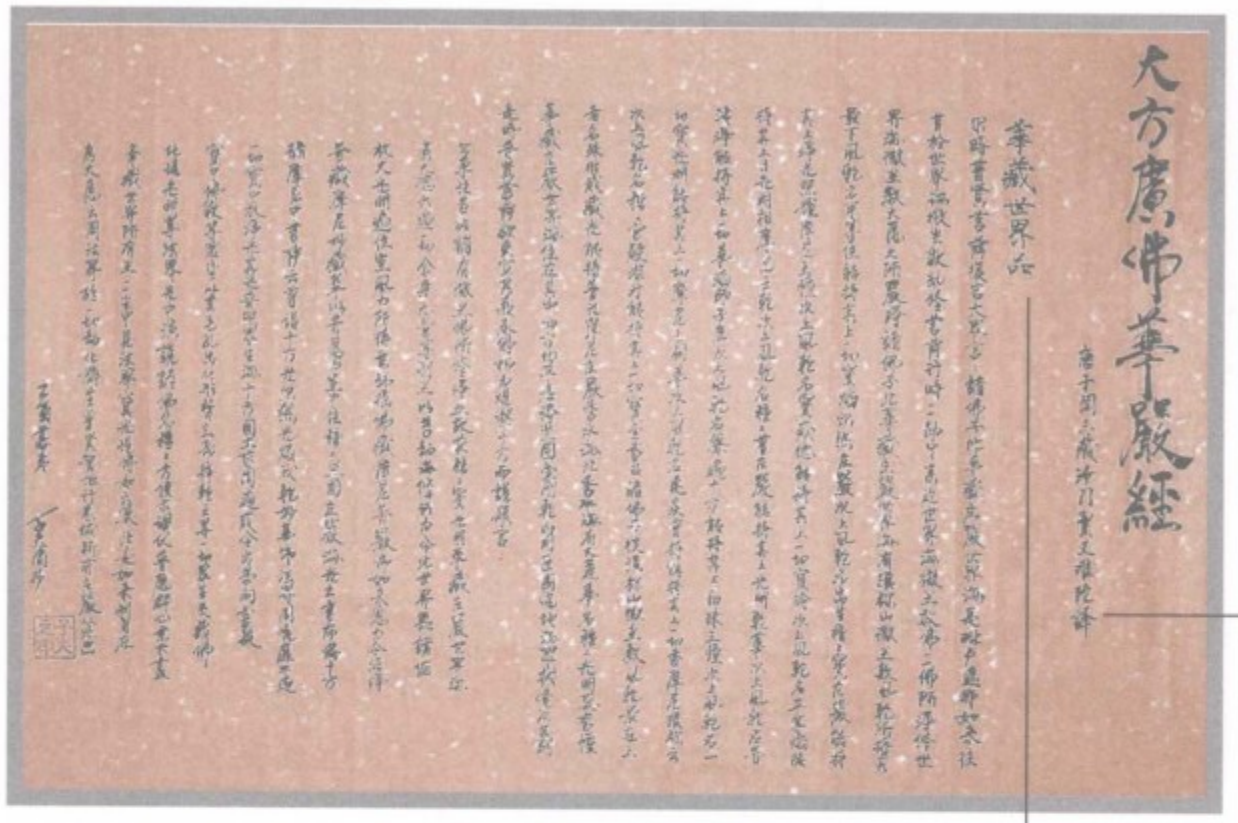
704年，他因母亲年老，请求归省，朝廷特派御史霍嗣光送他回归于阗。唐中宗即位后，再度邀请他到长安，住大荐福寺。不幸的是，实叉难陀译场未开，就患病卧床不起，终于不治，于710年10月12日去世，卒年59岁。他的遗体于死后一个月焚化，骨灰由他的门人悲智和唐使哥舒道元护归原籍。长安人为悼念这位大师，在火化处建起7层佛塔。以资纪念，号称“华严三藏塔”。

译文承袭旧译风味

实叉难陀的译本以简约顺适为宗，仿照东晋时期龟兹高僧鸠摩罗什以来的旧译风格，改直译为意译，力求其达；强谓不失大义，以求其信。做到既信具达，义正文美。在不违背原意的情况下，重视保持原文语趣。其译文简练精粹、词语通达、文笔流畅，使原著思想内容更加清晰明朗，深得学界赞赏。

《八十华严》与《四十华严》

《八十华严》



唐于阗三藏沙门实叉难陀译

“三藏沙门”的意思就是精通经、律、论三种圣典的人。

华藏世界品

华藏世界品是《华严经》三十九品中的第五品，揭示了重重无尽的华严世界的结构。

《四十华严》



大方广佛华严经入不思议解脱境界普贤行愿品

普贤行愿品是《华严经》三十九品中的第三十六品。在这一品中，普贤菩萨亲身示范了他的“行”与“愿”，说明法界缘起要由修十大行愿才能证入。

唐罽宾国三藏般若奉诏译

般若三藏法师原名般剌若，后被唐德宗赐名为“般若三藏”，“般若”意为超越一切的智慧。

第1章

《四十华严》的译者
般若三藏

翻开佛经，可以看到译师名字前均有这样的标注："×朝×国三藏法师(沙门)"，接下来才是译师名。"三藏"究竟代表什么？般剌若法师又为何被赐名为"般若三藏"？

那烂陀寺的青年学僧

般若三藏法师原名般剌若，是唐朝时期的北印度迦毕试国(罽宾)人，姓乔答摩。他7岁时出家，20岁时受具足戒。23岁时，般剌若离开自己的国度，前去中印度的那烂陀寺学习佛法。

那烂陀位于古摩揭陀国王舍城附近，是中印度佛教最高学府和学术中心。寺院规模宏大，曾有九百万卷藏书，历代学者辈出。唐僧玄奘曾在此跟从戒贤法师学习多年，义净也在此跟从宝师子学习十年。

般剌若就在这里，依智护、进友、智友等三大论师研习了唯识、瑜伽、中观、《金刚经》、五明等。

游遍南海抵达长安

从那烂陀寺毕业后，般剌若乘船遍游南海诸国，于唐德宗建中二年，即781年，抵达广州，旋入长安。

他广博的知识和严谨的翻译很快得到唐德宗的认可和赏识，于是令其长居长安，翻译佛典。般剌若于788年译出《大乘理趣六波罗蜜多经》十卷，翌年又译出该经中之真言、印契、法门等。两年后，他奉命出使迦湿弥罗国。不久，便受赐"般若三藏"之名及紫衣。紫色与绯色均为高贵之色，唐宋时经常以此赐予高僧。

"般若"，意为超越一切的智慧；"三藏"的意思为"经"、"律"、"论"三种圣典，而"三藏法师"即指精通"经律论"的法师。

翻译《四十华严》

贞元十一年，即公元795年，南天竺乌茶国国王将手书之《华严经》"入法界品"进贡德宗。次年，唐德宗下诏书，令般若三藏翻译此经于长安崇福寺。历时三年，共译成四十卷，史称《四十华严》。之后又译出《般若波罗蜜多心经》、《大乘本生心地观经》和《守护国界主陀罗尼经》等。

后来，般若三藏示寂于洛阳，遗骸葬龙门西冈，年寿不详。

三藏：经、律、论

重庆大学图书馆 藏书专用章



智慧是空性法门，方便就是空性以外的其他佛教法门，譬如菩提心、布施等。鸟无双翼不飞，只有方便和智慧合修，才能成就佛境。

三藏，佛教术语，即“经”、“律”、“论”。佛家高僧精通经藏（各种经文）者，称为经师；精通律藏者（讲戒律），称为律师，精通论藏（明示教法）者，称为论师。而经、律、论三藏均精通者，称为三藏法师。值得注意的是，和三藏相对应的，则是三典，它们之间互有包含，也互有区分。

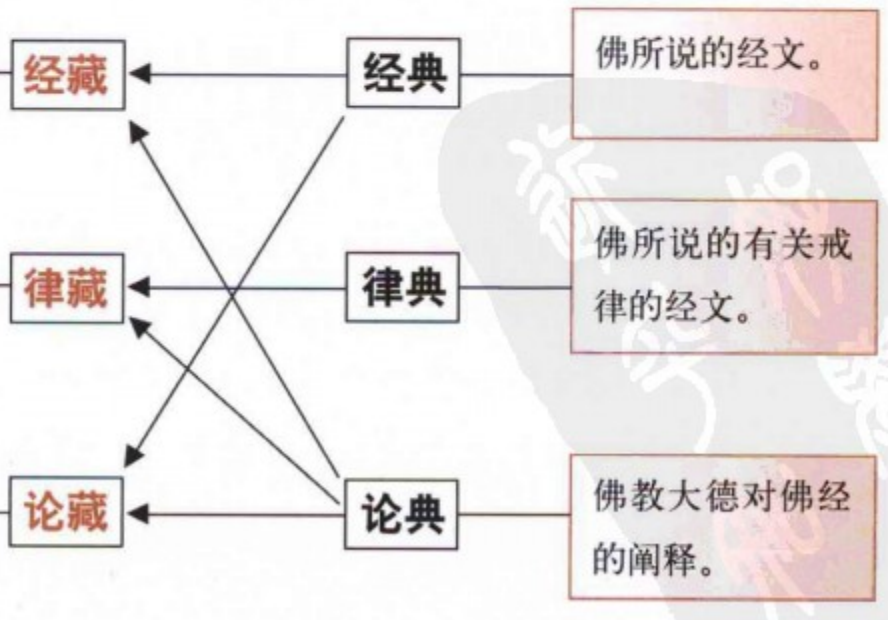
三藏：经藏、律藏和论藏。

三典：经典、律典和论典。

以方便内容为主题的一切佛的经典以及各大德的论著叫经藏。

以戒律内容为主题的一切佛的经典以及各大德有关这方面的论著叫律藏。

以智慧为主题的一切佛的经典以及各大德的论著叫论藏。



第1章

为《华严经》作释

印度论师和汉地论师

既然是报身佛所讲的了义佛法，《华严经》难免会显得深邃奥妙，这就需要注解的帮助。这些注解叫做“论”，而写论的人则被称为论师。从古到今，《华严经》最重要的论师都出于印度和中国。

印度论师

1.马鸣（印度）：

马鸣是公元100—160年间的佛教学者。他擅长用诗颂的形式来阐释佛理，因此被世人赞为佛教诗人。他出生在中印度舍卫国的一个婆罗门家族，和贵霜王朝的迦腻色迦王关系深厚。最初，马鸣学习的是外道教法，后来与一位僧人辩论，感觉对方所说的更为正确，因此皈依了佛门。由于对佛教的奉献卓越，他被后人尊称为菩萨。马鸣菩萨因博学三藏，学识丰富，加上天赋的文学才能，而成为古典期梵语文学的先驱。他把佛陀的生涯，用梵语写成叙事诗《佛所行赞》，又写了梵语戏剧《舍利弗之所说》。尽管他并未直接给《华严经》做论，但他所著之《大乘起信论》中的观点，和《华严》的唯心缘起有相通之处，尤其是《性起品》之中心思想，对构成华严之教学有所贡献。

2.龙树（印度）：

龙树既是取出《华严经》的祖师，又是此经的论师。他所著的《十住毗婆沙论》，由鸠摩罗什花了十年时间翻译出，一共有十七卷（也有说十五卷）。内容为《十地品》中，从初地到二地的注解。或许原来有“十地”的全部注解，但未能完备地流传于世，所以没法成为有效的论证，但在华严思想的传承中具有极其重要的地位。

3.世亲（印度）：

又叫天亲。他是俱舍论的作者，也是古印度大乘佛教、瑜伽行派的创始人之一。于公元320年出生于印度健驮逻国。传说，曾经有一位婆罗门出身的女子，看见大乘佛教衰微，便希望自己能振兴佛法。她先嫁给了一位国王，生下了无著；又改嫁给国师，生下了世亲。两兄弟犹如夜空中两颗璀璨的明星，以杰出的成就，成为印度“二圣六庄严”中的二庄严。

世亲比无著小十岁，聪明绝伦，识见深广，更具辩才。一开始，他笃信小乘，精通十八部经义，著有《阿毗达摩俱舍论》。尽管亲哥哥无著法师是著名的

二圣与六庄严

总述：佛陀说的佛经，很多都是非常深奥的，如《心经》、《金刚经》等。为了方便大众体察佛理，印度许多著名的学者便写作了许多论述，来阐释佛经。其中的代表人物就是“二圣六庄严”。“二圣”弘扬戒律学，而且自身守戒精严的释迦光和功德光；“六庄严”是：精通中观学的龙树、圣天论师，精通对法学的无著、世亲论师，精通因明学的陈那、法称论师。

功德光

功德光最著名的著作是《戒律根本论》。该论从如何求戒受戒讲起，以及受戒后如何防止犯戒、如何严格奉行出家人的生活行持等，条理井然，具有很强的指导意义。

释迦光

释迦光是功德光大师的高足，他对戒律十分精通，后被尊为“印度二圣六庄严”中“二圣”之一。他的著作不多，比较有名的是他有关戒律的一部论著——《三百颂》。

戒律、菩提心、智慧，是佛教行持与理论的三大基石；而其中的每一项，都有它具体的、合理的修持方法；而且都是纯洁、善良、平和与无伤害的，所以佛教才会被广大信众所接受。

深观派

文殊菩萨

师父

龙树

师父

圣天

广行派

弥勒菩萨

无著

世亲

陈那

法称

印度的阿底峡尊者，将深观和广行两派合二为一，创立了噶当派。

深观派与广行派是印度的两大佛法学习流派，深观派是指智慧正见，广行派的“广行”指除智慧正见以外的一切善行。文殊菩萨是深观派的源头，而弥勒菩萨则是广行派的源头。

大乘论师，但世亲却认为大乘经典不是当年释迦佛亲口所说，甚至出言抨击。

在玄奘大师的《大唐西域记》中记载，当时无著已临晚年，担心自己故后，弟弟造论诽谤大乘佛法。于是谎称病危，派人请兄弟火速回来会一面。

他俩兄弟情深，世亲果然赶回。夜半时分，无著令弟子在窗外读《十地经》，即《华严经》中的《十地品》。朗朗读经声犹如醍醐般灌醒了世亲，他意识到大乘佛法果然了不起。为了忏悔过去抨击大乘，悔恨的世亲欲割去造下口业的舌头，而无著劝说："你既知毁谤大乘罪由舌头所造，如今认识错误了，不会仍用舌头去努力宣扬大乘学说吗？"

自此，世亲便成为弘扬大乘学说的杰出继承人，著有《金刚经论释》、《习定论释》、《唯识论》等。其中，《十地经论》便是他对《十地经》做的逐字逐句的解释，这部论著由菩提流支等人，于公元508年翻译出，现仅存十二卷。

世亲一生论著颇丰，对推进中期大乘学说起了极大的作用。他被后人尊称为菩萨，有"千部论主"的美称。

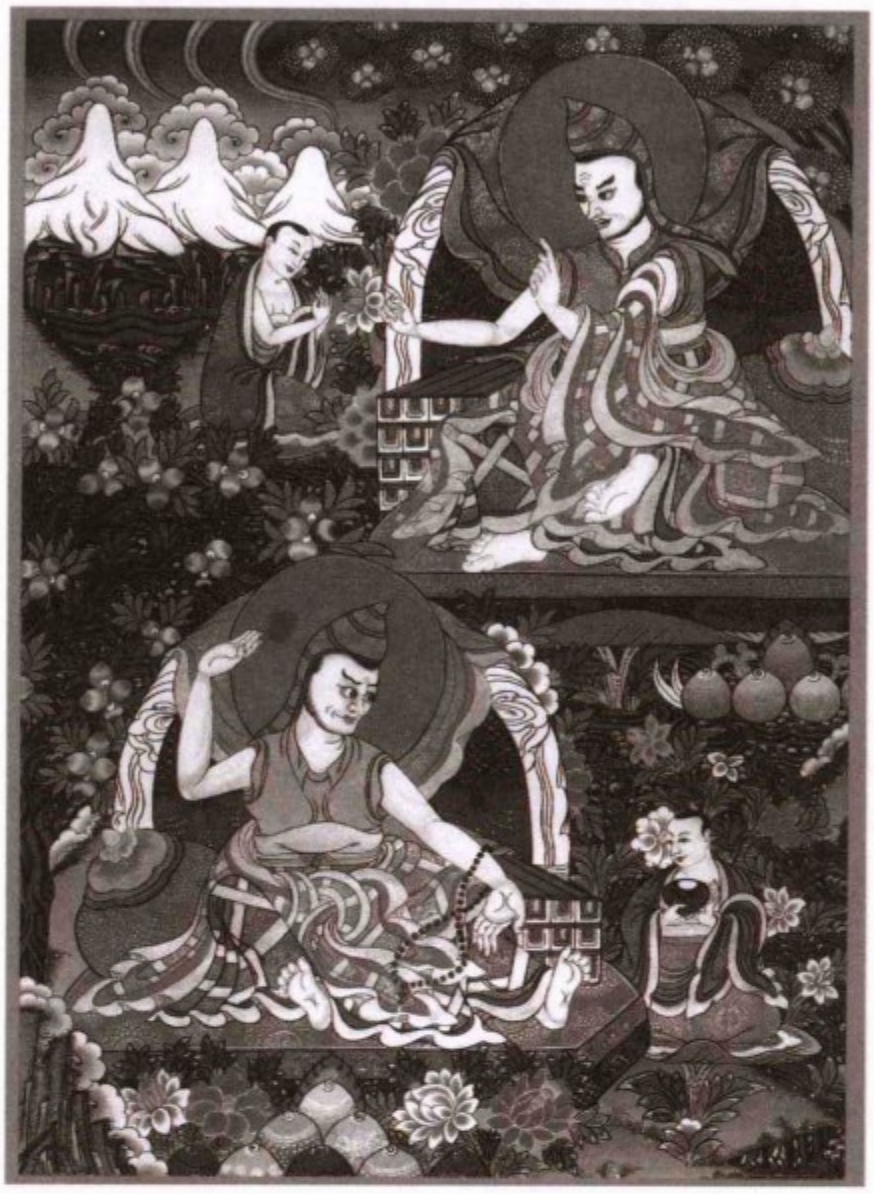
中国论师

尽管印度的大乘佛教对《华严经》十分重视，也产生了许多相关论著。然而在中国，对《华严经》的研究却形成了一个独立的宗派，在教学上确立了教理的系统。"华严宗"一至五祖以及后来弘扬"华严宗"的法师们，均对华严教学有所贡献，撰写了许多文章和专著。而对"华严宗"体系之建立影响最大的，还是初祖杜顺和尚、二祖智俨和尚，以及三祖贤首国师。

关于"华严宗"的体系建立以及教学思想，将在下一节详细阐述。

世亲菩萨

这幅唐卡将世亲菩萨和圣天尊者绘在一起，上为世亲，下为圣天。世亲头戴班智达帽，身穿袈裟，双手微微上指，作辩论状，前有一僧人侍立。



《华严经》在印度和中国的研究

印度			中国
年代人物	著作	思想事迹	年代人物
马鸣（公元100—160年）	《大乘起信论》	里面提到的某些理论和如来藏唯心缘起思想有相通之处。	杜顺法师（公元557—640年）
龙树（公元100—200年）	将《华严经》从龙宫传出，并著作《十住毗婆沙论》十七卷	为最早的《华严经》注解，“十地品”之初地、二地注解。	智俨法师（公元602—668年）
世亲（公元320—380年）	《十地经论》十二卷	将《十地经》逐字解释。	贤首法藏（公元643—712年）
			澄观法师（公元738—839年）
			宗密禅师（公元780—841年）

第1章

《华严经》的影响

一代宗派的开启

唐代，关于《华严经》的传播和研究空前繁盛起来，杜顺和尚悟入法界，始倡“华严宗”；贤首大师将其发扬光大，集“华严宗”之大成。自此，“华严宗”成为汉地八大宗派之一，绵延至今。

华严宗初祖：杜顺法师

杜顺法师，法名为法顺。由于俗家姓杜，世人都称他为杜顺法师。据《杜顺传》里讲，他小时候就爱在屋后土包上为孩童们说法。十八岁时，他在因圣寺出家，跟随一位禅师学禅。杜顺法师性格柔和，所到之处往往有奇异传闻，如让恶人悔改向善、治愈聋哑等，市井里的人都尊称他为“纯煌菩萨”。他曾经将一双鞋放在集市上，三天都没有丢失。有人好奇追问，法师说：“那是因为我从无量劫来，哪怕连一文钱都没有偷过。”这句话让许多大盗幡然醒悟，改邪归正。

后来，法师一心修学《华严经》，在终南山静住。根据“华严”教义，写作《法界观文》。唐太宗非常敬仰他的德行，请他入宫，给自己治病。杜顺法师说：“您的圣德遍满宇宙，何必担心这一点小病呢？只要您大赦天下，圣体自然安康。”唐太宗依言而行，果然不药而愈。从此更加敬重法师了。84岁那年，杜顺法师圆寂于南郊义善寺。唐太宗为其敕号“帝心尊者”。

杜顺法师提出的“四法界”、“三观”，奠定了后来华严宗的理论基础，因此他被后世人称为“华严初祖”。

华严宗二祖：智俨和尚

智俨和尚是甘肃天水人，俗家姓赵。他曾在云华寺讲经，所以别号为“云华和尚”，因为居住过至相寺，又号“至相尊者”。《华严经传记》中说，有一天，杜顺法师翩然造访智俨家，对智俨的父亲说：“此我儿，可还我来。”智俨的双亲知道他应该入佛门，就欣然把孩子交给了杜顺。此时杜顺五十七岁，智俨十二岁。

智俨聪明善学，经书过目能诵。他跟随杜顺和尚学法界观，尽得师父真传，且精通梵文。后来，他遇到一个异僧，教他：“你想要明了华严一乘法界的宗旨，‘十地品’中六相的义理，千万不能轻视！”智俨听从了建议，认真研究，不久便能融会贯通，于629年在至相寺著《华严经搜玄记》，提出“十玄”理论，即用十种比喻来区分法界。这个理论和“五教”理论一起，被法藏法师确

华严宗的传承法脉

（初祖）杜顺法师
（557—640年）



杜顺法师早年师从因圣寺道珍禅师，受习定业。后来静住终南山，一心修习《华严经》，宣扬华严教纲。著有《法界观》《五教止观》等各一卷。

（二祖）智俨和尚
（602—668年）



智俨法师起初跟随杜顺学法界观，尽得师父真传，作《华严经搜玄记》十卷，提出“十玄”理论，被法藏法师确立为华严宗的教判根本。

（三祖）贤首国师
（643—712年）



贤首大师即法藏法师，曾作《探玄记》《游心法界记》《一乘教义分齐章》等。他将如来的教法分为五教，集华严宗之大成，并最终确立了华严宗的思想。

（四祖）澄观法师
（738—839年）



清凉大师澄观所作的《华严经疏》，博大精深，总括小大行相，无倚无偏，大振华严宗风。

（五祖）宗密禅师
（780—841年）



宗密原为禅宗学者，后来拜澄观为师，改宗华严。他将二者融合，倡导禅教一致。著有《原人论》，其《圆觉经疏钞》与清凉大师思想一脉相承。

立为华严宗的教判根本。

659年，智俨和尚由终南山移至长安云华寺中讲“华严”，著《五十要问答》，一时间，学习华严宗的风气席卷全国，无论僧俗都对他十分恭敬。不久，他在一次说法后逝世，寿年67岁。

智俨门下有多位优秀弟子，新罗华严宗初祖义湘便是他的高足之一。

华严宗三祖：贤首国师

贤首国师法号“法藏”，因此很多时候又被称为“法藏法师”。他俗家姓康，祖先是康居国的丞相，祖父那一代起归化了中国。国师出生前，母亲梦见吞日光而怀孕。成年后，仍是居士身的国师遇到智俨和尚，两人非常投契。后来智俨圆寂后，国师便在太原寺出家，并当上住持。

国师先后于太原寺、云华寺讲《华严经》。他的说法让武则天深深感动，认为其是贤德之首，便赐名“贤首国师”。后来，又奉诏协助实叉难陀重译《华严经》。国师用晋、唐两译对勘梵本，并把印度僧人地婆诃罗在长安补译的《入法界品》阙文补在新译的脱漏处，使现行《华严经》得以完善。他还参加翻译了《金光最胜王经》、《大宝积经》、《大乘法界无差别论》等多种经论。

国师作为武则天的师父，给唐中宗和唐睿宗授了菩萨戒，又在大江南北建立了五处华严寺广为宣扬华严教旨。最重要的是，他根据智俨和尚的理论，把如来的教法分为小、始、终、圆、顿五教，成为后人研究经教的依据；并用四种教学思想，把华严的思想更组织化，在华严教学史上，建立了深厚的基础。由于是他最终确立了华严宗的思想，因此，也有一种说法认为贤首国师才是华严宗的初祖。

公元712年，国师于西京圆寂，享年七十岁。

华严宗四祖：澄观法师

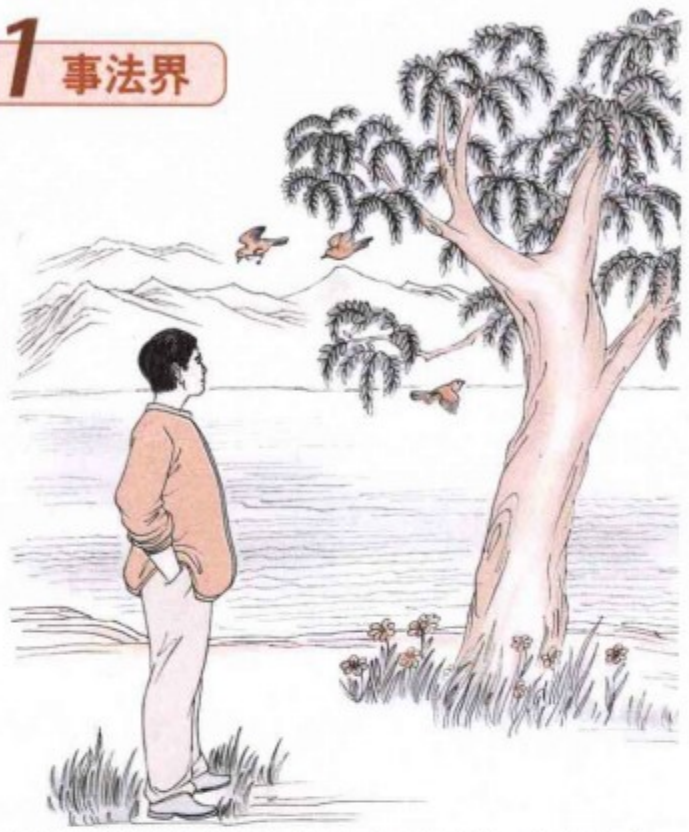
澄观法师十一岁出家，俗姓夏侯，浙江绍兴人。初学禅，后来开始学华严。他曾登上山西五台山，参访文殊的灵迹；又往四川峨嵋山参访普贤菩萨道场，后来应邀前去五台山大华严寺讲说《华严经》。

澄观经过思考后，认为法藏的《华严经探玄记》文章繁杂，文义又嫌简约，因此决心重新注释《华严经》，以弘通真义。此心一发，当天夜里就梦见一个金人站在向阳处朝澄观招手，他应邀前往，竟被金人所吞。梦醒之后，全身汗流浃背，欣悦不已。澄观认为金人代表“光明”，自身被金人所吞，自身即为光

华严四法界

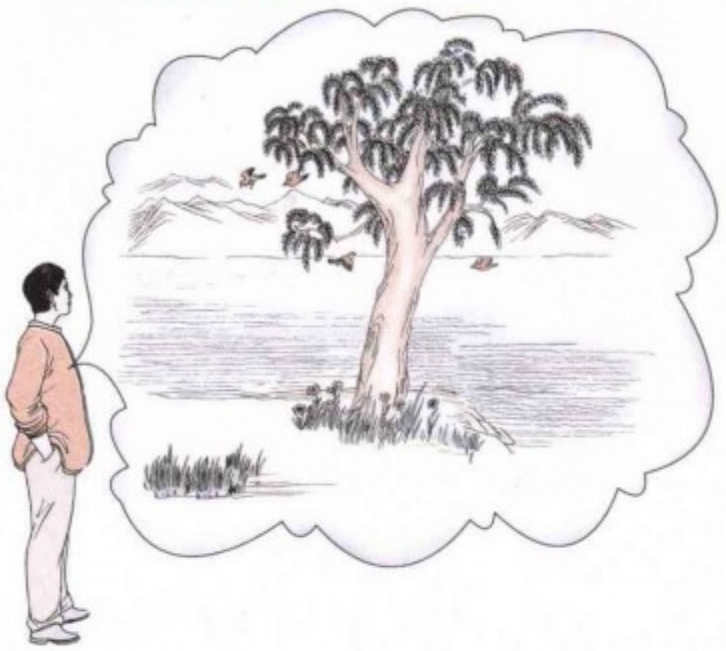
四法界是从本体(一心)和现象(万有)的关系方面立论，通过对“事”与“理”的分别界定，以及对“事”“理”关系的说明，最后达到对“事”“事”关系的认识。

1 事法界



“事法界”即现象界，其特点是事物形形色色，各有差别。人们的认识总是从个别的、具体的事物开始的，这时的认识还处于“见山是山，见水是水”的阶段，是世俗的错误认识。

2 理法界



“理法界”是本体界。“理”存在于一切事物之中，是形形色色事物的共同本质，这个本质就是真如，即“万事万物都为一心所示现”。认识到这一点，就达到了“见山不是山，见水不是水”的境界。

3 理事无碍法界



“无碍”即相互交融。因为万事万物都是“理”(一心)所示现，所以“理”遍在于“事”中，而“事”中又无不包含着“理”，二者相互交融，这就是理事无碍法界。

4 事事无碍法界



由于一切相互独立而又千差万别的事物中都包含着相同的“理”，所以它们彼此之间也是相互融通的。世间一切事物(事)作为一心(理)的产物，都处于相互交融无碍的状态，这就是华严宗所描述的世界。这种认识即达到了“见山还是山，见水还是水”的境界。

明，自身也能遍照一切。

经四年，澄观完成了六十卷的《华严经疏》。翌年，应贤林和尚之请，开讲《华严经疏》，名震京国。后应德宗召请，前往长安，与般若三藏共同译出《四十华严》，唐德宗大悦，敕赐紫袍及“教授和尚”之号。

贞元十五年，德宗诞辰日，澄观奉召入殿，阐扬华严宗旨，德宗感动地说：“以妙法清凉朕心。”因此赐号“清凉国师”。

华严宗五祖：宗密禅师

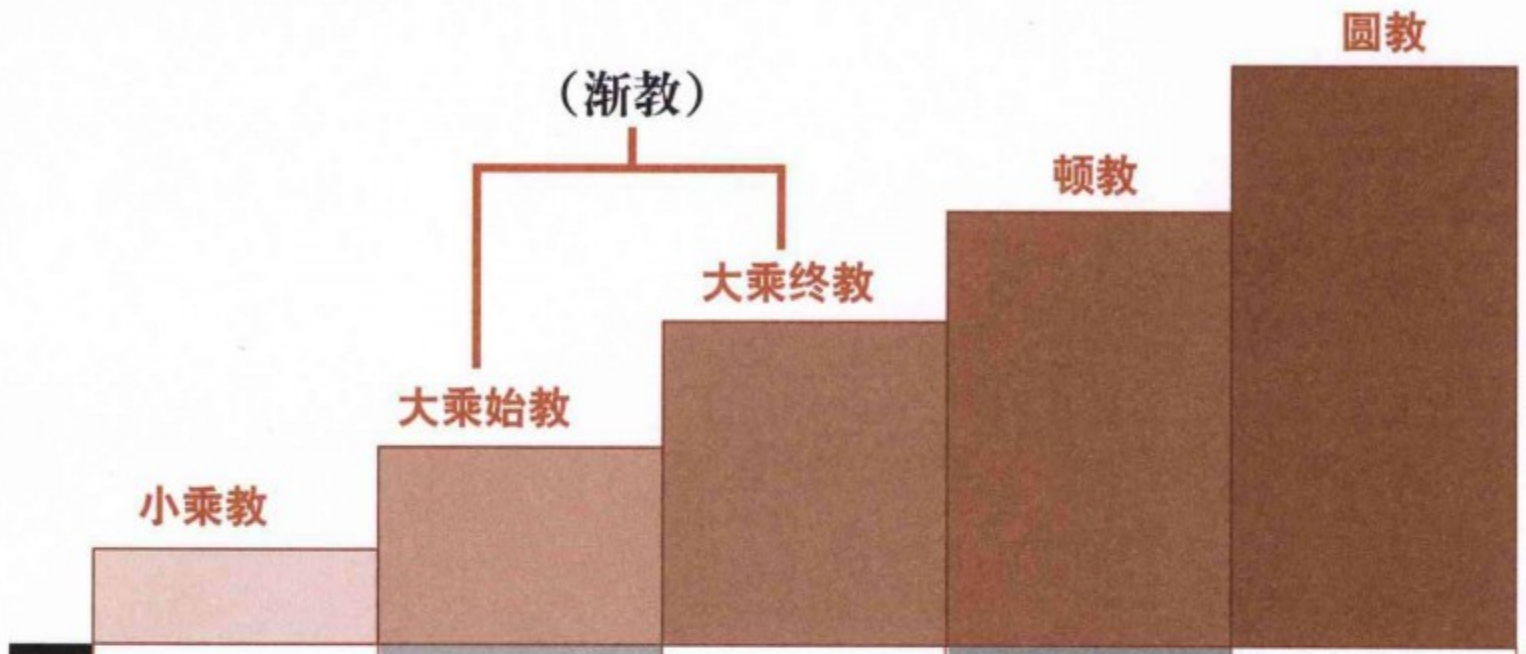
宗密，俗姓何，今四川人。因常住圭峰兰若，世称圭峰禅师。出家后，师父道圆授予《华严法界观门》，令往各处参学。宗密读到澄观所著《华严经疏》，便到长安拜见，后来一直跟他学习。宗密早期学禅，后来又学华严，后将这两者融汇，倡导禅教一致。

大和年中，唐文宗将宗密诏入内殿，问佛法大意后，赐紫方袍，敕号大德。朝臣士庶归信者甚多，宰相裴休也时常去向他请教。宗密去世后，唐宣宗追谥他为定慧禅师。

宗密去世后不久，唐武宗开始了灭佛运动，许多经典论著皆于此时被破坏。华严宗到此可谓面临一大浩劫，几乎灭亡。直到北宋以后，才开始逐渐恢复，但华严学说已不再如从前般盛行。至民国时期，犹有月霞、应慈二位老人专弘华严，令宗派不绝如缕，至今，国内仍有少量华严宗行者。

华严宗五教

五教是依据佛陀所说法的具体内容而提出的判教理论。五教包括小乘教、大乘始教、大乘终教、顿教、圆教。这些名目最早发端于初祖杜顺，而直到法藏大师这里，才有了具体的组织和明了的解释。



说法以象	也叫“愚法二乘教”，是对那些不足以接受大乘教的二乘根器者所说的教法。	是为从小乘初入大乘的根器未成熟者所说的教法。	是对那些进入大乘、根器成熟者所说的教法。	是对较高根器者所说的教法。	是对上上根器者所说的教法。
经典	《四阿含》等经，《僧祇》《四分》《十诵》等律，《发智》《俱舍》《杂心》《正理》《显宗》《成实》等论。	《般若经》《中论》《唯识论》《解深密经》等。	《楞伽》《密严》《如来藏》《胜鬘》等经，《起信》《宝性》《法界无差别》等论。	《维摩诘经》	《华严经》
中心教理	一切因缘聚合形成的事物，不仅其相状是空，而且没有保持自身本质的独立实在性。	一切因缘聚合形成的事物，不仅其相状是空，而且没有保持自身本质的独立实在性。	世间的一切现象，均处于你中有我，我中有你的浑然一体状态。一切众生都能成佛。	此教不说法相，只辨真性，没有八识差别，不立五法三自性门路，不立断惑证理的阶位，离言离相顿显顿成，一念不生即名为佛。	此教说性海圆融，随缘起成无尽法界，而彼此不相违碍，相互交融，重重无际。从中悟出一即一切，一切即一，十信满心即摄五位成正等正觉。

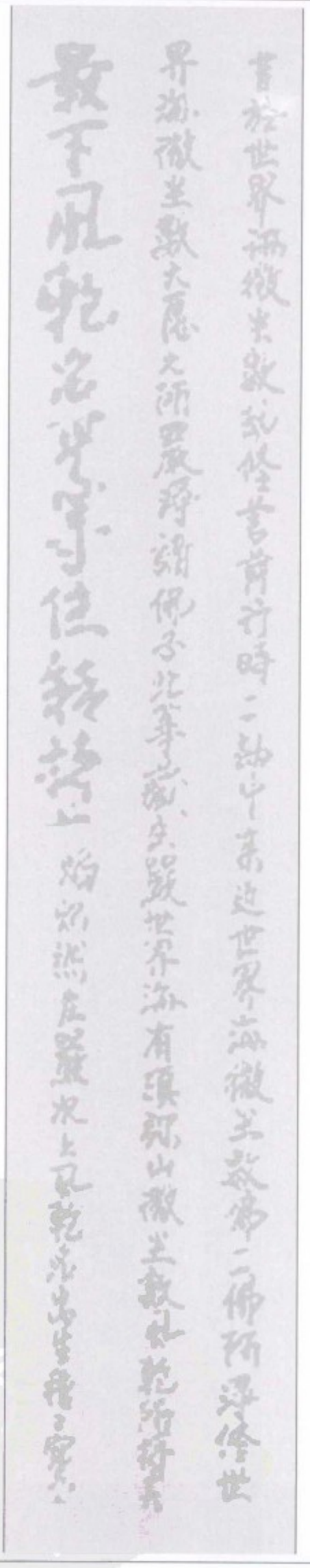
第贰章

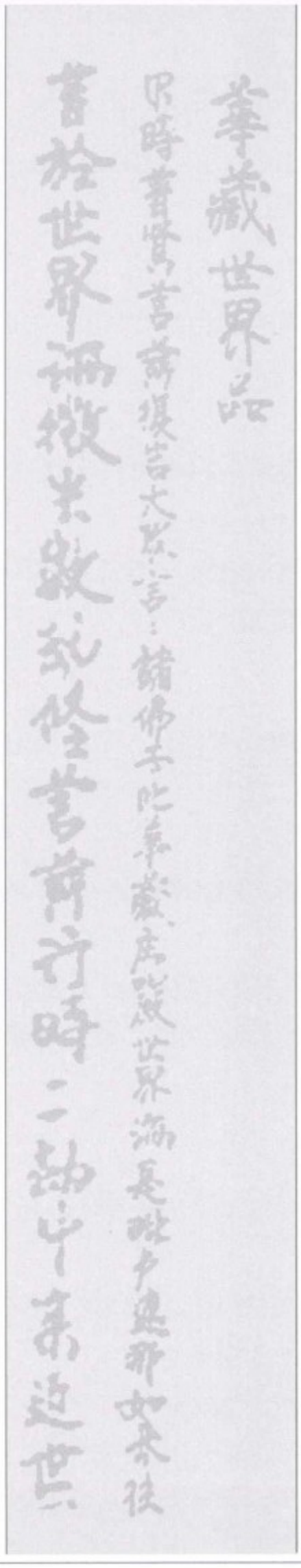


华严九会

七个光明处所的说法

在整部《华严经》的宣讲过程中，如来与菩萨四众共进行了九次聚会，以万行的因华来庄严法身的果德。这九次聚会分别发生在七个不同的地方，包括人间三处，即菩提场、普光明殿、逝多林；天上四处，即忉利天、夜摩天、兜率天和他化自在天。七处九会也是整部《华严经》的结构框架。





本章图版目录

《华严经》七处九会大意 /65
《华严经》七处九会大意 /67
《华严经》七处九会大意 /69
佛祖悟道 /71
菩提伽耶与菩提场 /73
佛祖说法时的护法——天龙八部 /75
忉利天三十三天 /77
三界二十八天 /79
兜率天——弥勒佛的净土 /81
“他化自在”的启示 /83
前八会的说法地点 /85
华严第九会 /87
“天”与“龙”/89
阿修罗、迦楼罗与夜叉 /91

第2章

《华严经》的结构

七处九会三十九品

澄观清凉国师为了写作疏钞注释，将整本经书按照其讲法地点和会集次数等，分为七处、九会、三十九品。

第一次集会

毗卢遮那佛第一次召集的集会，是在摩竭陀国阿兰惹法菩提场中。当时，他从眉间和牙齿间放射出无量光明，入毗卢遮那藏身三昧，以普贤菩萨为会主，为四十二位菩萨宣讲了佛果的庄严境界。

这次集会所摄含的品数有《世主妙严品》《如来现相品》《普贤三昧品》《世界成就品》《华藏世界品》《毗卢遮那品》，一共6品，11卷经文。

这次集会主要是宣扬如来所依的正因法以及果报的境界，令众生由欣羡佛陀的功德、果报的无上美妙，而对佛陀以及佛法深信不疑。

第二次集会

毗卢遮那佛第二次召集集会，是在普光明殿。佛陀的双足轮下放出无量无边的光明普照三千大千世界，以文殊师利菩萨为会主，宣说了关于菩萨修行的“十信”法门。

这次集会所摄含的品数有《如来名号品》《四圣谛品》《光明觉品》《菩萨问明品》《净行品》《贤首品》，一共6品，4卷经文。

这次集会，说明了“十信”的重要性。如来放光普照具信心者，让他们能以自心光明，觉照一切世间无尽大千世界，与三世诸佛境界相等，并且说明正觉果海，是必须靠脚踏实地去修学才能得来的。

第三次集会

第三次召集集会，是在忉利天宫。世尊双足脚趾放光，以法慧菩萨为会主，入无量方便三昧，宣说了菩萨修行的“十住”法门。

这次集会所摄含的品数有《升须弥山顶品》《须弥顶上偈赞品》《十住品》《梵行品》《初发心功德品》以及《明法品》，共6品，3卷经文。

这次集会的主旨是说明，只要“十信”法门圆满后，就能证入“十地”位，在初发心的时候便能永远坚定信心，得到佛的智慧，而成为不退转菩萨。

会次	会场	放光明	会主	入定别	说法别举
初会	摩竭陀国，阿兰惹法菩提场。	佛陀放齿光和眉间光，名为“发起一切善根音”，代表如来现相，这种象征性的语言，代表佛陀的功德。包含了和虚空一样无边，和微尘一样繁多的法界的华藏世界，就被这种光所严净。	普贤菩萨是毗卢遮那的代言人，他承十方诸佛授予十种说法妙智。	普贤菩萨承佛陀的威神之力，而入于如来藏身三昧，由此三昧引发一切三昧，获得如大海如云般所有的法门，使十方世界都震动起来，国土都被庄严净化。从此三昧可得知庄严世界都是被普贤圆满的行愿所彰显出来的。	普贤解说，往昔毗卢遮那佛居华藏世界时，由于在“因”上去广大地修持，所以获得了无穷的“果”，而三世诸佛都以利生因果来庄严净化自己的刹海，所以劝请后世的众生也照这个样子去奉行。
二会	普光明殿，位于寂灭道场菩提树三里外的恒河弯处。	如来从两足轮下放光照射三千大千世界，说明如来果海，是必须要靠脚踏实地去修学，才能够得来的。	文殊菩萨是过去一切诸佛的老师，他代表具备无量的智慧。他根据自己从前修学的经验来告诉大家，要相信任何人都有成佛的可能，也相信毗卢遮那佛在往昔所修因果利生的诸多因缘，然后选择适合自己的法门去修行。所以文殊菩萨在此会中，具有“倒果为因”的模范作用。	“信”仍然是凡夫位，必须要十信圆满了，才能进入十住的初步，成为如来智慧的法王子。所以，在信心圆满之前，不入定。	文殊菩萨与九首菩萨相互问答，以彰显万法理性，解说十信的真理。这就是《菩萨问明品》中，以明智生信之意义——必须经过信心、念心、精进心、慧心、定心、不退心、护法心、回向心、戒心、愿心这十种修学，才能成就十信法门。
三会	须弥妙峰山顶忉利天宫。	两足脚趾放光，说明为实际向上升进的工具，这是即将付诸行动的表示。	法慧菩萨说偈语来赞美佛陀，畅谈诸法空性，一句一偈，都是劝导世人在修法的道路上逐步向上。	为彰显直心正念的真如法，因此在《十住品》中，入于“无量方便三昧”，令诸佛一一给予智慧灌顶，然后便于禅定的境界中，宣示了“十住”法门。	“十住”法门，能令生起了圆满信心的修行人永远不退转其贤人之位。所以，在其中要修学“发心住”、“治地住”、“修行住”、“生贵住”、“方便具足住”、“正心住”、“不退住”、“法王子住”，以及“灌顶住”的十种“住”行，来圆满自利，此为下贤位。因为初步安住在佛法中，信心不动摇，得到佛的智慧而成不退转菩萨。

第四次集会

毗卢遮那佛第四次召集集会，是在夜摩天宫。佛陀从双脚的脚背放出百千万亿美妙的光明，来普照十方世界夜摩天宫，以功德林菩萨为会主，入菩萨善思维三昧，说菩萨修行的“十行”法门。

这次集会所摄含的品数有《升夜摩天宫品》《夜摩宫中偈赞品》《十行品》《十五尽藏品》，共4品，3卷经文。

这次集会，解说当十住法门圆满后，就要继续修持“行”法，主修十度波罗蜜成就十无尽藏的资粮，令它们坚固生长，不容破坏。

第五次集会

毗卢遮那佛第五次召集集会，是在兜率天宫，这里又名“知足天”。这一次，佛从两个膝盖放光，遍照十方世界，以金刚幢菩萨为会主，入菩萨智光三昧，说“十回向”法门。

这次集会所摄含的品数有《升兜率天宫品》《兜率宫中偈赞品》《十回向品》，共3品，12卷经文。

这次集会承接之前的说法，因“十行”主要是对利益自身的修行，既然“十行”圆满了，就要利益于他人，因此要修持“十回向”。因为大悲的缘故，回向给众生；为了大智的缘故，回向成就菩提、继续增长智慧。

第六次集会

毗卢遮那佛第六次召集集会，是在他化自在天宫的摩尼宝藏殿。在这里，如来从眉间白毫放射出光明，照亮与会的菩萨天众等。这次的会主是金刚藏菩萨，在他的祈请下，如来宣说了“十地”法门，即“证道十圣位”。

这次集会摄含的品数仅有《十地品》一品，但是卷数却有6卷之多。

宣讲内容是，修行者的解、行、愿这三种德能都完全圆满了，如今便进位十地，断除十种重大的障碍，证得十种真如境界，也圆满了十度波罗蜜。智慧也渐渐地增加，就好像大地生成万物一样。

第七次集会

毗卢遮那佛的第七次集会，又再次回到了第二次集会的普光明殿。这一次的会主由如来亲自担任，他从眉间和口间放光，入刹那际三昧，说“等妙觉法门”。

会次	会场	放光明	会主	入定别	说法别举
四会	夜摩天宫。	佛陀从两个脚背放出光明，让功德林等十位菩萨心里有所相应，并且赞叹这十行法门的功德殊胜。它必须要乐于勤修诸善行，在脚背发光，是因为真正要产生行动时，必须运用脚背的力量，才能够站起来。	功德林菩萨为积聚了诸多功德的菩萨。	功德林菩萨承佛的威神之力，入于“菩萨善思维三昧”，十方诸佛云集来给予他加持，以及赐予智慧的摩顶。之后，他便从禅定中起来，代佛宣讲，告诉诸位在座的菩萨，十种利益众生的殊胜行为。	对于菩萨的修行，除了依据智慧发起信心，然后住于佛住的地位外，更应该努力地兴起万种行持。实际地将利益他人的行为修习圆熟，来资助慈悲和愿力的形成，这是中贤位，菩萨学三世诸佛，必须依“十行”法而修行。这十种行持便是欢喜行、饶益行、无违逆行或无嗔恨行、无尽行、离痴乱行、善现行、无着行、难得行、善法行和真实行。
五会	兜率天宫。	佛陀放两膝轮光，遍照十方世界。膝盖是人们一切运动的总枢纽，它可以向上或向下，进行自由运动。向上，即是上回向，与菩提相对应；向下，则是往下回向，把自己的六度万行的功德回向给众生。	金刚幢菩萨。	金刚幢菩萨承接佛的威神力，入“菩萨智光三昧”，得到佛陀的摩顶以后，就从禅定中起身，演说诸菩萨十回向法门，救护众生离众生相回向、不坏回向、等一切诸佛回向、无尽功德藏回向、随顺一切坚固善根回向、等心随顺一切众生回向、真如相回向、无著无缚解脱回向、等法界无量回向。	十住、十行法门的修行阶段，更偏向于从这个俗世中解脱。然而在菩萨的修行领域中，则更要以所修的一切善根福报，都回向给所有的有情，而毫无一点执著，这样地来培养慈悲心。
六会	他化自在天宫。	如来放眉间白毫相光，表示已经真正证得了中道实相，不住生死、涅（般木）的任何一边，而是以普光明智为体，因为这个眉间毫光又叫做佛的果光。	金刚藏菩萨。	十地为诸佛智慧的境界，本来不容易表达出来，但因为解脱月菩萨以及众多菩萨再三地殷勤劝请，才由十方诸佛菩给金刚藏菩萨摩顶加持，于是金刚藏菩萨便在“大智慧光明三昧”中，分别宣说了十地法门。	十地法门是证道后的十圣位，此十地法贯通了始末，依十种普贤行愿，修习差别智，长养十种慈悲门，令所发诸愿都能圆满成就。《华严经》中的十地是修十种胜行，断十种重障，证十种真如，因此菩萨万行，皆为十地法门所包涵。十地为欢喜地、离垢地、发光地、焰慧地、难胜地、现前地、远行地、不动地、善慧地、法云地。

这次集会摄含的品数有：《十定品》《十通品》《十忍品》《阿僧祇品》《如来寿量品》《诸菩萨住处品》《佛不思议法品》《如来十身相海品》《如来随好光明功德品》《普贤行品》以及《如来出现品》。共11品，13卷。

宣讲内容是，前面6品说的是等觉法，也就是说十地圆满以后，菩萨即将变成佛陀，成等正觉；后3品则是说妙觉的果海；最后则说明普贤行和成佛的因果联系。

第八次集会

第八次集会仍在普光明殿。这次以普贤菩萨为会主，入佛华严三昧，说“二千行门”。

这次集会也只有一品，即《离世间品》，但有7卷经文。

这次宣讲的内容是，由于上次集会所说的，有差别的因和果，以及平等的因和果已经有了最完美彻底的解释，如今依照这个解说来进行修持，两千种修行的法门，一齐开始。虽然是在世间，但是并没有被一丝一毫地污染，所以称为“离世间”。

第九次集会

毗卢遮那佛的最后一次集会是在逝多林。这次以如来善友为会主，如来从眉间白毫放光，让诸菩萨入如来频申广大三昧，说“果法界法门”。

这次集会只有一品，即《入法界品》，亦即后来的《四十华严》。在这里，它一共有21卷。

这次所讲的内容是，既然前面的大行都已经圆满，那么证得法界就是理所应当的事。如来显示“果法界法”，让参加集会的大众都顿时证悟法界。然后以善财为示范，显示依次的进修，这个便是渐悟法界。顿悟和渐悟原本就是不可拆分的，在此处融会在一起，共同圆满证得法界法性。

《华严经》是一本大部头的经文，但若是按照这种分法去读经的话，非但不会觉得经文冗长，反而会觉得条理井然，如按图索骥一样方便。

会次	会场	放光明	会主	入定别	说法别举
七会	普光明殿。	如来放眉间、口光，解说十定、十通、十忍、阿僧祇、如来寿量、菩萨住处、等觉法，及佛不可思议法，如来十身相海，如来随好光明的妙觉法，赞叹佛陀果行及智德二业的功用，进而谈到庄严现报的广大自在。	如来亲自为会主，说明佛陀的十大三昧、十种神通、十种方便、心业广大自在等，所具足的业报功德广大，法身所感的功德广大，广泛地去实行利益众生的行持，以及佛陀的觉行遍布一切世间，没有地方不出现。	“入剎那际三昧”。这是佛陀自己入定。一般人总认为剎那为短，多劫为长，然而在菩萨的境界，剎那便达到与佛平等，三世古今一切劫，都顿时圆融于一弹指顷。	等妙觉法门。等是相似均等的意思，觉字是说明已经成就佛果的胜智，因为其行持和智慧与佛相近似，所以称为“觉”。其法门是阐述菩萨波罗蜜、菩萨神通、菩萨乘、菩萨助道等。
八会	普光明殿。	这一会不放光，是因为要了解或处理这个繁杂的差别世间，以及宇宙间一切微妙的法门，必须透过最高的智慧光明，赋予宗教实践的体验后，才能直接发觉。也就是说，需要自己去亲自体证。	普贤为会主，由他来解说自己所常行的二千法门。让闻法的有缘众生仿效修学。	入“佛华严三昧”。进入这种三昧时，十方所有一切世界震动不已，出大音声，所有人都能听闻。此时普慧菩萨便当众问法，从初发心乃至究竟成佛法门的二百个行相问题。	“二千行门”，是包括世间、出世间所能产生的根本哲学问题，普贤菩萨就以他自己的修行实证经验来分析说明，一层一层地指点解决办法。
九会	逝多林。	放眉间白毫相光，世尊欲令诸菩萨安住在如来师子频申广大三昧，所以从眉间白毫相放大光明，其光名为“普照三世法界门”，以不可说佛剎微尘数光明而为此光的眷属，普照十方一切世界海诸佛国土。	如来善友为会主。以舍去言论，依法奉行，从凡夫位开始进修而成就如来无上菩提道上的真实示范教育，是华严宗教学上的最大特色。	入“师子频申三昧”，如来知道所有菩萨心之所念，以大悲为身、大悲为门、大悲为首，以大悲法门充遍虚空。入此三昧，一切世间都会被庄严和净化。	依善财童子南游的行迹，参访五十三位善知识，接受解脱法门的开示，在游历了一百一十个城市，最后进入弥勒楼阁前，一弹指的时间便进入无碍解脱的大门，且看见种种不可思议的境界。



菩提场

庄严殊胜的金刚座

菩提树垣正中有金刚座。昔贤劫初成，与大地俱起；据三千大千世界中。下极金轮，上侵地际。金刚所成。周百余步。贤劫千佛，坐之而入金刚定。故曰金刚座焉。

——《大唐西域记》

华严经原文——《世主妙严品》开头

一时，佛在摩竭提国阿兰若法菩提场中，始成正觉。其地坚固，金刚所成；上妙宝轮，及众宝华、清净摩尼，以为严饰……其菩提树高显殊特：金刚为身，琉璃为干；众杂妙宝以为枝条；宝叶扶疏，垂荫如云；宝华杂色，分枝布影，复以摩尼而为其果，含辉发焰，与华间列……

尔时，世尊处于此座，于一切法成最正觉，智入三世悉皆平等，其身充满一切世间。

金刚座的来历

在玄奘法师的《大唐西域记》中记载，我们所处的这个大劫名为“贤劫”，贤劫中一共要出生一千尊佛。而今的释迦牟尼佛是贤劫第四尊佛。下一尊，则是弥勒佛。金刚座，在贤劫刚刚产生的时候，便同大地一起出现。而贤劫的一千尊佛，都会在这个地方坐下，进入金刚禅定，因此，此地称为“金刚座”。

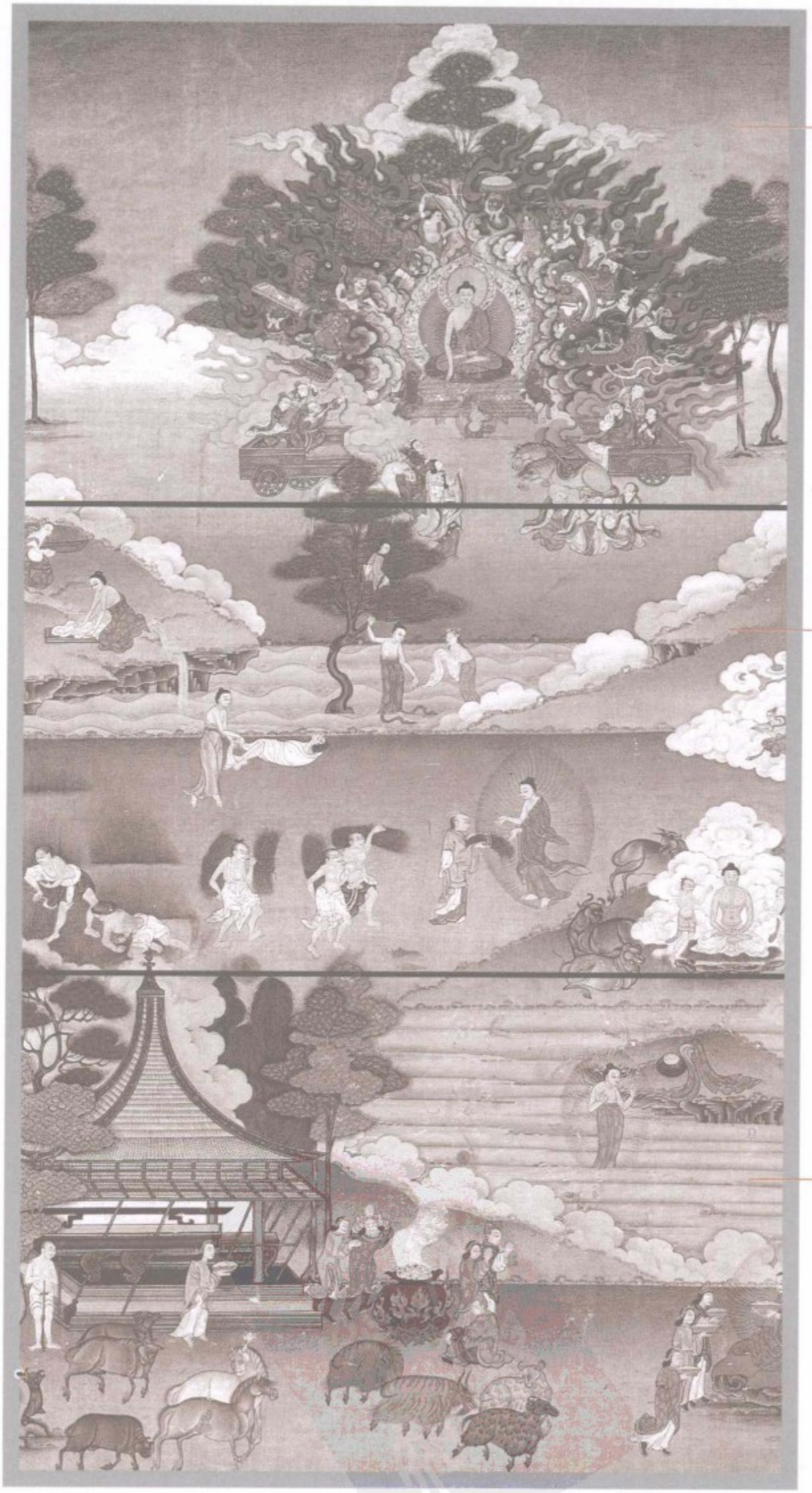
金刚座可说是整个佛教的起源地。相传，即使世界倾覆灭绝，金刚座也绝不动摇。

佛陀在菩提伽耶成道

根据记载，菩萨（佛未成道前之称谓）来到伽耶城南的菩行林苦行 6 年，日食一麻一麦，身体极为虚弱。有一天，走到 3 里外的尼连禅河洗浴，浴罢竟然无力登岸，幸好给天神看见，即投下树枝，始得攀着出水，上得岸来，却又昏倒地上，醒来后始悟徒然苦行，不足以成道。适在这时有一位牧羊女，名苏稼妲，携着乳糜准备供奉一树神，刚巧菩萨坐在树根上，相好庄严，牧羊女以为树神亲降。

菩萨说他不是树神，而是一位苦行修道之人，牧羊女听了，非常欢喜，即以所携之乳糜供奉菩萨，菩萨饮用后，体力恢复，行至钵罗笈菩提山，欲证正觉，于是由山之东北面登山，当到达山顶时，突然地动山摇，山神大为恐慌，告知菩萨：此山并非成正觉之福地，如果在此入金刚定，地当震至陷落，山也会倾覆。

佛祖悟道



③菩提树下悟道

释迦牟尼恢复体力后，想要找到一片清静之地证得正觉。在净居天天人的指引下，他终于来到了苦行林不远处的菩提树下，并在金刚座上静坐思维，终于证得了无上正等正觉。

②接受布施

释迦牟尼苦修时，人们看见他受冻，便为他送去了柴草，问寒问暖。

①放弃苦修

释迦牟尼外出求道时，先是在森林中苦修了6年，结果劳累过度、营养不良，以至于在尼连禅河洗浴时晕倒。醒来后，他领悟到苦行不是解脱的道路。后来他在尼连禅河中洗净了身上多年的积垢，并吃了牧羊女送给他的乳糜，这才恢复了体力。



菩萨于是从西南面下山，走到半山崖，见有一大石室，便进内，才作跏趺坐，地又震动，山复倾摇。此时净居天天人在空中说：此地不是成正觉处，在此西南十四五里，离苦行林不远，有毕钵罗树，树下有金刚座，过去未来佛皆在此座成正觉，可以去那儿。

此后菩萨终于来到一棵毕钵罗树下，静坐思维，终于证得无上正等正觉。此树后被称为菩提树，所坐之座，即金刚座。

菩萨天龙共聚菩提树下

佛陀成道以后，金刚座显得无限庄严：有晶莹美妙的宝花、最为精致庄严的宝轮，以及能满足人一切愿望的摩尼宝来装饰。而菩提树，则是以金刚为身，琉璃为枝干。在这个庄严神圣的地方，无数菩萨，如普贤菩萨摩诃萨、普德最胜灯光照菩萨摩诃萨、普光师子幢菩萨摩诃萨等都聚集在了这里；还有无数的金刚神、身众神、足行神、道场神、主城神、主地神……以及天龙八部，都悉来聚会。

报身佛只为初地以上的菩萨而宣讲佛法，为何又来了这些天龙八部呢？其实，佛和菩萨为了慈悲度化众生的缘故，都有着无数的化身，甚至在三恶道——地狱、畜生和饿鬼中，也有佛菩萨们的化现。这些天龙八部，本质都是初地以上的菩萨，只是为了度众生的因缘故，化现为神、天人的形象。

当他们都聚集此地后，看到成道后的佛陀如此庄严，内心生起了极大的喜悦。而佛陀的加持，也分别令他们获得了各自不同的解脱法门。于是，天王们、金刚神和菩萨们均纷纷合掌作颂、赞美佛陀。

同时，由普贤菩萨祈请，佛陀为在座的大众宣讲了华藏世界无量无边的庄严境界。

成佛自人间始

释迦牟尼佛所讲的第一本经书，就是《华严经》，而这本经的第一次宣说，则是在人间的菩提树下，这表示了佛陀在人间示现菩提树下成佛的事实。第二层含义则是，佛教是平等的，佛成佛，亦想一切人成佛；佛又说无我，不说我乃高高在上，佛认为一切众生，都是未来之佛。但，迈出成佛的第一步，必须是在人间，也必须依靠这个人身。

人的身体很脆弱，有时仅因为蚊虫叮咬（登革热）便会丧失性命。然而这个脆弱的身体却能感受苦和思考苦的来源，从而发起想要解脱的心念，继而走上正法的道路。

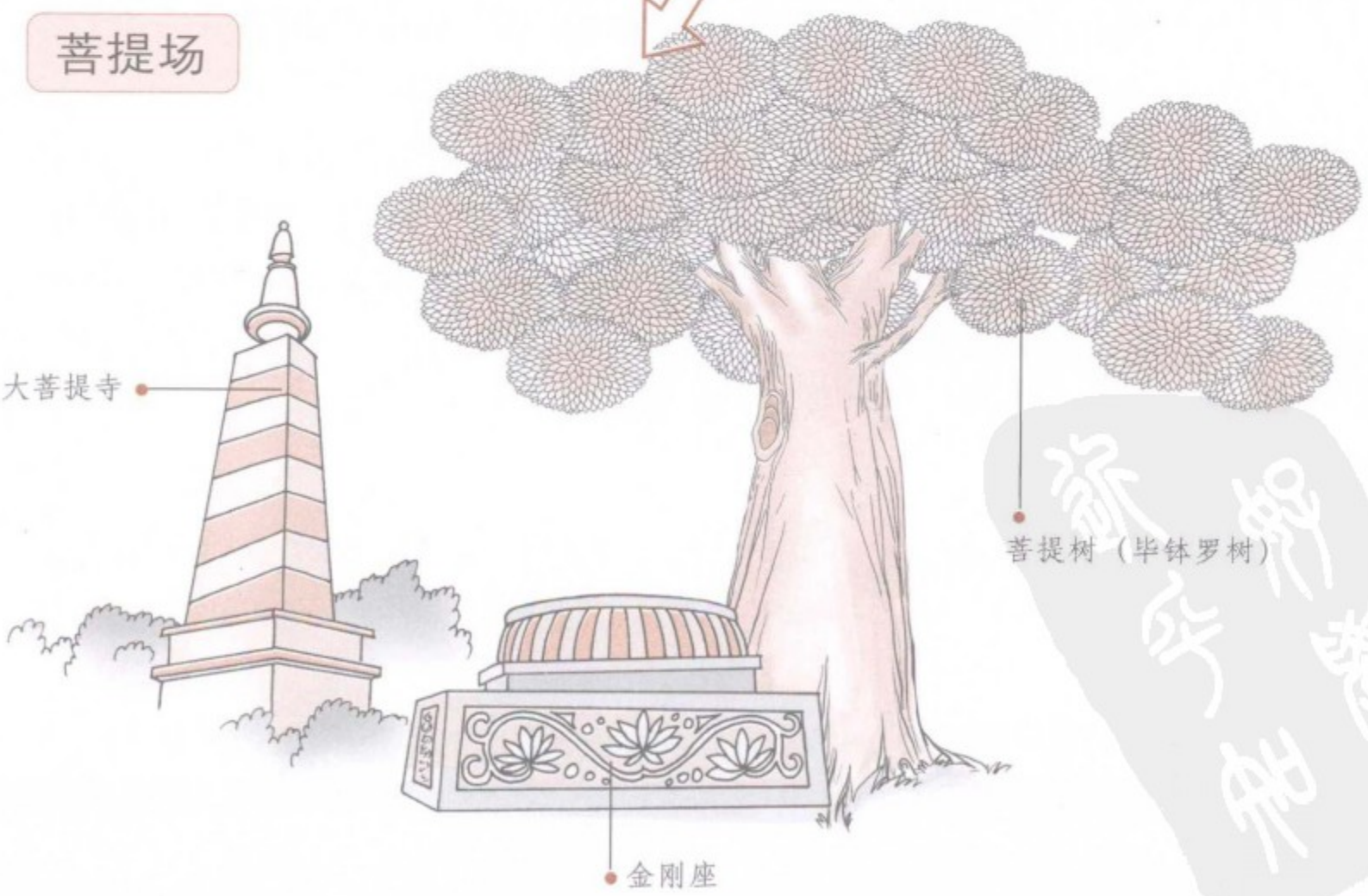
菩提伽耶与菩提场

佛祖成道处——菩提伽耶

菩提伽耶位于印度巴特那城南约150公里处，是释迦牟尼佛祖成佛的地方。菩提伽耶最重要的地方就是菩提场，这里是菩提树和金刚座所在地，范围包括菩提树、树下的金刚座以及金刚座旁的大塔寺。距离菩提场不远处便是尼连禅河，对岸是佛祖苦修6年的苦行林。



菩提场



第2章

普光明殿

龙王为佛陀所造的宫殿

尔时世尊在摩竭提国阿兰若法菩提场中。始成正觉。于普光明殿。坐莲华藏师子之座。

——《如来名号品》

普光明殿的来历

《华严经疏钞》中解释，普光明殿位于菩提迦耶金刚座东南部三里开外，这座宫殿连着恒河，乃是恒河的龙王为释迦牟尼佛所造。而毗卢遮那佛也就在此处进行了第二会，示现神通，而文殊菩萨承佛威神，向在座菩萨宣讲了如来名号。

值得注意的是，尽管这是第二会，却并不是第二次聚会。这是佛经中极其少有的例子，《华严经》中的九会事实上是同时进行的，这正是报身佛穿越时间和空间的限制，所示现的不可思议之处。

龙族——佛教的大护法之一

在佛经中，我们往往可以看到，佛陀一次次地说法时，来参与聚会的往往都有天龙八部，这个“龙”，就是龙族。

龙众，音译“那迦”。龙族有兴云布雨的能力，这与中国的龙王传说十分相似。尽管属于畜生道，但龙拥有大量的珠宝，是非人界的“阔佬”。汉地文化中说的“龙脉”，在印度以及藏区文化中，则是龙族经行的路径。

龙族的领袖称为龙王，他们具有强大的威力，常为佛陀的守护神。如善住龙王、婆难陀龙王等，都是行大乘佛法、精进修行的龙王。《华严经》中载无量诸大龙王，莫不勤力、兴云布雨，令众生的热恼得以消灭。在《佛母大孔雀明王经》中说，龙王有时行于地上，也常居于空中，恒常住在胜妙高山或在水中，但往往都是清洁的、有珍贵矿物质的地方。

信位不离人间

第二会的内容主要是宣讲“十信”，而普光明殿尽管为龙王所造，但仍处于人间。这暗示了“信位”的法门仍然是凡夫所修持，而达到的效果也仍是凡夫境界。

学佛是一个漫长的过程，在大乘佛教中讲，需要三大阿僧祇劫的时间，从行者真正发起菩提胜心、入大乘资粮道开始算。凡夫阶段的学习，也因此显得尤为重要，只有地基牢固了，上面一层层盖起的建筑物才会稳当。

佛祖说法时的护法——天龙八部

天龙八部是佛祖说法时的八类护法神，包括天、龙、阿修罗、夜叉、迦楼罗、紧那罗、乾达婆及摩呼罗迦，因以天众和龙众为首而得名。

1 天

“天”即天道众生，泛指一切天道诸神及其眷属，包括著名的护法二十诸天中的大梵天、帝释天、四大天王、韦驮等。



2 龙

“龙”主要指主宰水族的龙和龙王，他们具有强大的威力。一般来说，龙众都是佛法虔诚的信徒和坚定的守护者，但也有不行善的龙王。



3 阿修罗

“阿修罗”又译作“非天”，他们性格暴躁，执著而善妒，经常与天界众生发生争斗。



4 夜叉

“夜叉”是佛教中的一种鬼神。他们虽然常以恶鬼出现，但有些夜叉是守护佛法的，比如药师佛“夜叉八大将”。



5 迦楼罗

“迦楼罗”通常被称为大鹏金翅鸟，性格猛烈，身形巨大，以龙为食，头顶上有一颗如意宝珠。



6 紧那罗

“紧那罗”长得似人非人，似天非天，所以被称作“疑神”或“人非人”。男性紧那罗善于唱歌，女性紧那罗擅长跳舞，所以又被称作“歌神”或“天伎神”。诸天在举行法会的时候，经常由紧那罗担任音乐演奏。

7 乾达婆

“乾达婆”是一种不吃酒肉，只寻香气作为滋养的神，身上散发出浓郁的香气。乾达婆原本是印度神话中半神半人的天上乐师，是帝释天属下主管音乐的天神，他能够弹奏各种奇妙的雅乐，后来成为佛教的护法神之一。

8 摩睺罗迦

“摩呼罗迦”又可以意译为大腹行、大智行、大蟒蛇、大蟒神，其形状为蛇首人身，是一种没有脚、靠腹部行走的蟒神。

第2章

忉利天

摩耶夫人的所在处

如此世界中，忉利天王以如来神力故，偈赞十佛所有功德；十方世界诸释天王，悉亦如是赞佛功德。尔时，世尊入妙胜殿，结跏趺坐。

——《升须弥山顶品》

天界划分

天界众生所居住的住所，可分为欲界、色界、无色界，而欲界有六天，色界有四静虑处十八天，无色界有四处，共是三界二十八天。天部为八部众之首。佛教当中经常提到的“二十四诸天”、“四大天王”、“八大神将”均在此部之中。

有关忉利天

忉利天是六欲天的第二层天，第一层是四天王天，与日月相齐；第二是忉利天，在须弥山顶，四边各有八天，中有一天名善见天，为帝释天王所居，合共三十三天，忉利即三十三之意，文中忉利天宫，即指帝释天王宫殿。

帝释天梵名“释提桓因”，意为“能天帝”。他居住在须弥山顶的善见城，为三十三天之主。因其为欲界诸天，所以并未断七情六欲。在佛教传说中，帝释天曾率领诸天与阿修罗王大战，后来帝释天皈依佛陀，信奉佛教，并率诸天以牛头栴檀（一种珍稀的良木）为佛陀及诸罗汉建造重阁讲堂，并以各种卧具和美食供养佛陀及其弟子。

在民间和道教中时常提到的“玉皇大帝”，佛教亦认为其在忉利天。

两次沐浴正法甘露

通过《华严经》，我们得知佛陀曾去忉利天宫为大众说法；后来，佛陀还曾专程去忉利天，花三个月的时间为摩耶夫人说法。

摩耶夫人全名摩诃摩耶，是释迦牟尼佛的生母。她在诞育太子后的第七天去世，并因此功德升入忉利天。尽管佛教提倡出世，然而对于世间的父母恩情却看得极其之重。在导致堕入无间地狱的“五逆重罪”中，杀害父母赫然与出佛身血、杀阿罗汉并列。因此，佛陀重视孝道，前去为母说解脱法门，也是理所当然的了。

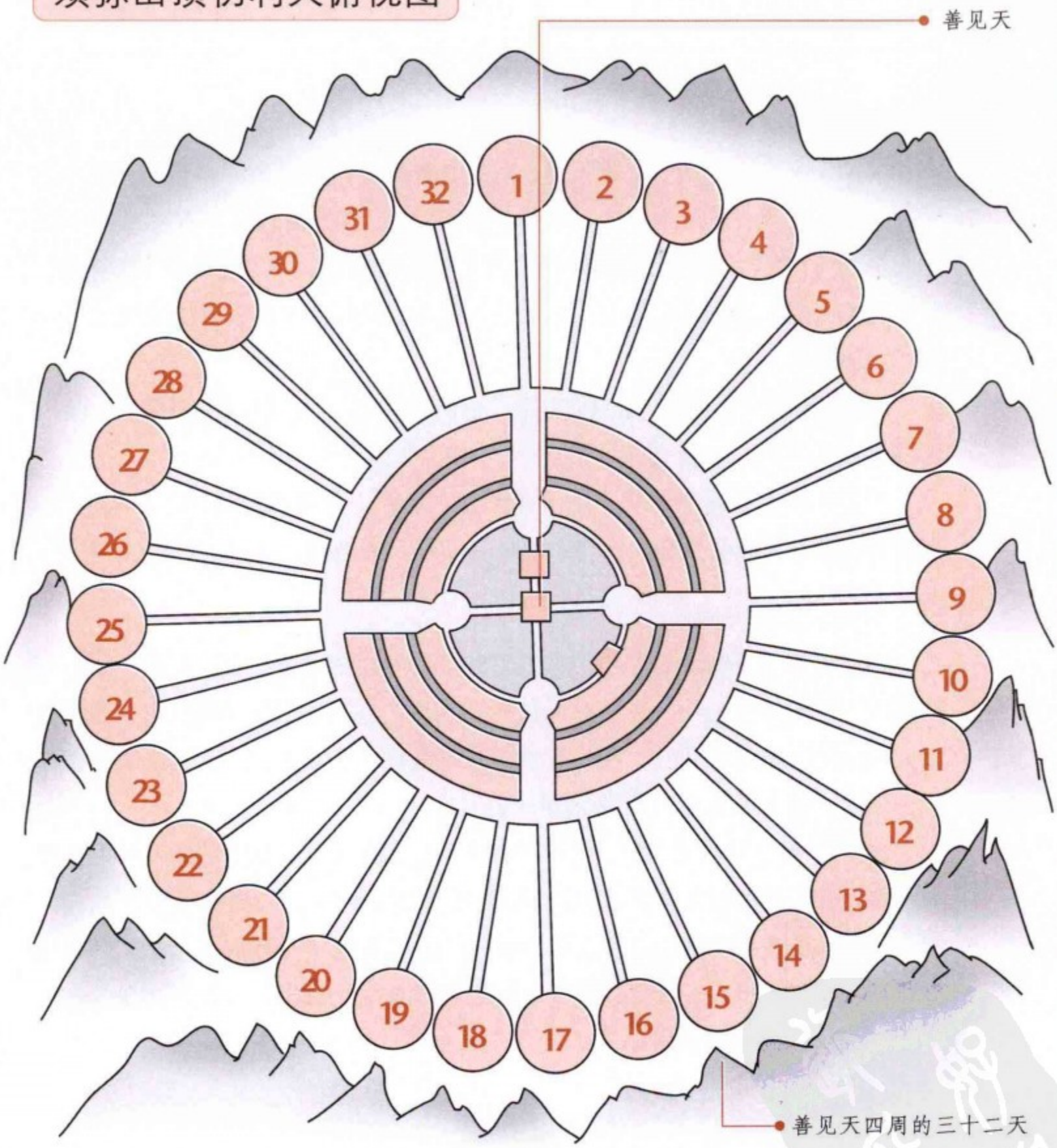
忉利天说法的寓意

从现实世界引上须弥妙峰山顶忉利天宫，表示菩萨住处广大，与法界虚空相等，非人力所能攀缘、足能登踏。这里所说的“十住”法门，是大海一样的深层智慧才能理解和讲述的，凡夫的心无法想象。由人间上升天上，就是希望把人的一切行动，从罪恶的凡夫世界引向高尚清净的世界中。

忉利天三十三天

忉利天是欲界六天中的第二层天，它居于须弥山的山顶，中间有一天名为善见天，这里有帝释天王所居住的宫殿。善见天的四方又各有八天，合在一起共为三十三天。

须弥山顶忉利天俯视图



善见天四周的三十二天

1.山峰天，2.山顶天，3.喜见城天，4.钵私他天，5.俱吒天，6.杂殿天，7.欢喜园天，8.光明天，9.波利耶多天，10.离险岸天，11.谷崖岸天，12.摩尼藏天，13.施行天，14.金殿天，15.鬘形天，16.柔软天，17.杂庄严天，18.如意天，19.微细行天，20.歌音乐天，21.威德轮天，22.日行天，23.阎摩那娑罗天，24.连行天，25.影照天，26.智慧行天，27.众分天，28.曼陀罗天，29.上行天，30.威德颜天，31.威德焰轮光天，32.清净天。

夜摩天

天上一天，人间两百年

尔时，夜摩天王遥见佛来，即以神力，于其殿内化作宝莲华藏师子之座，百万层级以为庄严，百万金网以为交络……百万光明而为照耀。

——《升夜摩天宫品》

夜摩天的位置

夜摩天又名炎摩天、焰摩天等，意思是善时分、善时或者妙善。它是六欲天中的第三层天。在诸天界中，四天王天和忉利天处于最下层，虽然那里的原住民也是“天人”，但他们的住处高度并未超出须弥山，因此被称为“地居天”。而自夜摩天起，已是距须弥山八万由旬的空中，因此自夜摩天以上之诸天被称为“空居天”。

夜摩天居于“空居天”的最初层，这层天界的主人名叫“牟修楼陀”。此地人的寿命为2000岁，而夜摩天的一天，相当于人间的200年。

相传夜摩天界光明照耀，生于此天界之诸天，身体轻盈洁净，互相亲爱，享受种种欢乐。而要生在这个地方，必须守好三条戒律：不杀、不盗、不邪行。

欲界六天于爱生染

相对人间，天界清洁美妙，尤其是男女天子的相貌美到难以形容。欲界天的众生，入胎时是男女一对一对地投生于天界的花蕊中的。在花开时，他们便以天男及天女的形式化生。在天界中，并不需日、月来报时，而以花开花合为一天。这一道中的众生一生享乐不尽。

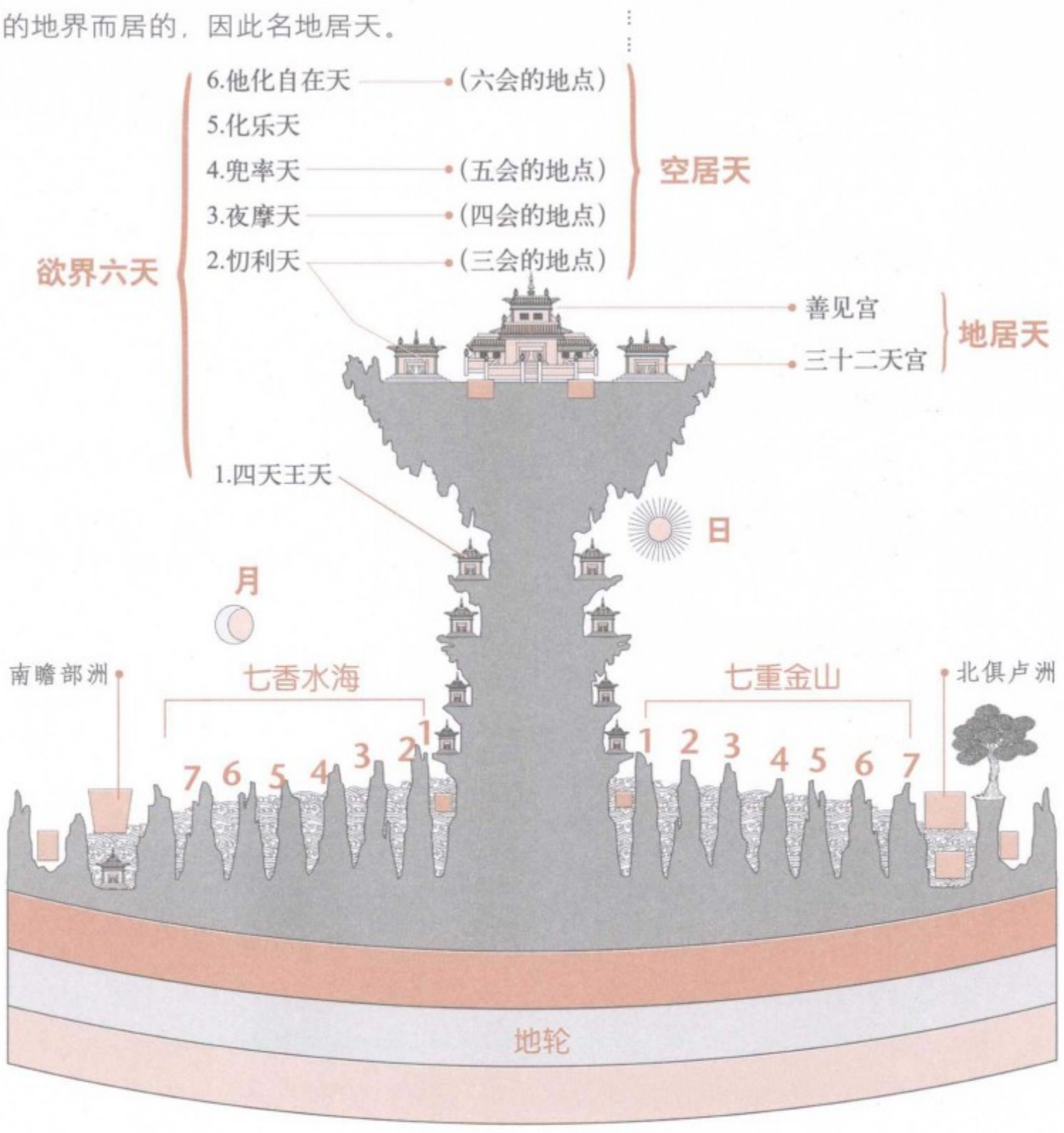
之所以名为“欲界”，主要是指还有男女之间的贪爱，但相对世人来说要淡薄很多，而且方式也依所在天的不同而有所差别：地居天的男女爱染方式与人间一样，只是不出体液；夜摩天的男女拉拉手就可以了；而兜率天相互一笑便已成淫；等到了化乐天连笑都免了，只是用目凝视一会也就了结；最高层的他化天，男女相互一视就可以了。

夜摩天宫说法象征

夜摩天没有日月，常处光明境界，以莲花开合而分昼夜，象征佛应天王之请而说法是善应时宜。夜摩天王请佛说十偈赞，表示过去诸佛也曾经于此殿说法，来说明佛陀说的“十行”法与过去诸法相同，而修行者按照这个法门修持得到的境界，也会和过去毫无差别。

三界二十八天

天界众生所居住的住所，从下往上依次为欲界、色界、无色界，夜摩天是欲界六天的第三层。夜摩天以上都是凌空而处，因此名空居天；只有四王天和忉利天是依须弥山的地界而居的，因此名地居天。



色界与无色界诸天

	色 界 天	无色界天
初禅天	梵众天、梵辅天、大梵天	空无边处天
二禅天	少光天、无量光天、光音天	识无边处天
三禅天	少净天、无量净天、遍净天	无所有处天
四禅天	无云天、福生天、广果天、无想天、 无烦天、无热天、善见天、善现天、色究竟天	非想非非想处天



兜率天
诸佛降生前的中转站

尔时，世尊复以神力，不离于此菩提树下及须弥顶、夜摩天宫，而往诣于兜率陀天一切妙宝所庄严殿。时，兜率天王遥见佛来，即于殿上敷摩尼藏师子之座。

——《升兜率天宫品》

内外天地截然不同

兜率天是欲界六天的第四天，又作睹史多天、兜驶多天等，意译为妙足天、知足天、喜足天、喜乐天。在这层天界的人，对现状安详满足。此天天众寿量四千岁，其一昼夜相当于人间四百年。

和其他天界不同的是，兜率天分为内外两层。外院所住，乃是因福德因缘生于该处的天界众生，仍有爱染与贪著；而内院就截然不同了：虽然在天界，它却是佛国净土，乃“一生补处”菩萨，也就是下一步成佛的菩萨们居住的净土。

诸佛降生前的中转站

释迦牟尼佛在投生印度、示现成佛之前，曾经于兜率内院降生，做那里的天主；而今内院的主人，正是未来的贤劫第五尊佛——弥勒佛，即现在的弥勒菩萨。据说，贤劫千佛在降生人间之前，都会先于兜率内院降生，并为该地的大众说法。因此，兜率内院完全可称为“佛陀降生中转站”！至于为什么偏偏选择兜率天来开辟内院，而不是夜摩天或地居天，这就不得而知了。

由于“未来佛”弥勒菩萨在兜率内院说法，因此佛教界也有往生兜率天亲聆弥勒教化的思想。此谓“兜率往生”，又因兜率天在人类之上方天界，因此又称“兜率上生”。这是往生弥陀净土之外的另一种往生思想，所依据的是《弥勒上生经》。我国东晋的道安及其弟子法遇、昙戒；唐代的玄奘、窥基师徒等人皆曾立誓往生兜率。

同时，藏传佛教中格鲁派（黄教）的创始人宗喀巴大师也发愿生于兜率内院，因此格鲁派弟子也大多发愿往生该净土。

兜率天说法寓意

兜率天宫的名字本意是知足天，表示世间行满，虽然没有离开欲界，但对欲界之境却能无所染著。因此，在此处说法，象征着慈悲和智慧是不可分割，也是均衡的，不偏离任何一方，才能处于中道实相。

兜率天——弥勒佛的净土

弥勒佛的净土

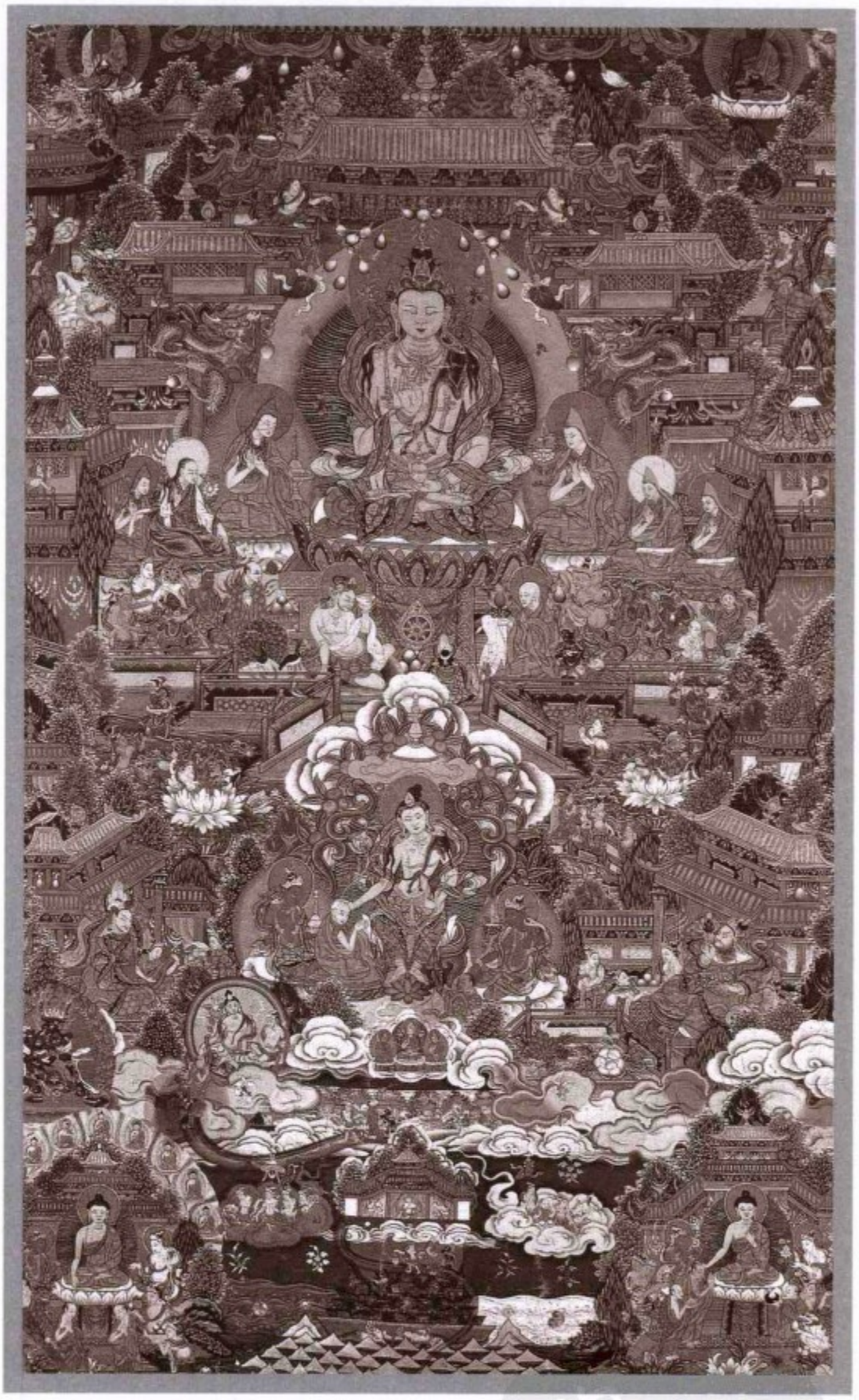
梵语：

Maitreya

音译：弥勒

意译：慈心

在传统的佛教见解中，弥勒其实早在无量劫前便已成佛，他是释迦牟尼佛祖的弟子，先于佛祖入灭，上生于兜率天内院中教化菩萨，并将在未来世下生人间成佛。画面中弥勒佛正在兜率天宫说法，两侧有阿底峡、仲敦巴、宗喀巴、根敦主巴等佛学大师，表明他们圆寂后都升入了兜率天宫，聆听弥勒说法。



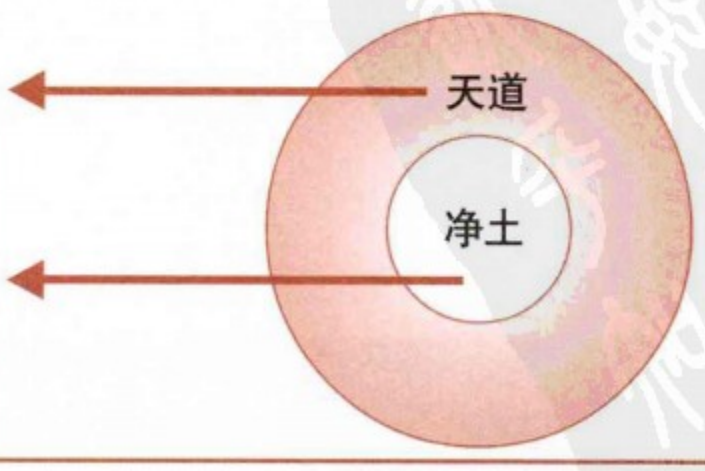
兜率天的结构

外院为天道

兜率天外院与其他天一样，都属于六道中的天道，住着因福德因缘而生于此处的天界众生。

内院为净土

兜率天内院是娑婆世界中的净土，是一生补处菩萨——即下一步将要成佛的菩萨们居住的净土。



第2章

他化自在天

化他人之乐为自己之乐

尔时，世尊在他化自在天王宫摩尼宝藏殿，与大菩萨众俱。其诸菩萨皆于阿耨多罗三藐三菩提不退转，悉从他方世界来集；住一切菩萨智所住境，入一切如来智所入处。

——《十地品》

简说他化自在天

他化自在天位于欲界天的最高层，在距大海百二十八万由旬的虚空密云之上，纵广八万由旬，与忉利天同。于此天界，有优钵罗花等之水生花及解脱花等之陆生花，这些花极稀少而美妙。

这层天的天人寿命为一万六千岁，一昼夜则是人间的一千六百年，但区别于其他天界的寿命固定，他化自在天人的寿命是不稳定的，有的半途就夭折。

和人间相比，这层天有三种胜出之处：长寿、端正、多乐。

化他人之乐为自己之乐

《俱舍论》中说，“此天假他所化的乐事以成己乐，故称为他化自在天”。投生于天界，尤其是欲界天的，无论眼睛所见还是身体所感，都是无穷无尽可供享乐之物。然而他化自在天的天人，却喜欢将别人所享受的快乐“抢”来，但这并不代表着别人的快乐会消失。打个比方，就是“克隆”。

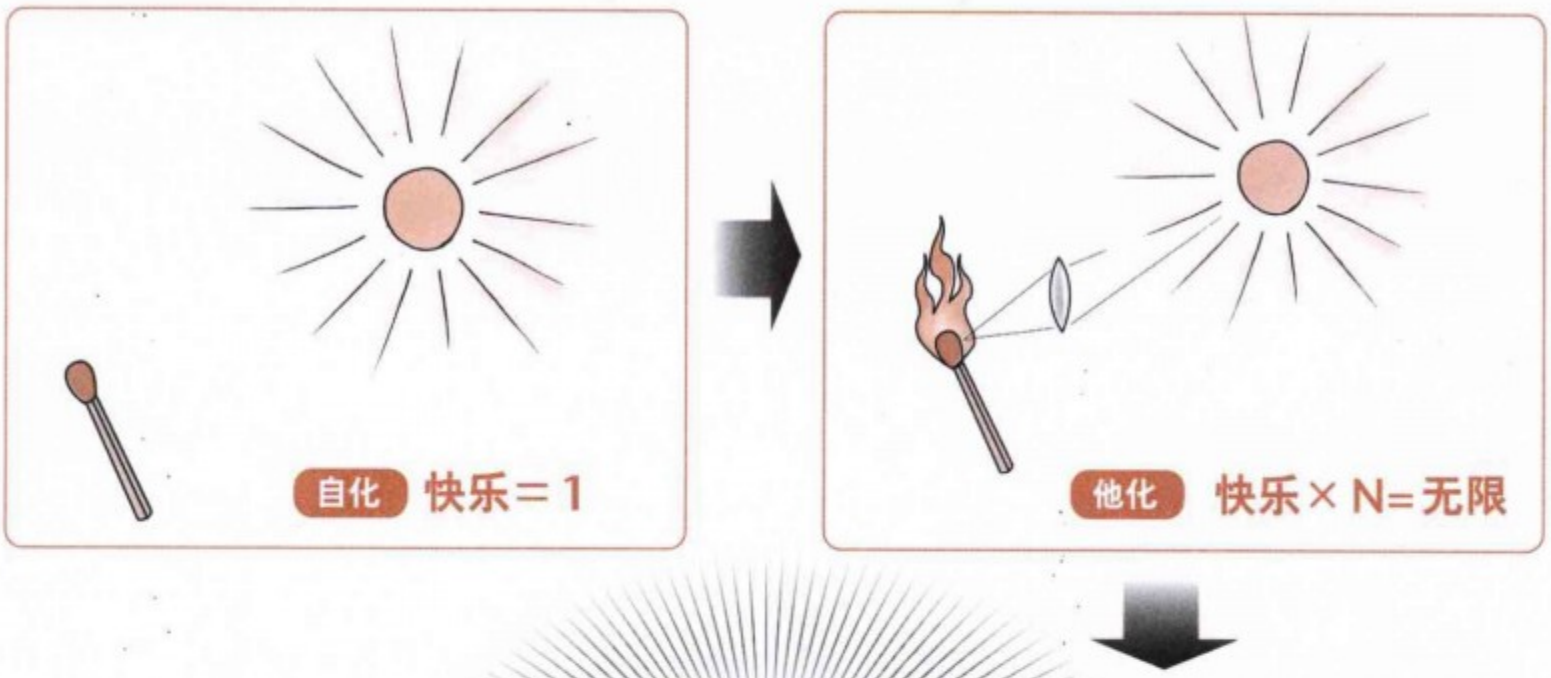
这层天的天主，传说和色界主人摩醯首罗天一样，都是恼害佛法的大魔王。他化自在天主在经典里最著名的出场，就是佛陀悟道前，天魔率领魔兵魔众为阻挠佛的悟道做的最后一击。天魔为何要极力地阻挠觉悟者的悟道？因为佛陀会告诉世人另一种思考逻辑，也就是“诸行无常、诸法无我、涅槃寂静”。意思是说，一切行为和造作皆会改变，只要是行为造作的事物都不可永恒，而所有的造作里，也不可能有一个不变的自我存在。只有看穿这世界一切物质行为和自我都是假象时，才能脱离束缚，得到真正的解脱。佛所说的这几点，刚好与天魔要人们沉浸感官执著我执的诉求相反……

然而也有另一种说法：第六天上别有魔之宫殿，魔王住之，非他化天王也。

他化自在天说法寓意

他化天宫摩尼宝藏殿，是欲界天之顶，佛陀在此地说十地法门，是表示依据众生的因缘来随机应化，而不是自化。前面的十住、十行、十回向的三贤位都是自利自化的多，而十地是圣位，纯粹为了利他。

“他化自在”的启示



启示：

一个人的快乐总是有限的，正如一根火柴所能接受到的太阳光照一样，但是如果找到一面放大镜，将更多的阳光聚集在这一根火柴上，火柴就可以被点燃。同样，当我们将其他众生的快乐当作自己的快乐时，所有的快乐都将聚集在我们身上，我们的快乐也将是无穷无尽的。



再会普光明殿

第七八次的讲法

尔时，世尊在摩竭提国阿兰若法菩提场中普光明殿，坐莲华藏师子之座，妙悟皆满，二行永绝，达无相法……

——《离世间品》

法华三昧

如果回到2500年前佛陀成道的时候，我们可以看见佛陀正在菩提树下的金刚座上为诸菩萨、天龙讲说华藏世界的庄严圆满；但如果那一刻我们能穿透空间抵达恒河中的普光明殿，会惊讶地发现佛陀也在那里，对大众讲十信法门；如果再去他化自在天，也会恰好看到佛陀正在诠释十地法门。下本为十万偈颂，上本为微尘数偈颂的《华严经》，并不是佛陀在成道后二七日中轮流依次讲下来的，而是同时宣讲。

类似的例子出现在隋朝。著名的僧人智者大师在一次禅定中惊讶地发现自己出现在灵鹫山，而佛陀仍在宣讲《法华经》。他完整地听完一次才出定。彼时，离佛陀圆寂已有一千七百年左右。这类的现象，被称为“法华三昧”。

佛教里面的时空观，有时候会非常不可思议，非但能打破空间的局限，也能打破时间的界限。按现代物理学的说法，并不是三维时空，而是四维乃至多维。因此，所有佛经中打头的“一时”，也就包含了过去现在和未来。

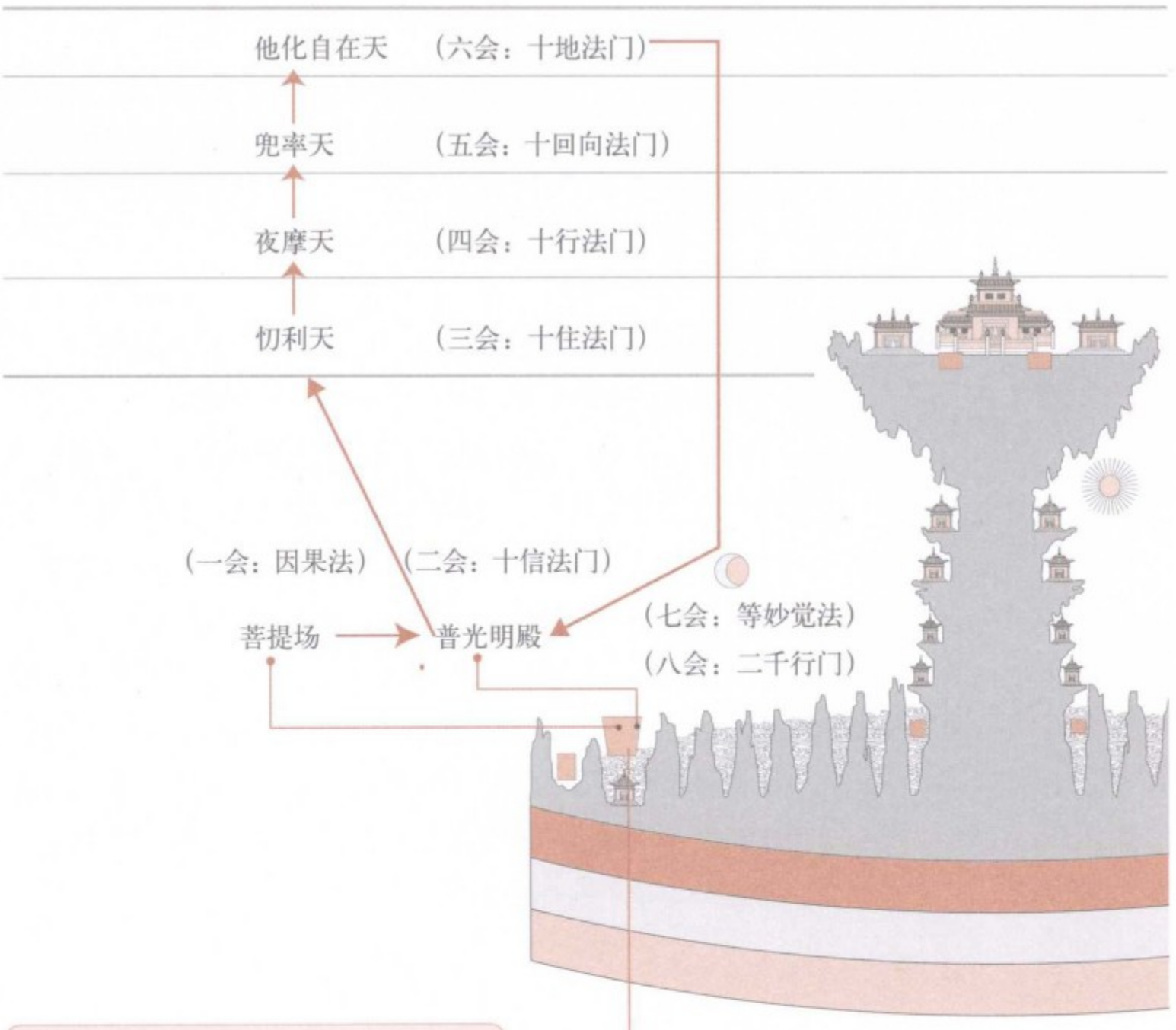
第七次讲法在普光明殿的寓意

这次在普光明殿集会的隐喻是：佛陀成等正觉是在普光明殿附近的金刚座，而他初发心是依据普光明的本觉智慧而兴起了信心。在信心生起后，佛陀劝导大众将之实践在行动上，也就是通过“十住”、“十行”和“十回向”，最后在“十地”阶位上到达了等觉，这样地层层递进，逐渐令佛陀的果位圆满。但这一切的行为，却并没有一刻偏离于本体的智慧光明。因此，最终又回到这个地方讲法，证明“因”的彻底，带来“果”的圆满。

第八次讲法在普光明殿的寓意

这一次在普光明殿集会所讲的内容，开初属于“华严宗”判教分法中的“圆融”，因此，后来的“顿悟”就显得非常自然。这次集会再次表示修行不能离开“普光明智”，因此三次普光之会，前中后都没有丝毫隔阂，内容是息息相关和相通的。

前八会的说法地点



人间道场——普光明殿

南瞻部洲

在须弥山四周的大海中，散布着四大洲：东胜身洲、南瞻部洲、西牛货洲和北俱卢洲。我们所生活的这个娑婆世界就位于南瞻部洲中，南瞻部洲是蓝色的，呈梯形。



普光明殿

普光明殿位于菩提道场的菩提树三里以外的恒河弯处，是华严九会的三处人间道场之一。

第2章

逝多林

圆满结束华严会

尔时，诸菩萨得不思议正法光明，心大欢喜，各于其身及以楼阁、诸庄严具，并其所坐师子之座，遍逝多林一切物中，化现种种大庄严云，充满一切十方法界。

——《入法界品》

逝多林简介

逝多林本为逝多太子所有之林，故云逝多林。须达长者买之而建精舍，以献于佛，即祇洹精舍。它在《金刚经》里有另一个名字，即“祇树给孤独园”。

佛陀49年间的教化工作，大部分在舍卫国完成。舍卫国的国王波斯匿王也是佛陀的弟子。该国有位乐善好施的长者，经常接济鳏寡孤独，因此人称“给孤独长者”。他对佛陀有着虔诚的信仰，为请求佛陀来波斯匿城讲法，打算盖一个讲堂。城中最好的地皮，是祇陀太子的。太子不想出售，却又不愿撕破面子，于是婉言说：“如果你能将用黄金打成的叶子，铺满八十顷的地，我便卖给你。”于是给孤独长者倾家荡产换来金叶子，一片片铺地。铺到还剩一小块地方时，金尽财竭。当太子得知长者此举乃是为了供养佛陀时，深受感动，于是对长者说：“你不要铺了，我们两人共同建造吧。”因此，这个讲堂叫“祇树给孤独园”。这个园林是佛的大本营之一，佛陀经常在此说法。

护持佛法的长者们

护持佛法的凡人中，帝王和长者的地位十分突出。长者，等于中国说的耆绅、士绅之类。佛经上说，真正的长者应具备十德，即姓贵、位高、大富、威猛、年耆、智深、行净、礼备、上叹、下归。简单说便是德高望重、知识丰富又非常富有的老人，称为“长者”。长者不论出现于社会的那一角落，都能受到广大人群的尊重恭敬。

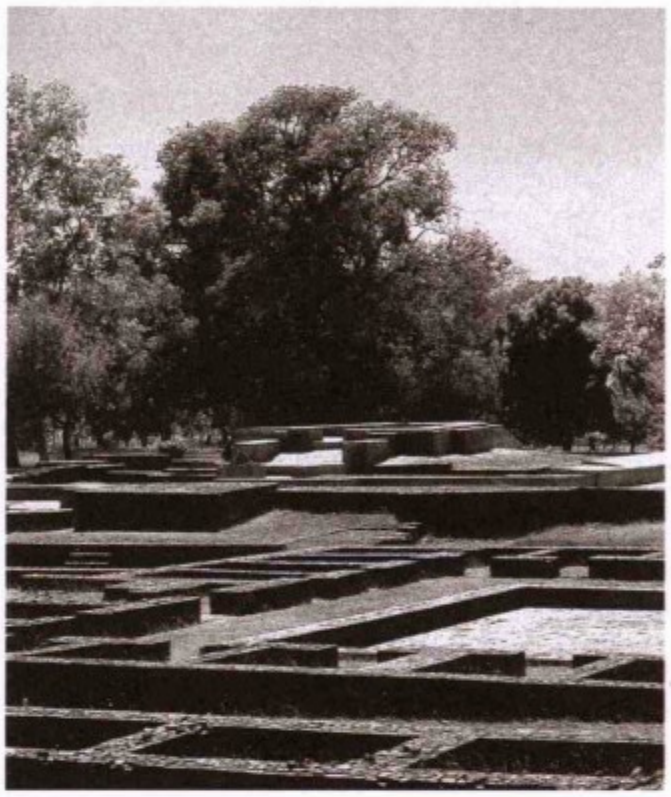
尽力护持佛教的长者，除了著名的给孤独长者外，还有大花严长者、郁伽长者、卢至长者以及僧伽罗摩长者等。这些长者往往携带众多眷属归附佛法，并捐献财富、修造屋宅，为佛陀教法的传播竭尽全力。

于逝多林说法的寓意

逝多林中树木俨然、房舍井然，其中，大庄严重阁是相当重要的一座建筑。要悟入毗卢遮那佛的境界，善财童子遍历一百一十个城市后，进入了弥勒楼阁前，一弹指间便打开了庄严藏大楼阁。这寓示着善财童子已可以摄受三世佛境因果，才会在一时、一际间，显示出人人本具的妙德，入于无碍解脱之门。

华严第九会

祇树给孤独园



祇树 → 祇陀太子的地

给孤独园 → 给孤独长者出资修建

祇陀太子的地、给孤独长者出资修建 → 二人合力建造的园林

祇树给孤独园就是华严九会中第九会的说法道场——逝多林。此园位于印度，距离尼泊尔国境的拉普提河南岸不远，相传是一个别号叫做“给孤独”的长者，因为在王舍城听释迦牟尼佛说法，生起敬信心，于是修建园林献给释迦牟尼说法。

善财童子五十三参

善财童子五十三参是《华严经》第九会的主要内容。善财童子出生时，家里有各种珍宝自然涌现，因此取名“善财”。他发心求菩萨道，先后来到各地，参访了菩萨、比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷、童子、童女、天神、天女、婆罗门、长者、商人、医师、船师、国王、仙人、佛母、王妃、地神、树神等，听五十三位不同身份的善知识传授种种法门，最后终于到达普贤菩萨的道场，证入无生法界。



第2章

天龙八部

佛法的虔诚护卫者

天龙八部即天众、龙众、夜叉、乾闼婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩呼罗迦这八种神道精怪，各有奇特个性和神通，虽是人间之外的众生，却也有尘世的欢喜和悲苦。

——《入法界品》

天众与龙众

“天”是指天界的众生。在佛教中，天神的地位并非至高无上，只不过比人能享受到更大、更长久的福报而已。佛教认为一切事物无常，天神的寿命终了之后，也是要死的。帝释是众天神的领袖。

“龙”是指龙族，之前已有过阐述。古印度人对龙很尊敬，认为水中主物以龙的力气最大，因此对德行崇高的人尊称为“龙象”。龙王之中，有一位叫做沙竭罗龙王，他的幼女8岁时到释迦牟尼所说法的灵鹫山前，转为男身，现佛之相。她成佛之时，为天龙八部所见。

夜叉与乾达婆

“夜叉”是佛经中的一种鬼神，有“夜叉八大将”、“十六大夜叉将”等名词。“夜叉”本义是能吃鬼的神，又有敏捷、勇健、轻灵、秘密等意思。现在我们说到“夜叉”是指恶鬼。但在佛经中，有很多夜叉是好的，夜叉八大将的任务是“维护众生界”。夜叉又名“药叉”。

“乾达婆”是一种不吃酒肉、只寻香气作为滋养的神，是服侍帝释的乐神之一，身上发出浓烈的香气，“乾达婆”在梵语中又是“变幻莫测”的意思，魔术师也叫“乾达婆”，海市蜃楼叫做“乾达婆城”。香气和音乐都是缥缈隐约、难以捉摸。

阿修罗与摩呼罗迦

“阿修罗”这种神道非常特别，男的极丑陋，而女的极美丽。阿修罗王常常率部和帝释战斗，因为阿修罗有美女而无美好食物，帝释有美食而无美女，互相妒忌抢夺，每有恶战，总是打得天翻地覆。帝释天的王后舍脂便是阿修罗族。我们常称惨遭轰炸、尸横遍地的大战场为“修罗场”，就是由此而来。大战的结果，阿修罗王往往因为福报不够而被打败，上天下地、无处可逃于是化身潜入藕的丝孔之中。

色界初禅天天主——大梵天



辨识特征

身躯： 身黄色，四面二臂。
衣饰： 头戴宝冠，身穿天衣。
持物： 双手持金色法轮。
坐骑： 白鹅。

八大龙王之一——娑伽罗龙王



辨识特征

身躯： 白色人身，绿色龙尾，一面二臂。
持物： 左手持摩尼宝，右手在胸前结施依印。
其他： 身后有绿色光环，并有七条小蛇显现其中，这是龙王身份的标志。

娑伽罗海水，因为此龙王在这里的海中最为殊胜，因此得名。

阿修罗王性子暴躁、执拗而善妒。释迦牟尼说法，说“四念处”，阿修罗王也说法，说“五念处”；释迦牟尼说法“三十七道品”，阿修罗王偏又多一品，说“三十八道品”。佛经中的神话故事大都是譬喻。阿修罗王权力很大，能力很大，就是爱搞“老子不信邪”、“天下大乱，越乱越好”的事，阿修罗王又疑心病很重，“大智度论卷三十五”：“阿修罗其心不端故，常疑于佛，谓佛助天。佛为说‘五众’，谓有六众，不为说一；若说‘四谛’，谓有五谛，不说一事。”“五众”即“五蕴”，四谛是佛法中的基本观念。阿修罗听佛说法，疑心佛偏袒帝释，故意少说了一样。

“摩呼罗迦”是大蟒神，人身而蛇头。该神原本是腹行类，但由于其智力较低而无知，反而因乐于修慈修慧，得道挽回前因，摆脱腹行类的命运，脱胎换骨成为神祇。

迦楼罗与紧那罗

“迦楼罗”是一种大鸟，翅有种种庄严宝色，头上有一个大瘤，是如意珠，此鸟鸣声悲苦，以龙为食。旧说部中说岳飞是“大鹏金翅鸟”投胎转世，迦楼罗就是大鹏金翅鸟，它每天要吃一条龙及五百条小龙。到它命终时，诸龙吐毒，无法再吃，于是上下翻飞七次，飞到金刚轮山顶上命终。因为它一生以龙(大毒蛇)为食物，体内积蓄毒气极多，临死时毒发自焚。肉身烧去后只余一心，作纯青琉璃色。

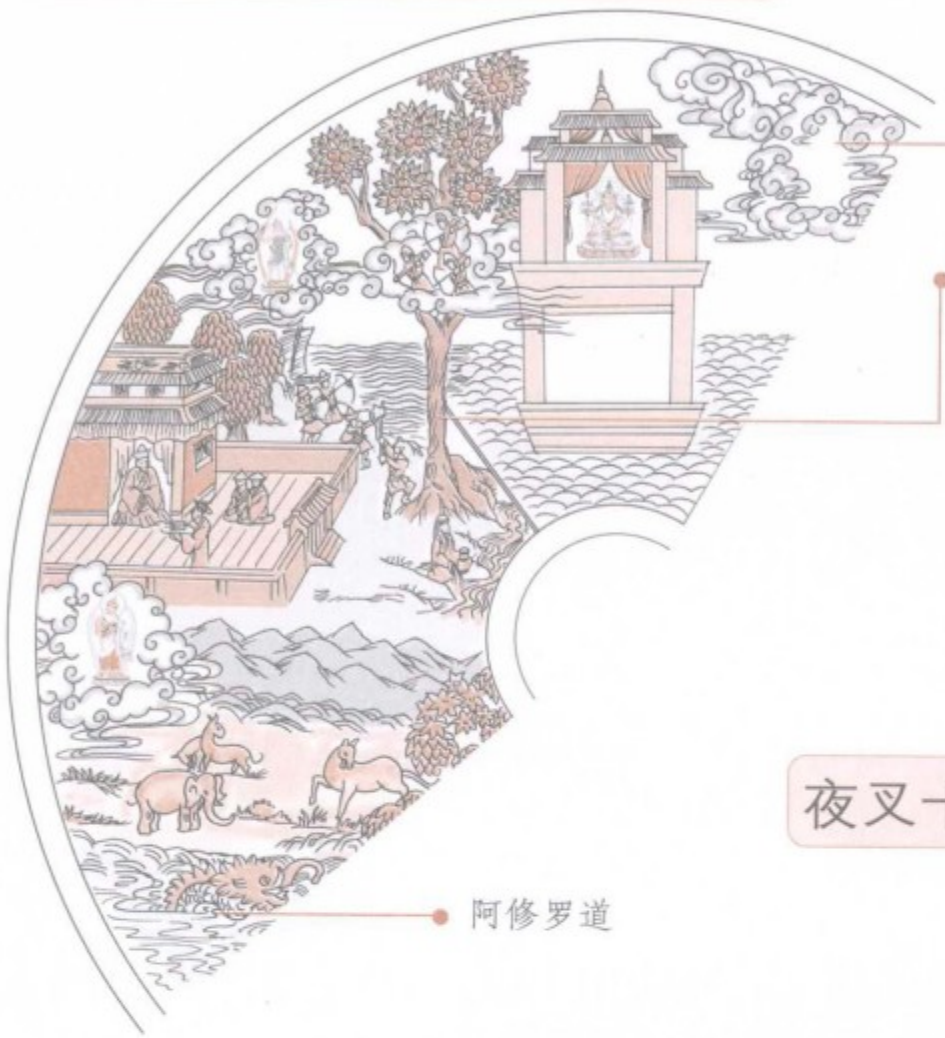
“紧那罗”在梵语中为“人非人”之意。他形状和人一样，但头上生一只角，所以称为“人非人”，善于歌舞，是帝释的乐神。

结语

“天龙八部”是佛教当中护持佛法的八大护法神，又称“龙神八部”或“八部众”。在八部众神中，以天部和龙部最为重要，故统称“天龙八部”。他们可以施益于众生，也可以摄受那些危害佛法的人，各部护法天神具有非凡的神通能力，具足法力，无往不胜。相传在释迦牟尼佛过去世未成佛时，“天龙八部”曾对虚空发誓，一旦释迦成佛，他们都愿成为释迦佛的护法眷属。

阿修罗、迦楼罗与夜叉

六道中的天道和阿修罗道



阿修罗道中长有一棵如意果树，这棵树扎根在阿修罗道中，但树冠却延伸到了天界，天界众生都可以尽情享用这棵树的果实，但阿修罗们却永远也无法尝到。因此，阿修罗道众生便经常会与天界众生发生争斗。

夜叉十二神将之一：迷企罗



辨识特征

身躯：身蓝色。
头饰：头戴宝冠。
持物：左手托白色吐宝鼠，右手持红色胜利幢。
职责：夜叉十二神将是古代十二时辰的守护神，迷企罗负责守护酉时。

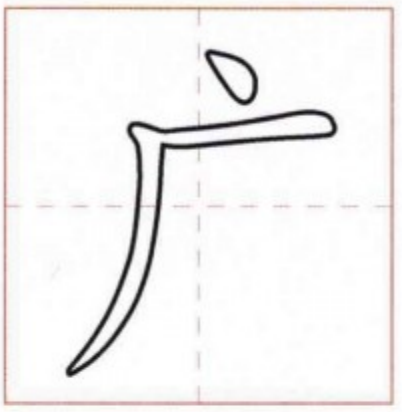
迦楼罗——大鹏金翅鸟



辨识特征

身躯：身红色，鸟首人形，双翅展开，双目圆睁。
手印：双手上扬，结期克印握蛇。

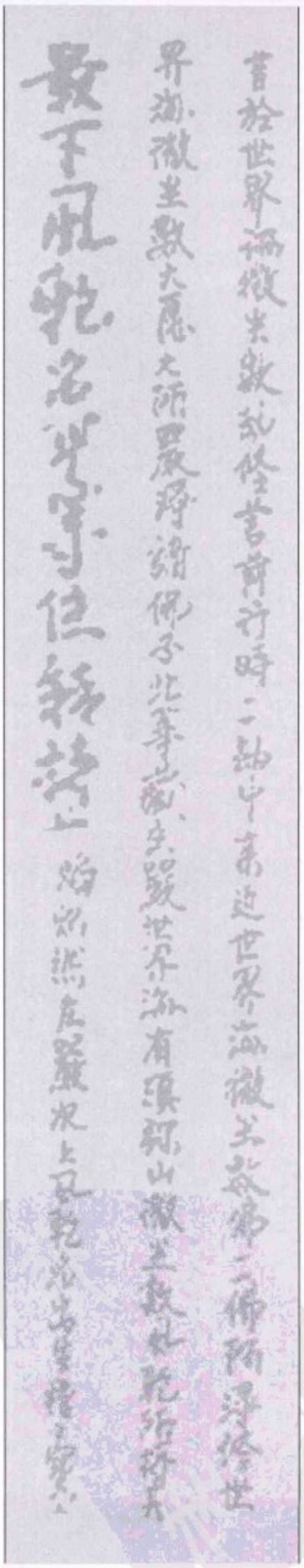
第叁章

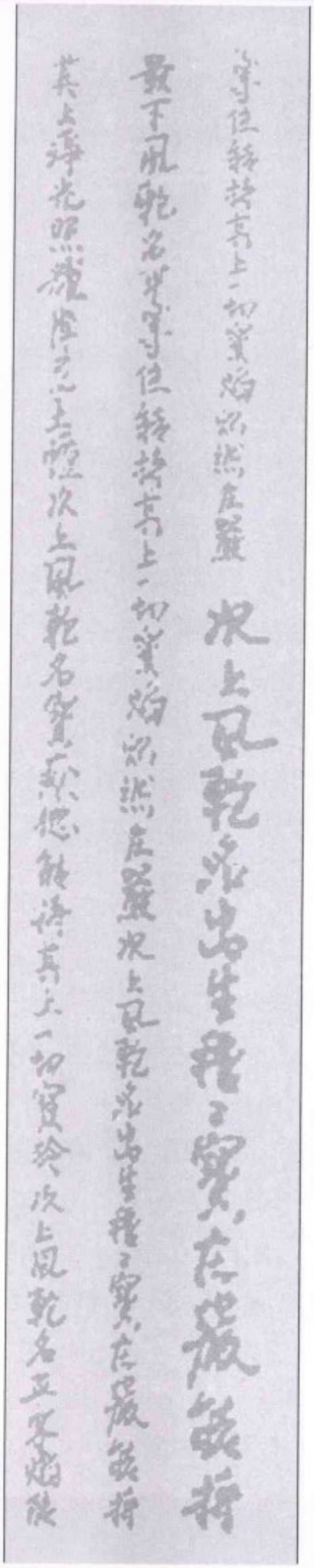


为众请法

和《华严经》有关的菩萨们

华严九会中的听众，主要有诸菩萨、四众（比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷），以及天龙八部（天、龙、夜叉、乾达婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩呼罗迦）等。而担负起为众说法重任的，除了如来自己以外，还有几位大菩萨，包括普贤菩萨、文殊菩萨、法慧菩萨、功德林菩萨、金刚幢菩萨、金刚藏菩萨及如来善友。他们承佛威神之力，分别宣讲了十信、十住、十行、十回向、十地等法门。





本章图版目录

大乘修行：从菩萨到佛 /95

华严九会的会主 /97

华严九会的会主 /99

智慧的化身——文殊菩萨 /101

文殊心咒与文殊传说 /103

释迦三尊 /105

实践的化身——普贤菩萨 /107

慈悲的化身——观音菩萨 /109

无缘大慈、同体大悲 /111

愿力的化身——地藏菩萨 /113

四大菩萨与中国四大佛教名山 /115

慈爱的化身——弥勒菩萨 /117

未来佛——弥勒 /119

伏恶的化身——金刚手菩萨 /121

福智的化身——虚空藏菩萨 /123

胎藏界曼荼罗的内外三重 /125



庄严端肃，利乐有情

解说菩萨的定义

无论佛经还是影视、文学作品中，“菩萨”这个词都屡见不鲜，甚至成为生活俗语的一部分，比如“谁谁真是个活菩萨”，那么，菩萨的确切含义是什么呢？

觉悟的有情

梵文 Bodhisattva 音译为“菩提萨埵”，简称就成了“菩萨”。“菩提”的意思是“觉悟”，“萨埵”的意思是“众生”，因此，菩萨的含义便是：觉有情——已觉悟的众生。根据这个词意，古代某些佛经的注解中，便将菩萨称为“开士、大士、圣士、法臣”等名称。例如我们熟悉的“观音大士”，和“普贤贤士”。

阿罗汉、辟支佛、菩萨与佛

小乘的修行，分为声闻和缘觉两种。声闻，即是通过听闻佛陀所说的法义，观察“苦集灭道”而证得阿罗汉的果位；而缘觉，则是在没有佛法传播的时代，无师友教导，却因性好寂静，或是思维世间生灭无常的道理，或是观察十二因缘、飞花落叶等，进而得到证悟而解脱生死，得到辟支佛的果位。

大乘的修行中，把所有众生视为母亲而欲救度的愿望是不可或缺的，按照佛法去修行并发起菩提胜心者，便成为菩萨。当菩萨圆满了所有的智慧德能，便成为佛。因此，菩萨又被称作“法王子”。

菩萨的工作：愿和行

菩萨起初会以大而有力的意志，发愿为所有众生的利益及解脱而工作。他的虔诚决心使他生起极强和不厌倦的力量，没有半点犹豫或疑惑。经过不同阶段的经验，他会发现他愈来愈能够利益无数的众生，这就是菩萨道的开始。

菩萨的方法是慈悲的，不单有害的行为在菩萨的一生中被除掉，而且将来造害的原因也被消除；他仅为利益其他众生而工作，不单是直接的行为，也为将来的利生而打下基础。他们给予众生无量的利益、表现无畏的施舍。态度、愿力及行动的力量令美丽的莲花从海中长出来，或令一滴眼泪变成海洋。这就是慈悲的力量。

大乘修行：从菩萨到佛

菩萨释名

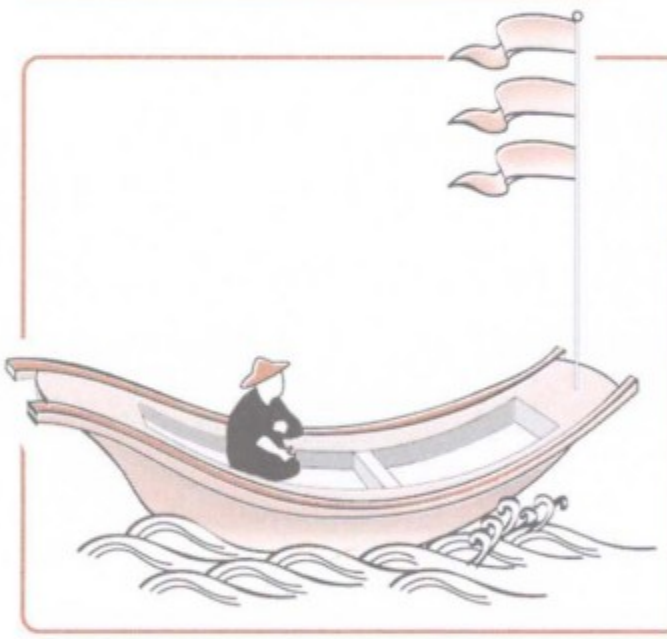
梵语：Bodhi sattva

音译：菩提　萨埵

意译：觉悟　众生

觉悟的众生

小乘修行与大乘修行



度自己，还是度众生？



小乘

声闻　缘觉

阿罗汉　辟支佛

发菩提心，行菩萨行

大乘

菩萨

圆满智德

佛

第3章

层次叠进

每一会中说法的菩萨们

《华严经》是报身佛所说经，只为初地菩萨开示，因此众会中担负请法责任、引出如来谛实语的，便不再是舍利弗等诸大弟子，而是菩萨们。

金刚座初会的菩萨们

初会来的菩萨，有普贤菩萨、普德最胜灯光照菩萨、普光师子幢菩萨、普宝焰妙光菩萨……论数目有十佛世界微尘数之多。

这一次的会主是普贤菩萨。他承受佛的恩德与威神，在如来藏三昧中引发了一切三昧。三昧即一种禅定的境界。这种禅定令他获得了一切海云法，并向在座的诸位菩萨开始宣讲毗卢遮那佛的净土——华藏世界。这个世界有着无量的佛国，和无边的众海，庄严美丽、微妙香洁。

普光明殿二会的菩萨们

二会到场的菩萨，有文殊师利菩萨、觉首菩萨、宝首菩萨、功德首菩萨……以及他们各自世界中的十佛世界微尘数那样多的菩萨，都一同前来集会。

这一会的会主是文殊师利菩萨，他以具备深邃的智慧而闻名。他为众多在座菩萨宣讲了不同世界中佛陀的名号，以及四圣谛在不同世界中的名字。接下来，文殊菩萨与觉首、财首等九位菩萨问答，以此因缘，将一切众生所有法差别、业差别、世间差别、身差别、根差别、受生差别、持戒果差别、犯戒果差别、国土果差别，以佛神力，悉皆明现。

忉利天宫三会的菩萨们

三会到场的菩萨们，是十个佛国的代表，即法慧菩萨、一切慧菩萨、胜慧菩萨、功德慧菩萨等十位“慧”菩萨。

其中，法慧菩萨是会主。他第一个普观十方而说偈颂赞美佛的功德无边。在他之后，其他的九“慧”菩萨也都纷纷说偈赞叹。继而引出“十住”法门。

夜摩天宫四会的菩萨们

此次到来的菩萨也是十佛国代表，即功德林菩萨、慧林菩萨、胜林菩萨等十“林”菩萨。

其中，功德林菩萨是会主。这个名称的意思是，积聚了众多功德的菩萨，其德行能够广泛地给予众生恩泽。“林”则表示菩萨妙行广大，聚集显发，深密没有间隙，能够如树荫一样遮蔽众生。功德林菩萨告诉其余菩萨，十种利益众

华严九会的会主



初会、八会的会主：普贤菩萨

普贤菩萨是毗卢遮那的代言人，他承授十方诸佛，授予十种说法妙智。



二会会主：文殊菩萨

文殊菩萨是过去一切诸佛的老师，他代表深具无量妙智慧，根据他自己的修行经验来劝导众生相信自心是佛，从而泽法而修，具有“倒果为因”的意义。



三会会主：法慧菩萨

法慧菩萨说偈语来赞美佛，畅谈诸法空相，一句一偈，都是超情离念，劝导行者逐次升进。



四会会主：功德林菩萨

功德林菩萨是积聚众多功德的菩萨，“林”是表示菩萨妙行广大，聚集显发，深密无间，能够普荫众生。

生的胜行。

兜率天宫五会的菩萨们

此会到来的是金刚幢菩萨、坚固幢菩萨、勇猛幢菩萨、光明幢菩萨等十位“幢”菩萨。

其中，金刚幢菩萨是会主。这个名称，比喻菩萨道行高超如金刚不坏，可以于罪恶、黑暗烦恼中解救三恶道的众生，又能向上达到与菩提相应的光明境界。这样的自由自在，充分表现出任运逍遥、毫无障碍的极大本事。此次，金刚幢菩萨从定中起来，演说了十回向法门。

他化自在天宫六会的菩萨们

此会到来的是金刚藏菩萨、宝藏菩萨、莲华藏菩萨、德藏菩萨等无量无边的“藏”菩萨们。

此会以金刚藏菩萨为会主。金刚藏菩萨的功行已达到不被摧毁破坏的程度，金刚是坚固的含义，藏有含藏、能生长的意味，十地中的“慈悲喜舍”等法，以不可破坏为宗，坚实生长为因，正如大树的树心一般，孕育出来诸多善行。此次，金刚藏菩萨演说了十地阶段。

普光明殿七会的菩萨们

此会到来的菩萨，亦有十佛刹微尘数，往昔都曾与毗卢遮那如来一起修持过菩萨诸善根行。有金刚慧菩萨、无等慧菩萨、念庄严菩萨、达空际菩萨、月光菩萨……

这一会，佛陀亲自担当会主，诠说诸多不可思议法门。在说法之前，则是由普眼菩萨承佛威神，从座而起，偏袒右肩，右膝着地来劝请佛陀为大众讲法。

普光明殿八会的菩萨们

此会开头时，与会菩萨并未一一列举。仍是以普贤菩萨为会主，与普慧菩萨来往问答。所谓“普慧云兴二百问，普贤瓶倾二千酬”。普贤菩萨问一答十，极详尽地显示了没有染著的两千普贤胜行。

逝多林九会的菩萨们

此一会是《华严经》说法的最后一会。此次除文殊菩萨、普贤菩萨与诸大菩萨集会外，优婆塞、优婆夷，以及佛陀的诸多声闻弟子，也都闻讯赶来。但这一会的主角，则是善财童子——文殊师利令其参访善知识，童子一个个学习后，终于悟入法界。

华严九会的会主



五会会主：金刚幢菩萨

金刚幢菩萨，比喻菩萨道行高超如金刚不坏，可以于罪恶、黑暗、烦恼中解救三恶道众生，又能向上达到与菩提相应的光明境界。



六会会主：金刚藏菩萨

金刚藏菩萨的功行已经达到不被摧毁破坏的程度，“藏”有含藏、能生之义，行者在前面三种阶位进修圆满之后，如今位进十地，亲证真如，如来智业渐渐增修，就像大地生成万物。



七会会主：如来佛祖

如来亲做会主，解说十定、十通、十忍、阿僧祇、如来寿量、菩萨住处、等觉法，及佛不思议法，如来十身相海、如来随好光明之妙觉法，赞叹佛陀果行及智德，进而谈到庄严报身的广大自在。



九会会主：如来善友

通过善财童子对于53位善知识的参访，以一个从凡夫位开始进修，最终成就如来无上菩提道的真实故事进行示范和教育。



华严菩萨上首之一

文殊菩萨

在大乘佛教里，文殊菩萨始终是诸菩萨的上首，与普贤菩萨一起为释迦牟尼佛之左右胁侍。在汉地，文殊菩萨、普贤菩萨与毗卢遮那佛合称“华严三圣”。

孺童相妙吉祥

文殊菩萨，全称文殊师利，有时又作曼殊室利。意为妙德、妙吉祥。据说他出生时家中出现许多吉瑞祥兆，因此而得名。

据《文殊师利般涅槃经》记载，文殊生于古印度舍卫国的一个婆罗门家庭，是释迦同时代人。出生时，家里出现十大吉祥瑞兆：天降甘露、地涌七珍、仓库里充满金粟、庭院内生出莲花、光明满室、鸡生凤子、马产祥麟、牛生白犊、猪诞龙豚、六牙象现。一出生，文殊便具有三十二相，八十种好，与佛相同。

在许多经典中，文殊师利时常以童子形貌出现，喻示天真纯洁、毫无垢染。因此，往往被称作“孺童相妙吉祥”。

有大慈悲及智慧

菩萨的“愿、悲、智、行”，在文殊菩萨身上，“智慧”尤其突出，因此他被人称作“大智文殊菩萨”。

经典中常说文殊菩萨是七佛之师、诸佛之母，这是说般若智慧是诸佛的老师与母亲，众生非般若不能成就佛道，佛陀非智慧不能出现世间。但是般若智慧无形无相，不可触摸，经上常形容般若是‘言语道断，心行处灭’，很难用言语表达，故而用文殊菩萨做代表，给凡夫一个智慧形象的比喻，希望借此而理解般若在佛法中的重要性。

我们常见的文殊菩萨圣像，身骑青狮，右手持宝剑，寓意斩断无明；左手持青莲，莲中有般若部的经典。他头戴天冠，身披璎珞天衣，是飘逸且雍容华贵、柔和中带若雅静的天人像。而狮子乃兽中之王，有“狮子一吼，百兽胆裂”之说，因此经中常常将佛陀说法比喻为狮子吼，形容佛陀的法音对众生有振聋发聩的作用。把狮子作为文殊菩萨的坐骑，则是表菩萨智慧猛利，能伏一切烦恼。

文殊菩萨的智慧落实到我们的日常生活当中，就是要保持高度的理智，不可以冲动。佛门有句话说“慈悲用本，方便用门”；有以智慧为先导的慈悲与方便，才能长养菩提，接引众生。



智慧的化身——文殊菩萨

文殊菩萨全称文殊师利，他能洞察纷繁世理，善于引导教化，不仅指引着芸芸众生，而且还被喻为三世诸佛成道之母。在诸大菩萨中，文殊被冠以“大智”的尊号，他作为辅佐释迦牟尼弘扬佛法的上首菩萨，被敬称为文殊师利法王子。

梵语：Manjusri

音译：文殊师利

意译：妙德，妙吉祥



辨识特征

面相：相貌年轻如十六岁童子，慈祥含笑。身放智慧光芒，驱散三界黑暗。

衣饰：头戴天冠，身披璎珞天衣。

持物：左手执莲花，花中安放着《般若经》，表示般若一尘不染，四面不可触；右手执宝剑，表示大智能断一切无明烦恼。

坐骑：身骑青狮，狮子是兽中之王，代表菩萨智慧猛利，能降伏一切烦恼。



五台山与文殊信仰

《华严经·菩萨住处品》中提到：在东北，有个叫做清凉山的地方，那里有个菩萨叫做文殊师利，他和他的眷属及诸多菩萨共一万人，常在山中演说法理。而在中国山西的五台山，因为终年积雪，夏天仍然寒冷，从来没有过炎暑，又叫清凉山，因此众人便以五台山为文殊菩萨的道场。久而久之，这里便为信众们朝拜文殊菩萨的圣地了。至今，五台山仍留有数个文殊菩萨显灵后的遗迹，如“文殊发塔”。

菩萨二三事

从《华严经》开始，凡是佛陀发起的大乘法会，皆有文殊菩萨参加，他为辅助佛陀，宣传大乘思想，作出了巨大的贡献。

《宝篋经》里记载，佛在舍卫国时，有一年，一连下了七天大雨，许多农田和住宅都被洪水所吞没，祇园有八百比丘，万余菩萨，面临着饥饿的惨状。阿难请求文殊设法予以救济，文殊使众多佛弟子都得到饱足，安心于道。

一次，在灵山会上，有五百名比丘因为观察宿命，发现自己曾经杀害过父母和犯过其他重罪，于是心里动摇，不能悟入甚深法门。于是文殊仗剑逼佛，佛说：“文殊住住！吾必被杀。我被害矣，谁害吾子。”于是五百比丘一下子就领悟了自性，纷纷说偈赞叹。文殊用杀佛的办法，来教育五百比丘，使之悟解大乘宗义，证得法忍，堪称释迦得力的助手。

这些例子，生动地讲明了文殊和释迦在教育声闻，萌发大心上配合得十分默契，得心应手。

文殊菩萨重要思想

文殊菩萨是大乘空义的奠基人，即不著空、不执有：不生不灭（从实体方面看）、不常不断（从运动方面看）、不一不异(从空间方面看)、不来不去（从时间方面看）。认为世界上的一切事物以及人们的认识甚至包括佛法在内都是一种相对的、依存的关系，一种假借的概念或名相，它们本身没有不变的实体或自性。所谓“众因缘生法，我说即是空，亦为是假名，亦是中道义”。只有排除了各种因缘关系，破除了执著名相的边见，才能证悟最高的真理——空或中道。



文殊心咒与文殊传说

增长智慧的咒语——文殊心咒

“嗡阿惹巴扎那德”是文殊菩萨增长智慧的咒语，又称文殊智慧咒。常常念诵此心咒，可以增长福德和智慧，还可以增长辩才。对于修行的人来说，更可消除愚痴，了知诸法实相。



嗡 是皈依的意思。

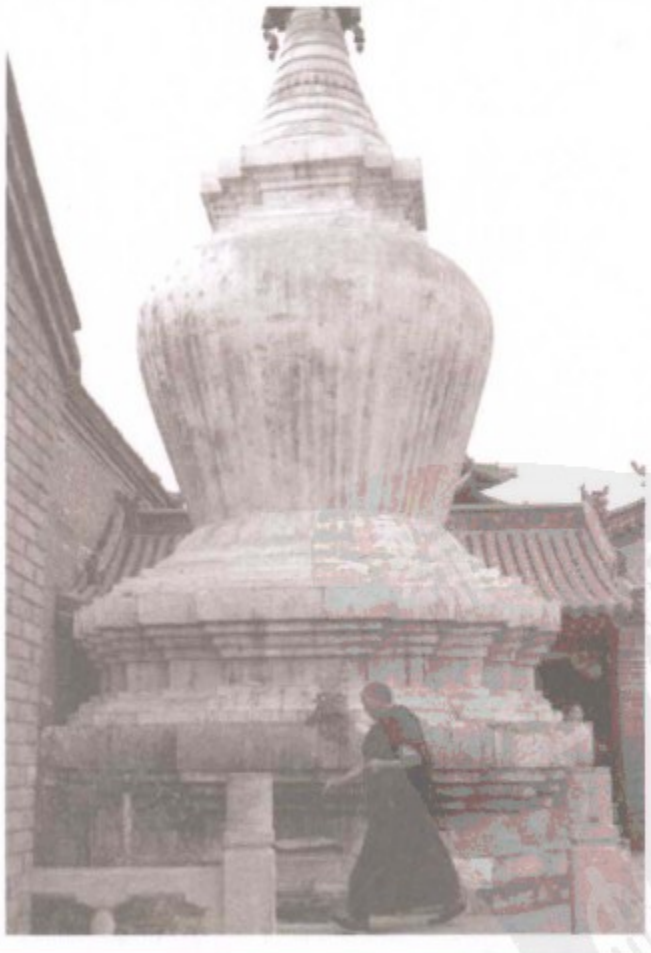
那德 表示一切法都不可得。

阿惹 表示空性大智慧是不生不灭、清净无染的。

巴扎 表示在空性中诸法平等，远离了一切的相对。

文殊心咒

文殊发塔的传说



文殊发塔位于五台山塔院寺方丈院的后面，里面装藏有文殊菩萨的头发。传说在北魏年间，大孚灵鹫寺每年三月举行庙会，设“无遮斋大会”，届时不分僧俗贵贱，人人都可以饱餐一顿。

这天，有位衣衫褴褛的妇女，怀抱着婴儿，手里牵着一个小孩和一条狗，前来供养。她身无分文，便剪下几绺头发作为施舍之物。知客僧分给她两份食物，妇人说：“我们有三个人，为什么只有两份？”知客僧只好又给她一份。妇人又说自己还有一条狗呢！知客僧勉强又给她一份。妇人又说自己肚子里还有一个孩子，知客僧终于忍不住了，抱怨她贪得无厌。只见妇人跃身腾空，化为文殊菩萨，婴儿和小孩变成两个童子，狗也变成了绿毛狮子。此后，知客僧便将贫妇舍下的头发当做黑舍利建塔埋藏。这就是关于文殊发塔的传说。

第3章

华严菩萨上首之二

普贤菩萨

与文殊的智德、证德相对，普贤主一切诸佛的理德、行德。据说普贤发过十种广大行愿，要为佛教弘法竭尽心力。所以，他的尊号是“大行”普贤菩萨。

一切如来有长子

普贤菩萨的梵文名音译为三曼多跋陀罗。“普”者，是普及一切有情众生；“贤”者是最妙善，谓菩提心。

普贤菩萨的身世，在不同经典中有不同说法：《悲华经》说他是阿弥陀佛成佛前，为转轮王无诤念的第四个太子，与观音、大势至、文殊这三位菩萨是亲兄弟。不管尚未超脱凡尘时是何身份，《华严经》中的普贤菩萨则是“一切如来有长子，彼名号为普贤尊。”

依据大乘佛教艺术作品中的排列法，文殊菩萨驾狮子侍在释尊的左侧，普贤菩萨则乘白象侍在右侧。文殊象征智、慧、证三德，普贤则显示理、定、行三德。两位菩萨的配合，显示了佛教对于“解行一体、定慧双修”的重视。

普贤行愿威神力

由于和众生的因缘以及自己往昔所发的愿力故，普贤菩萨的所有德行中，最为人熟知的便是“愿”和“行”。

愿，是内心深处发出的愿望和决心。行，就是按照自己的发心，朝着愿望所指的目标，努力地去实践。如果没有伟大而正确的愿望，行动就会失去指导，就会迷失方向；但没有刻苦踏实的具体行动，“愿”就会成为空谈。所以，愿与行犹如鸟的双翅、车的两轮，缺一不可。

普贤菩萨的“行”和“愿”是相当统一而平衡的：在他还是个初次发起利益众生心念的凡夫时，便许下了十个大愿，即礼敬诸佛、称赞如来、广修供养、忏悔业障、随喜功德、请转法轮、请佛住世、常随佛学、恒顺众生、普皆回向。发下大愿后，普贤菩萨经过无数劫，专求菩提，不惜献出头目脑髓、身体血肉等一切内外诸物，以大悲心来教化众生，从无半点懈怠和迟疑，终于得到清净妙色、成就广大功德。

峨眉山与普贤信仰

据《华严经·菩萨住处品》说，西南方有名叫光明山处，一直住着许多菩

释迦三尊

普贤菩萨为佛教四大菩萨之一，是具足无量行愿、普现于一切佛刹的大乘圣者。普贤菩萨与文殊菩萨共为释迦牟尼佛的胁侍，他们共同居于一切菩萨的上首，辅助宣扬如来的化导摄益。



释迦牟尼佛祖
施说法印，代表为众生说法。



普贤菩萨乘白象侍右侧

理、定、行



文殊菩萨驾狮子侍左侧

智、慧、证

理智、定慧、行证的圆满



萨，现有菩萨名叫贤胜(普贤)，与其眷属等三人在其中演说法。因此中国佛教相传，位于汉地西南部的四川峨眉山是普贤的道场。晋代有慧持和尚从庐山入蜀，在此修建普贤寺，这是峨眉山供奉普贤菩萨之始。

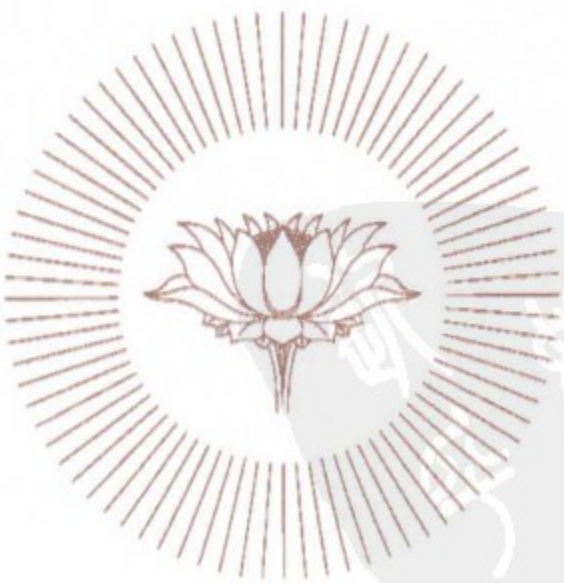
汉地的普贤菩萨像大多头戴宝冠，身穿菩萨装，坐于一六牙白象上，并且骑象的普贤菩萨像大都为合掌。六牙白象据说原为菩萨所化，表示威灵，《普曜经》云："菩萨便从兜率天上垂降威灵，化作白象，口有六牙。"白象的六牙象征着佛法中的六度。《普贤观经》曰："六牙表六度，四足表四如意(四种禅定)。"六度即一、布施，二、持戒，三、忍辱，四、精进，五、禅定，六、智慧。

寒山拾得传说

唐代天台山国清寺隐僧寒山与拾得，行迹怪诞，言语非常，相传是文殊菩萨与普贤菩萨的化身。寒山子，又名贫子，经常栖身在天台山始丰县西的寒岩幽窟中，因此被称为寒山子；拾得是丰干禅师捡回来的，故名"拾得"。两人常作对答，貌似疯疯癫癫，语言却富含佛理。他们曾留下一段著名对话，甚为震动人心。

昔日寒山问拾得曰："世间谤我、欺我、辱我、笑我、轻我、贱我、恶我、骗我，如何处治乎？"拾得云："只是忍他、让他、由他、避他、耐他、敬他、不要理他，再待几年你且看他。"

清朝雍正年间，寒山、拾得被追封为"和合二圣"。



实践的化身——普贤菩萨

普贤菩萨为佛教四大菩萨之一，是具足无量行愿、普现于一切佛刹的大乘圣者。普贤菩萨以意志力坚强出名，只要立志想做的事，就会尽一切努力去实行，是菩萨中最伟大的实行家。

梵语：Samantabhadra

音译：三曼多跋陀罗

意译：普及一切众生的最妙善



辨识特征

衣饰：头戴宝冠，身穿菩萨装。

持物：左手持经书，右手施无畏印。

坐骑：坐在一头白象上。白象有六颗牙齿，象征着佛法中的六度。

第3章

度一切苦厄
观世音菩萨

“家家观世音、户户阿弥陀”，这句流传于民间的俗语，形象地描述出了观世音菩萨在汉地的地位。“大慈大悲、救苦救难”，则是对观世音菩萨使命的最好概括。

观世音菩萨简介

观世音菩萨在梵文佛经中称为“阿缚卢枳帝湿伐逻”（Avalokitesvara），在中文佛典中的译名，有好几种，竺法护译为光世音，鸠摩罗什的旧译为观世音，玄奘的新译为观自在。如今国人最通用的称呼为“观世音”。开唐时，为避讳太宗之名，略去“世”，人称“观音”菩萨。

据《悲华经》的记载，观世音是转轮圣王无净念的太子，名不拘。他立下宏愿，生大悲心，断绝众生诸苦及烦恼，使众生常住安乐。为此，宝藏如来给他起名叫观世音。《华严经》中说：“勇猛丈夫观自在”。

在和汉地深深有缘的八大菩萨中，观世音菩萨可谓最具人气。他所行持的“大慈大悲、普度众生”事业，与民众对“善”的渴望、追求相符，因此在任何信佛地区，观世音菩萨都是最常被供奉的怙主。

无缘大慈、同体大悲

即便在通俗的报刊影视中，“慈悲”一词也被频频提及。故而，在大众心目中，它只代表着“深度的善良”。然而这个词在佛经中的本义，却有着更庄严、深刻的内涵，“慈”和“悲”所指也各有侧重。“慈”是“与乐”，即愿诸众生永具安乐及安乐因；“悲”即拔苦，即令众生永离众苦及众苦因。在菩萨的行持中，“无缘大慈、同体大悲”极为重要。此无缘并非指救度没有缘分的众生，而是说因菩萨用智慧观察世间，发现没有一个事物有自性，因此“心无所缘”，以这样的心来给予众生安乐；同体，则是如实了知心、佛、众生三无差别，真如法身毕竟平等，因此而起大悲救拔之心，叫同体大悲。

世间的众生，往往只是以“自私自利”为事，哪怕亲如父母兄弟，也会有彼此之分。这是因为被无明所遮蔽，看不到“自性空”的真相。因此，放下一些对自身的执著，对他人多一些宽容爱护，我们对自身的执著也会相应减少，离菩萨的行持也就近了一分。被称为“中国的德兰修女”的证严法师在《静思语》中便如是说：“普天下没有我不爱的人。普天下没有我不信任的人。普天下没有我不原谅的人。”

慈悲的化身——观音菩萨

观音菩萨是四大菩萨之一，拥有无量的智慧和神通，大慈大悲，普救人间灾难。他还是西方极乐世界教主阿弥陀佛座下的上首菩萨，同大势至菩萨一起，共为阿弥陀佛身边的胁侍，并称“西方三圣”。

梵语：Avalokitesvara

音译：阿缚卢枳帝湿伐逻

意译：观	世	音
是以无漏的大智慧观照	指人、天、阿修罗、畜生、饿鬼、地狱六道三世	是六道众生遇难时祈求的声音



辨识特征

面容：相貌端庄慈祥。

持物：手持杨枝和净瓶。

坐骑：金毛犼（一种类似于麒麟的兽）。

观音菩萨就是菩萨以无漏圆通大智慧关照六道众生因痛苦而念诵其名号的声音。如果菩萨听到有人念其名号，就会立即寻声前去解救。

观世音菩萨与普陀山

《华严经》说："于此南方有山，名补怛洛伽山，彼有菩萨名观世音自在。"又云："海上有山多圣贤，聚宝所成极清净，华果树林香遍满，众流池沼悉具足，勇猛丈夫观自在，为利众生住此山。"这，便是观世音菩萨住持的地方了。

中国浙江省定海县舟山群岛的普陀山，就被看做经中所写之观世音菩萨道场。《普陀山志》记载：公元916年，日本僧人慧锷游五台山，见一观音像庄严殊胜，心慕不已，于是不问自取，欲携回日本。岂料船经普陀山时，海中忽涌无数铁莲花，舟不能行，如是三日三夜，慧锷惊而祷告："如圣像与日本众生无缘，当从所向，弟子随从所适，建寺供养。"祷毕舟行，至潮音洞边即停，于是慧锷捧大士像登岸建院，名为"不肯去观音院。"而慧锷和尚，亦成为普陀山的开山始祖。

男相女相均只为度生

如今汉地寺院中供奉的观世音菩萨像，多为丰腴端庄的女性形象。北宋时，中国人还创造出菩萨身世，说是妙庄王的三女儿妙善，经深山修行、一心向佛而升菩萨位。然而在唐朝前，菩萨皆作男身。甘肃敦煌莫高窟的壁画和南北朝时的观世音雕像上，菩萨唇边还有两撇上扬的小胡子。印度、藏地一带，菩萨亦示现为男相。

观世音菩萨究竟是男是女？其实，这个问题不值得争议。《法华经·普门品》中记载，菩萨周游法界，常以种种善巧方便来度化众生，如果众生应以男身得度，就现男身；若应以女身得度，就现女身；同理，还可现天人身、国王身、饿鬼身、畜生身。因此，观世音菩萨在汉地主要以赤足、持杨枝净瓶，庄严美丽的女子形象出现，这便是他同汉地的特殊缘分了。

由于观世音菩萨度生事业广大，因此亦有多种变化，如"四臂观音"、"千手千眼观音"、"如意观音"、"持莲观音"等。

无缘大慈、同体大悲

慈与悲的含义





常见的观音造像——四臂观音

四臂观音是西藏人民的守护神，也是密乘行者人人必修的法门。她的造像，从持物到坐姿，无不具有慈悲的象征意义。



第3章

愿力深广慈悲救世
地藏菩萨

地藏菩萨又名“地藏王菩萨”，在汉地，他名号前的赞词是“大愿”。可见地藏菩萨的愿力是特别深广的。

地藏菩萨简介

地藏菩萨，梵语音译为乞叉底弊婆（Ksitigarbha），意译为地藏。“地”谓土地，大地；“藏”是含藏，秘藏。皆属譬喻，以喻菩萨的功德。据《地藏十轮经》讲，由于此菩萨“安忍不动如大地，静虑深密如秘藏”，故名为地藏。

“地”有七义：一、土地能生长一切动植物，喻菩萨能生一切善法；二、土地能摄取一切生物，喻菩萨能摄取一切善法成就大觉；三、土地能负载一切，喻菩萨能将众生从由众苦交煎的此岸，负载到清凉的彼岸；四、土地能含藏矿、植物，喻菩萨能含藏一切妙法；五、土地能让万物生长，喻菩萨能总持一切妙善，使其增长；六、土地为一切万物所依，喻菩萨能为一切众生所依；七、土地坚实不可移动，喻菩萨的菩提妙心，坚如金刚，不可破坏。

“藏”，有含育和秘密的含义：指地藏菩萨能含育化导一切众生趋向至善；也喻菩萨具有无量秘密妙法，能救脱无数众生。

古佛再来示现菩萨

地藏菩萨，与前面讲过的观世音、普贤、文殊三尊一同，被列入汉地的“四大菩萨”。事实上，这四尊菩萨早已证得佛果，只是为了度化众生，在行迹上示现为菩萨而已。在《大方广如来不思议境界经》中说：当释尊示现在摩竭提国，菩提树下成等正觉时：“有十佛刹微尘等他方诸佛，为欲庄严毗卢遮那佛道场众故，示菩萨形，来在会坐。其名曰：观自在菩萨，文殊师利菩萨，地藏菩萨……普贤菩萨，如是等菩萨摩诃萨而为上首。”

在《大乘大集地藏十轮经》中，佛对无垢生天帝释盛赞地藏菩萨言：“智慧深广犹如大海，无所染著譬太虚空，妙果近因如众花叶，伏诸外道如师子王。”

地藏菩萨与九华山

文献载，唐代有新罗国（即今朝鲜）王子，名金乔觉，二十岁出家，法名地藏比丘。于唐贞观四年，携其爱犬航海来中国参学，到九华山，栖止山中。

愿力的化身——地藏菩萨

地藏菩萨也属于四大菩萨之一，他曾在过去世中发愿要广度六道罪苦众生，并且立下“众生度尽，方证菩提；地狱未空，誓不成佛”的誓言。正因为如此，地藏菩萨便有了“大愿”的尊称。

梵语：Ksitigarbha

音译：乞叉底蘖婆

意译：地 藏

安忍不动如大地 | 静虑深密如秘藏



辨识特征

头饰

头戴毗卢冠。

衣饰

身披袈裟，为僧人相。

持物

左手持如意宝珠，右手持锡杖。

坐姿

跏趺坐于莲花台上。

特别提示

地藏菩萨为什么示现出家相？

与其他菩萨通常都是头戴天冠、身披璎珞的天人相不同的是，地藏菩萨显现的是出家相，为什么呢？这是由于地藏菩萨在秽土中度化众生的原因，秽土中的众生多半无明愚痴，地藏菩萨为了令众生尊敬三宝，深信因果，因此才会现出家相。

据说当年九华山地主之权，是当地富豪闵阁老所有。地藏比丘建寺时，曾请闵阁老送地，闵老问要地多少？地藏答："谨要一袈裟之地足矣。"闵老认为一袈裟之地，所占几何？于是慷慨答允。谁知地藏比丘，撇开袈裟，竟盖尽九华山峰，闵老见地藏比丘有此神通，惊喜不已，即将九华山地，全部送出，发愿为地藏比丘护法；并命儿子，随地藏菩萨出家。后新罗国很多人前来亲近学道，道粮不够时，煮饭常渗拌观音土（细白如粉之泥土），可见当时寺众生活的清苦。新罗国王闻知地藏比丘率众在九华山苦修，时遣派人送粮食来供养。

地藏比丘圆寂后，面色栩栩如生，肉身经年不腐，因此被称为地藏王菩萨化身。因此，九华山亦被当做地藏菩萨道场，成为汉地"地藏信仰"的中心。

娑婆三圣

正如文殊、普贤与毗卢遮那佛并称"华严三圣"一样，观世音、大势至与阿弥陀佛并称为"西方三圣"，导引众生前去西方极乐世界；而地藏、观世音则和释迦牟尼佛一同，被称为"娑婆"三圣。

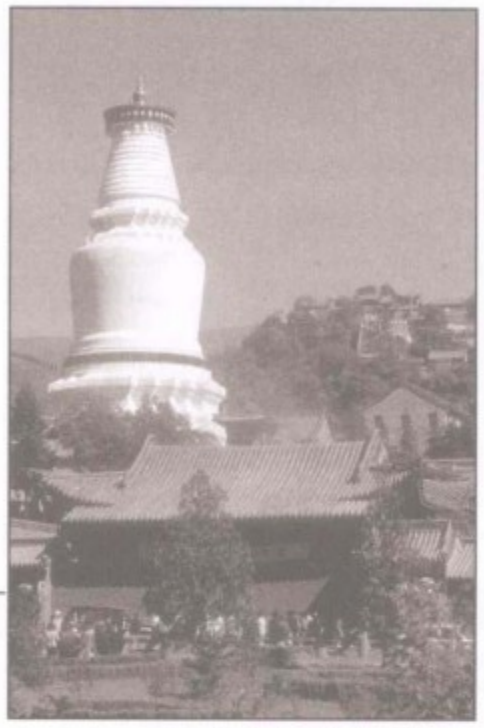
"娑婆"是梵语的音译，也译作"索诃"、"娑河"等，意为"堪忍"，我们所居的地球便属于娑婆世界。此地众生罪业深重，必须忍受种种烦恼苦难，被称为"五浊世间"。而释迦牟尼佛发愿于此地成佛、教化顽固的众生，实在是因为愿力和慈悲深重的缘故。地藏菩萨亦发愿如此。《地藏十轮经》卷一言："我今学世尊，发如是大愿，当于此秽土，得无上菩提。"这便是地藏菩萨的伟大精神：越是浊恶世界越要去，越是恶业深重众生越要去度化。

地藏菩萨的另一特色，便是"现出家相"。一般寺院塑像中，观音菩萨、文殊菩萨与普贤菩萨，均现头戴天冠、身披璎珞的天人相。唯地藏菩萨不然，据《地藏菩萨仪轨》，画地藏像，须作声闻形，身披袈裟，覆右肩，左手执莲花，右手施无畏，坐莲花台上。或有幢幡，左手持莲花，右手持宝珠。《十轮经》说：出家的僧相，是秽土世界的清净幢相，可使大家见闻熏习，达到身心清净。地藏菩萨既发愿度化娑婆众生，便要令他们"尊敬三宝，深信因果"，因此化现为出家比丘相。

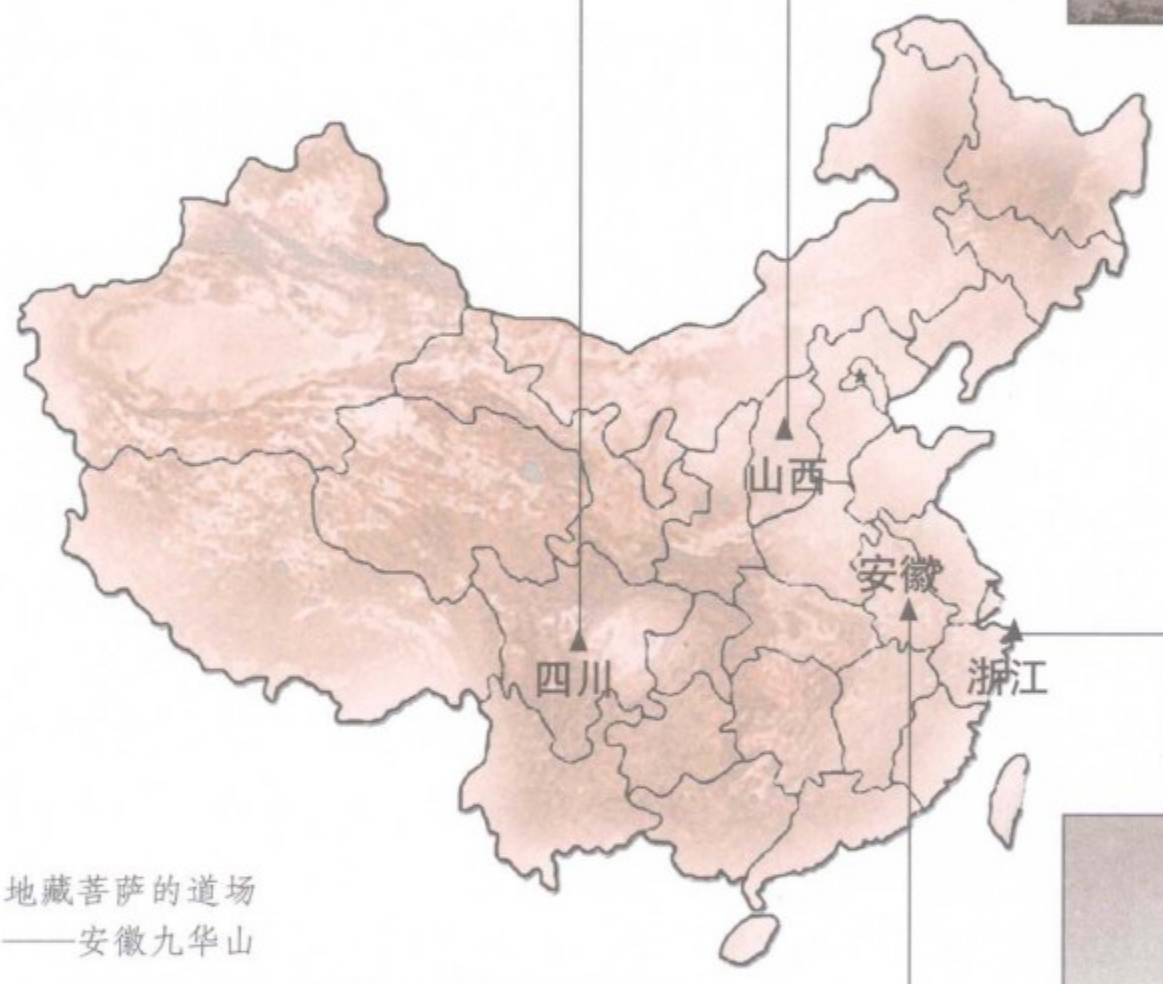
四大菩萨与中国四大佛教名山



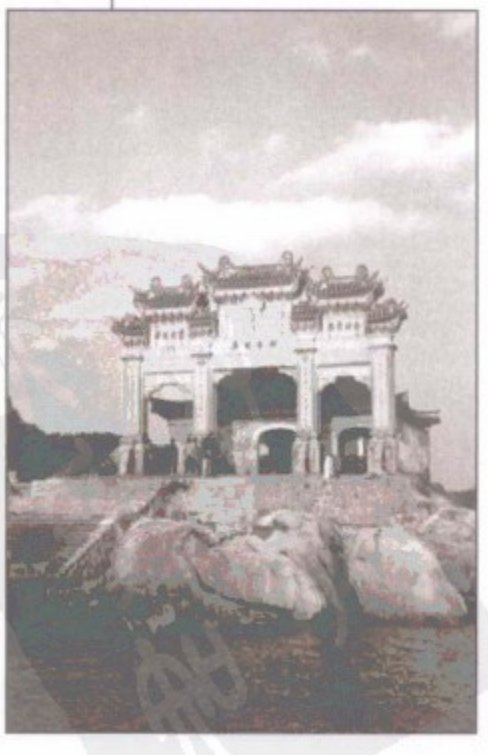
普贤菩萨的道场
——四川峨眉山



文殊菩萨的道场
——山西五台山



观音菩萨的道场
——浙江普陀山



地藏菩萨的道场
——安徽九华山



第3章

即将成佛的法王子
弥勒菩萨

一提起弥勒，世人往往想到的是寺院进门处一尊“大肚能容、笑口常开”的塑像，然而真正的弥勒菩萨，却和人们的印象有着很大区别。

弥勒菩萨简介

弥勒，全译梅达丽（maitreya），又译为慈氏。弥勒是姓，名阿逸多，义译无能胜。公元前六世纪人，与释迦牟尼同时。生于印度波罗奈国劫波利村，波婆利大婆罗门家。他生而相好庄严，聪慧异常。弥勒随母舅长大，后见佛闻法，从佛出家。

弥勒出家后，常与文殊、普贤、观音、大势至等大菩萨同事，所以在大乘法会上，弥勒都占有重要的席位。如《般若护国》为波斯匿王酬量希相；法华会上，而与文殊共任流通。

而在《华严经》的最后一品《入法界品》里，当善财童子参访完53位善知识后，弥勒菩萨于逝多林现出大庄严楼阁，从而令善财入于法界。

贤劫第五尊佛

我们所处的这个大劫名为贤劫，一共会出一千尊佛。前四尊分别是拘那提佛、拘那含牟尼佛、迦叶佛和释迦牟尼佛。第五尊，便是菩萨所成的弥勒佛。

从《阿含经》到大乘佛教经典，都认为弥勒是未来下生。曾经有七佛授记他为释迦牟尼佛的辅佐。如今，弥勒菩萨居于兜率内院说法，在释迦牟尼佛的法统时代过去后，他便正式成为娑婆世界的教主；因此，他现在的地位称为“一生补处”，即下任等正觉的候选人。

从《弥勒菩萨所问本愿经》里，我们可得知弥勒菩萨学佛比释迦牟尼佛早四十二劫，但释迦牟尼佛示现为起极大的精进，布施一切财富乃至眼耳血肉，终于赶超，提前成佛。

示现成佛的未来世界

五十六亿年后，弥勒将下生于阎浮提，证得佛果。那时阎浮提的情况大致如下。

自然条件：国土长十千由旬，广八千由旬。土地平坦如镜，名花软草，遍覆其地。种种树木，花果茂盛，其树悉皆高三十里。

慈爱的化身——弥勒菩萨

弥勒菩萨是一位以慈悲心感化众生的未来佛陀，住在兜率天的美丽宫殿里。据说弥勒降临于人间之前，已被释迦牟尼佛指定为佛法的宝冠王子，因此被视为未来佛。



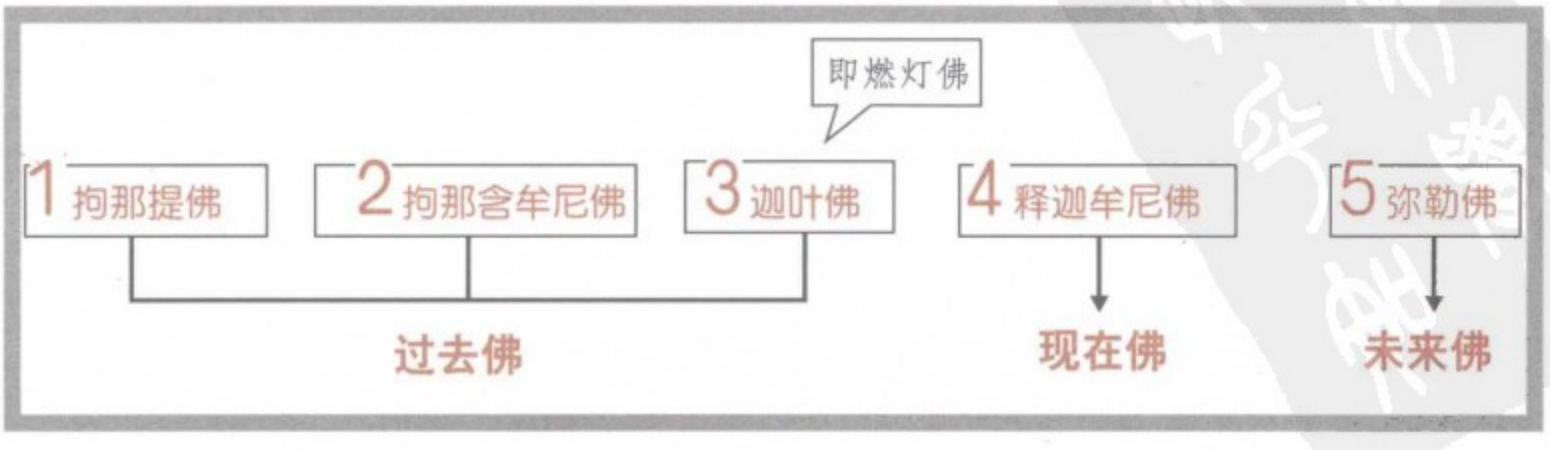
辨识特征

头饰：顶上佩戴一座小佛塔，代表弥勒的师承源自释迦牟尼。

手印：手结说法印，代表他将大转法轮。

持物：双手各拈一龙华树的花茎，代表他将于龙华树下示现成佛。两花之上分别托着一个法轮及一个水瓶，法轮代表弥勒将在人间说法，水瓶代表他将出生于婆罗门族中。

三世诸佛



居民：人寿八万四千岁，智慧威德，色力具足，安慰快乐。女人五百岁时，才开始嫁人。

城市：城市次比，鸡飞相及。有一大城，名翅头木，街巷道陌，广十二里，扫洒清净。有十里高的明珠柱作为照明，不再需要灯烛。这是个安乐的世界，没有盗贼恶人，城市里也夜不闭户。也没有天灾人祸。人心都很善良，恭敬和顺，调伏诸根，语言谦逊。

政治：时有转轮王名叫儴佉，以威武统治四天下。

弥勒下生后，也如释迦有托生、出家、成道、说法种种示相：他将托生在一个婆罗门家庭，父亲名妙梵，母亲名梵摩波提。弥勒生后，肤紫金色，身高千尺，具足三十二相，相好端正无比。成年后，弥勒观察世间，发现“财色名利睡”这五种欲望让众生在轮回中沉沦，发起很大的悲悯心，于是出家修道。后来便于龙华菩提树下成就无上佛果。成佛后，弥勒多次说法，令数百亿的人解脱。弥勒寿命八万四千岁，般涅槃后遗教存世一万四千岁。

弥勒的主要思想

弥勒菩萨同时是唯识学的开山祖师，为大乘佛教瑜伽行学派的始祖。现存汉译藏经中，造立者注名为弥勒菩萨者，有《瑜伽师地论》、《大乘庄严经论颂》、《辩中边论颂》、《金刚般若波罗蜜经论》等；于《藏文大藏经》中，除上述诸论之外，尚有《现观庄严论》、《法性分别论》、《大乘究竟要议论》。

唐朝的玄奘法师，曾去印度随戒贤法师学习，回国后，他开创汉地的唯识学派。这一派的源流便是弥勒菩萨。

布袋和尚传说

大约在五代以后，江浙一带的寺院中开始出现笑口弥勒佛的塑像。其实这是按照布袋和尚的形象塑造的。布袋和尚，宁波人，身体胖，眉皱而腹大，出语无定，随处寝卧。常用杖挑一布袋入市，见物就乞，别人供养的东西统统放进布袋，却从来没有人见他把东西倒出来，那布袋又是空的。他圆寂时留有辞世偈：“弥勒真弥勒，分身千百亿，时时示时人，时人自不识。”偈毕安然而化。其后在其他州有人见和尚亦负布袋而行。因此，世人传他为弥勒菩萨之应化身，纷纷塑像来供奉。

未来佛——弥勒

弥勒成佛的未来世界

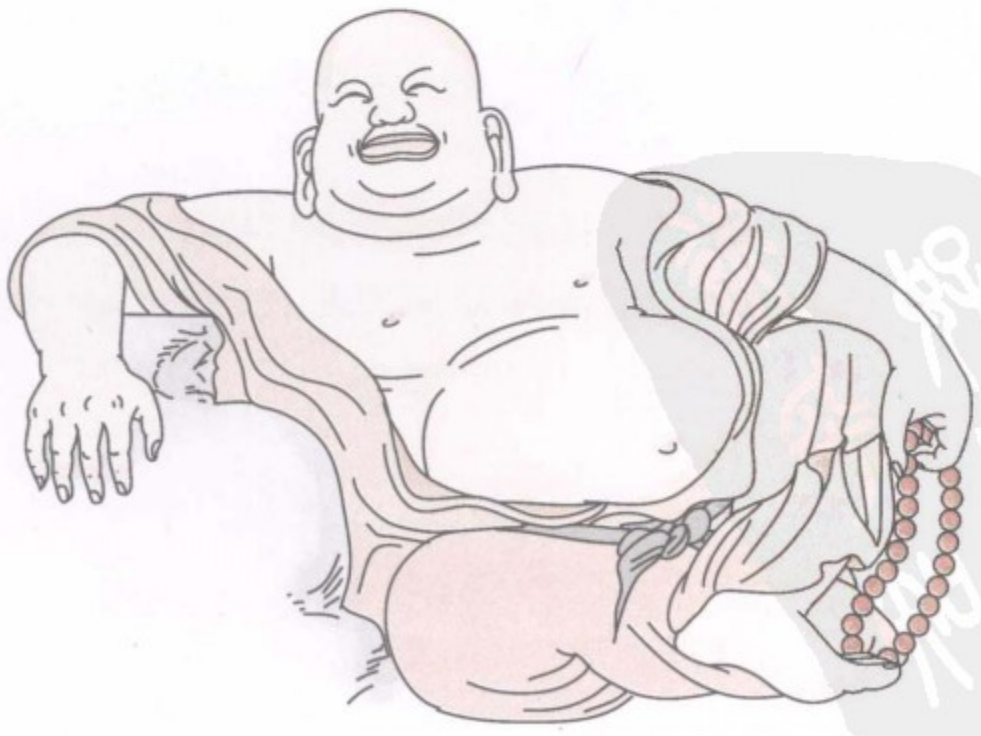


土地广阔，花果茂盛，人民安乐，社会稳定，政治清明

民间的大肚弥勒佛

虽然大肚弥勒佛的形象与真正的弥勒佛相差甚远，但是当人们走进寺院，迎面看到这位笑容满面的弥勒佛时，还是不禁会被他的笑容和度量深深打动。

大肚能容，容世間難容之事



笑口常開，笑天下可笑之人

第3章

摧恶魔军之猛力者

金刚手菩萨

汉传佛教中，最为知名的便是四大菩萨及弥勒菩萨。近百年来，又有金刚手、虚空藏和除盖障三位菩萨为信众一同广为供奉，是为“八大菩萨”。

八大菩萨

由于对金刚手、虚空藏与除盖障三尊的信仰供奉主要是在印、藏一代，有人便认为八大菩萨之数乃是近年拼凑成。事实上，早在《八大菩萨曼荼罗经》里便称八大菩萨为文殊菩萨、观世音菩萨、弥勒菩萨、虚空藏菩萨、普贤菩萨、金刚手菩萨、除盖障菩萨、地藏菩萨。而通常佛教造像，多依此经。

摧灭魔军无余秘密主

金刚手菩萨，梵名Vajrapani，藏名为Chanai Dorje（恰那多杰），又名“秘密主”。

金刚手菩萨属金刚部，由于手持金刚杵而得名，是大势至菩萨的忿怒化现，司大能力，亦称“大力尊”。金刚手为统摄财宝天王（毗沙门）与财神护法等夜叉部之主尊，亦为象头王、龙王、阿修罗之部尊。与观音、文殊三尊合为“事部三怙主”。

密乘中举足轻重的人物

作为诸佛能量化身的金刚手菩萨，在密法传承中有着举足轻重的地位。大多密续都是由佛陀托付给金刚手而传续至今。传说，龙树菩萨入南天铁塔内传出的密教圣典，就是金刚手所结集的。在密法中，有事部金刚手，也有无上密的金刚手，行者可根据自己的具体情况加以选择。《金刚手灌顶续》也是密法中特别重视的一部经典。

金刚手菩萨有无量无边之不可思议功德。简言之，能具足大威权，制服诸魔外敌，消灭一切地水火风空等所生之诸难，一切所求，无不如愿成就等。

伏恶的化身——金刚手菩萨

金刚手菩萨又名“秘密主”，是大势至菩萨的忿怒化现，由于手持金刚杵而得名，司掌大能力，是伏恶力量的代表。修金刚手菩萨法，有无量无边不可思议的功德。

梵语：Vajrapani

意译：金刚手



辨识特征

身躯：一面二臂三目，身色黑蓝。

五官：头发红色上扬，须眉如火，獠牙露齿卷舌，三红目圆睁，十分怖畏。

头饰：头戴五骷髅冠。

手印及持物：右手施期克印，握金刚杵；左手施忿怒拳印，持金刚钩绳于胸前。

衣饰：以骨饰与蛇饰为庄严，以蓝缎与虎皮为裙。

立姿：双足右屈左伸，威立在莲花日轮座上，于般若烈焰中安住。

第3章

真言增长记忆力

虚空藏菩萨

虚空藏菩萨的慈悲、愿力等，都与观世音菩萨甚为相似。据传，只要至诚顶礼这位菩萨，并奉持他的咒语，便能增长记忆力。

虚空藏菩萨简介

虚空藏，梵名音译为阿迦舍糜婆，汉译又称虚空光、虚空孕。

在《大方等大集经》卷十六中记载，速辩菩萨请问佛陀，虚空藏菩萨得名因缘。佛陀说，因为他“知一切法如幻化故。得如来神足力故。于虚空中随众生所须。若法施若财施。尽能施与皆令欢喜”，故名虚空藏。

菩萨所具之福智二藏无量无边，犹如虚空，又流出无量之法宝，普施所欲者，利乐众生。

虚空藏菩萨的顶上有一颗紫金色的如意珠，里面能现出十方佛像。他的住处在东方大庄严世界之一宝庄严佛所。曾与十二亿菩萨俱来娑婆国土，对佛陀发出诸问，并述说种种法义。

密宗里的虚空藏菩萨

在密宗里，虚空藏菩萨是胎藏界曼荼罗虚空藏院之主尊，也是金刚界曼荼罗贤劫十六尊之一。虚空藏院是胎藏界曼荼罗十二大院之第十院。位于持明院下方。此院表悲智合一，包藏万德，能从众生授一切宝，兼具智德，而以福德为本。

而在汉地佛教界，“虚空藏菩萨咒”也是佛教徒经常持诵的真言。这个咒的特色是能增长记忆力。实则虚空藏菩萨的慈悲、方便与愿力，与观世音菩萨都甚为相似。经典曾说他“为诸众生成就大慈，常化众生而无休息。”可见增长众生的记忆力，只不过是其无量菩萨行愿的一小部分而已。

虚空藏菩萨在日本

八世纪时，虚空藏信仰传入日本，僧侣间颇盛行虚空藏求闻持法以增进记忆力，日僧空海即曾修此法。此菩萨在日本所受的信奉，其热烈程度较中国犹有过之。据传东密的开创者空海法师，正是因为修虚空藏法，然后亲见虚空藏菩萨，由菩萨策励，这才渡海来唐求法，从而开创东密。

东密传承中，修持虚空藏菩萨求闻持聪明法时，观想本尊形象：菩萨全身为金色，相貌庄严，头戴五佛宝冠，在莲花上半跏坐，容颜妙而怡喜悦，左手执白色莲花，花上有如意宝珠，发出黄色光芒，右手结与愿印，五指垂下，将手掌向外。

福智的化身——虚空藏菩萨

虚空藏菩萨具足无量无边的福德与智慧，因此，以虚空藏菩萨为主尊进行修持，可以增长记忆力，获得善巧、聪明，并且远离无明的蒙蔽。

梵语：Akasagarbha

音译：阿迦舍孽婆

意译：虚空　藏

像虚空一样无量无边的福德智慧。　蕴含、蕴藏。



辨识特征

肤色：身呈肉色。

头饰：头戴五佛冠。

持物：右手屈臂持一把光焰宝剑，代表智慧；左手置于腰侧，握拳持莲，莲上有如意宝珠，代表福德。

坐姿：跏趺坐于莲花座上。

虚空藏菩萨智慧咒语



南么　阿弥舍　揭婆耶　唵　摩哩

迦么利　慕利　婆缚贺

除盖障院的主尊

除盖障菩萨

除盖障，即消除一切烦恼的含义。因此，对于佛教徒来说，对这位菩萨恭敬地供养礼拜，便有消除世间烦恼的功用。

除盖障菩萨简介

除盖障菩萨，又名一切盖障菩萨。此圣尊在胎藏界曼陀罗中为除盖障院之主尊，在金刚界曼陀罗中则为贤劫十六圣尊之一。关于本尊形象，据《大日经》疏中描述：除盖障菩萨“左手执莲华，华上置摩尼宝珠，右手施无畏印。此菩萨及诸眷属皆是大慈悲拔苦除障门，正以此菩提心中如意宝珠施一切众生无畏，满其所愿也”。

胎藏界曼荼罗

唐朝时的著名科学家，同时也是传承了金刚界和胎藏界两大密法的高僧一行和尚，曾对大悲胎藏界曼荼罗有过详尽的诠解：

这一曼荼罗，以胎藏为喻，则指修行者最初发菩提心时，犹如父母和合因缘，种子之识初入胎中，后来渐渐生长，待出生后，具足种种根体。大悲心也由种子渐渐生起，具足万行；又如婴儿，出生后学习各种技艺，而能施行事业。从净心中生起万行，发起种种方便，济度众生，也是如此。这叫“胞胎胎藏”。

以莲花为喻，莲花的种子藏在硬壳中，但在种子中却含藏有莲的枝、叶、花、条的特性。初发的菩提心种子也是如此。种子初生花苞时，莲台和果实等藏于莲叶内，如同出世间心藏在蕴中。莲叶包藏之下，莲花不受风雨吹打，而能日夜生长，犹如大悲胎藏，一旦成就，而能在日光中显照开敷。这层意义叫“莲花胎藏”。

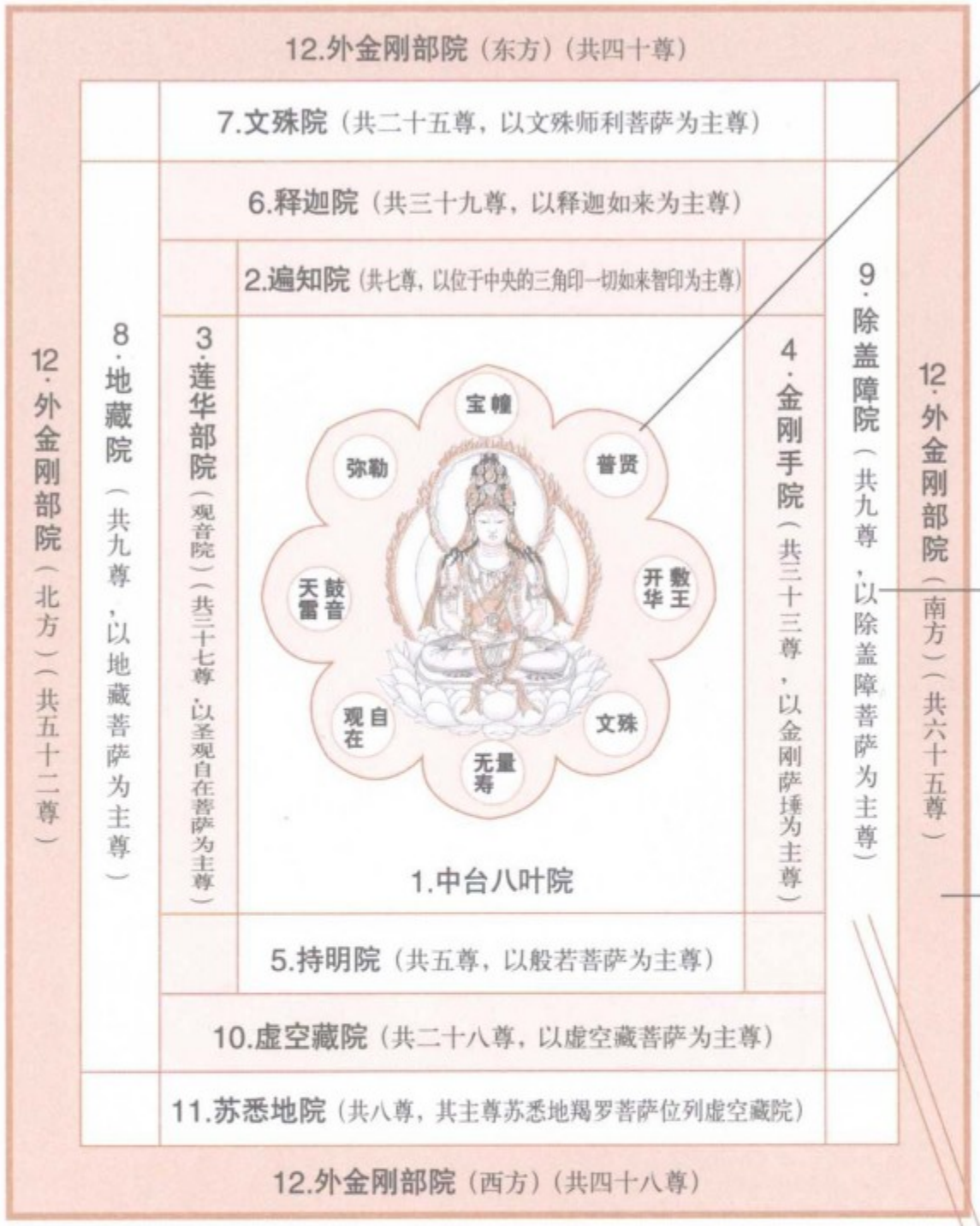
胎藏曼荼罗的图位，从内到外分三重，中心为第一重，表示佛的菩提自证之德。第二重表示大悲，第三重表示方便。第三重如同各国之君，第二重如同朝廷百官，第一重中，内侍围护垂拱之君，此君为大日如来。

除盖障三昧

住于除盖障三昧可以断除烦恼障、业障、生障和法障、所知障五层障碍，而令一切烦恼业苦，悉皆消灭。谁如果得到了除盖障三昧，便能与诸佛菩萨同住，因此《守护经》又将它称为诸佛境界。在《大日经疏》里面这样写：得到除盖障三昧，便能见八万四千烦恼的实相，成就八万四千法门。

胎藏界曼荼罗的内外三重

胎藏界曼荼罗从内到外共分三重，中心为第一重，代表佛的菩提自证之德，第二重代表大悲，第三重代表方便。



第一重 包括中央八叶院及其上方的遍知院、下方的持明院、右方的金刚手院、左方的观音院。八叶莲花中心为大日如来，八叶分别居四佛四菩萨，四佛代表佛的四智，四菩萨则代表佛的四行。

第二重 包括金刚手院南部的除盖障院，观音院北面的地藏院，持明院西面的虚空藏院，遍知院东面的释迦院。

第三重 包括释迦院东面的文殊院，虚空藏院西面的苏悉地院，以及最外围的外金刚部院。

梵语：Sarvanivarana-viskambhin

意译：除　盖障

遮蔽的障碍：贪、嗔、痴、慢、疑。



辨识特征

身色：身躯金黄色。

手印与持物：左手持如意幢，右手施与愿印。

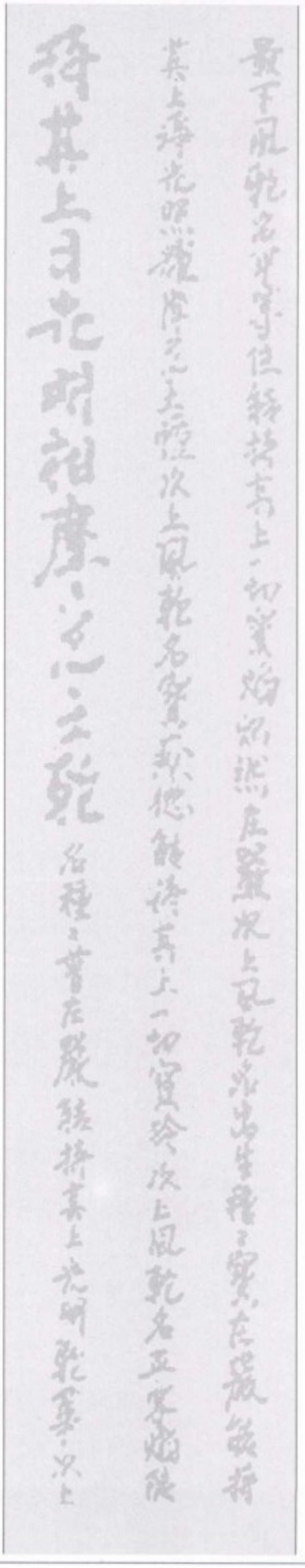
第肆章

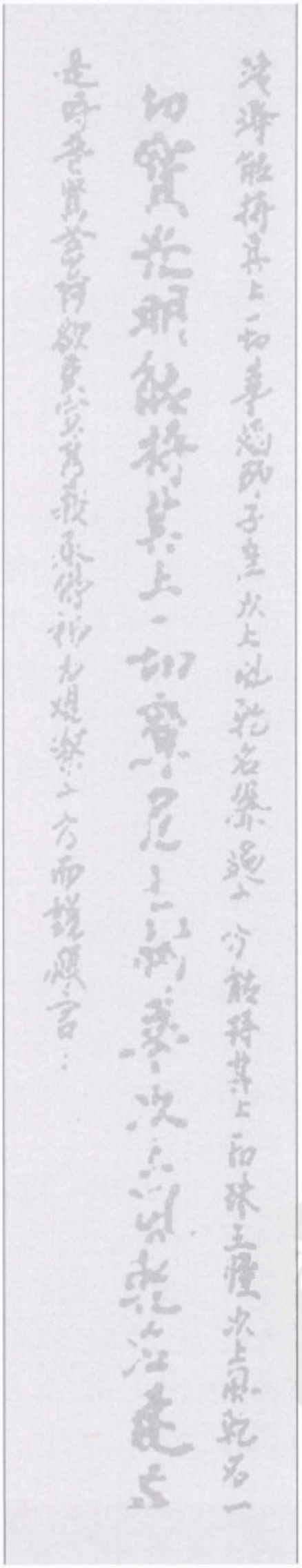
佛

华严经的世界观

华藏世界

《华严经》的《华藏世界品》中，为我们揭示了一个层层叠叠、无限广阔，同时又极其庄严美丽的世界形态。在这里，我们所生存的娑婆世界变得如此渺小，小到仅是包藏在无数重莲花之内的一朵莲花上的一点花蕊。





本章图版目录

含藏于莲花中的世界——华藏世界 /129

“世”“界”的由来 /131

十方世界海 /133

佛教中的数字 /135

无边妙华光香水海 /137

华藏庄严世界海 /139

莲花与佛教 /141

无边的香水海 /143

各香水海中的世界 /145

我们居住的世界 /147

三千大千世界 /149

大威光太子与毗卢遮那佛 /151

听佛传法图 /153

第4章

华藏世界

毗卢遮那如来的佛国

每当出现一位佛陀时，就会随同他出现一个极其清净美妙的佛国。而在毗卢遮那佛这里，便是华藏世界。

毗卢遮那佛佛境的开讲缘起

《世界成就品》中，普贤菩萨承佛威神，宣讲了世界海的十种因缘。接下来的《华藏世界品》中，便承接上文，告知在场众菩萨，毗卢遮那佛的佛境，便是有着无上庄严与无量功德的净土——华藏世界。

华藏世界整体描述

华藏世界，简单说便是含藏于莲花中的广大庄严的宇宙，为报身佛毗卢遮那佛所显现的庄严净土，又称莲花藏庄严世界海、莲花藏世界、华藏世界海、华藏界等。此世界最下为风轮，风轮之上有香水海，香水海中生大莲华，此莲华中包藏微尘数之世界。华藏世界超越那可毁坏生灭的相对世界，是无生无灭、清净常住的绝对世界，其构造的庄严与广大亦是诸佛所教化境界的象征。

世亲菩萨的摄论中，认为华藏世界依一朵如来愿力所感得的宝莲花而建立，譬喻了大乘所显的法界真如，虽然在世间，却不为世间法所污染。

报身佛净土的十八圆满

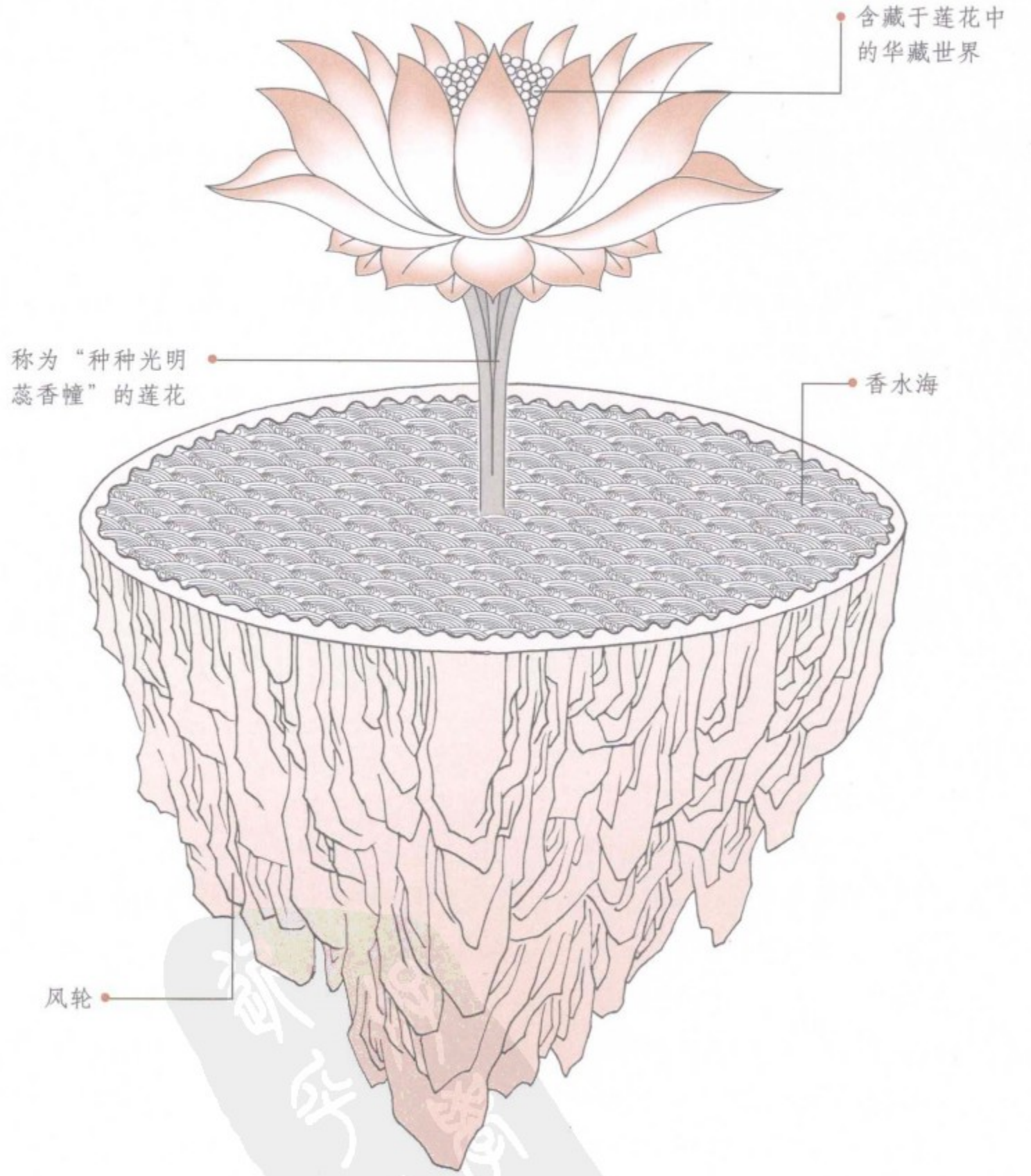
但凡报身佛的净土，都具备十八圆满，介绍如下。

显色、形色、分量与方所圆满，分别通过净土的显现颜色、形状以及广大和超越三界，来表现出该地自然环境的美好；而因圆满和果圆满，则指净土以出世间善法为因，不以世间集谛为因，又以诸佛的清净智慧为体，不以苦谛为体，来说明净土的成因与本质的圆满。

主圆满，指如来恒居其中；辅翼圆满，指大菩萨云集；眷属圆满，指净土中为佛菩萨所化导的众生常随修习，说明净土的成员十分优秀；住持、事业、摄益、无畏、住处这五种圆满，是指净土的住众能住于深广的法味、能不断努力成就诸善、能灭烦恼灾横缠垢、能远离魔众及一切怖畏、能以如来无量庄严福德智慧为依止；而路、乘、门圆满和依持圆满，则是说净土的住众，以大念慧行为游路，以大止妙观为所乘，大空、无相、无愿解脱为所入门，而住于真如法界。

含藏于莲花中的世界——华藏世界

华藏世界是由毗卢遮那如来于过去发愿修菩萨行时所成就的清净庄严世界，此世界最下为风轮，风轮之上有香水海，香水海中生出一朵大莲花，华藏世界便在这朵莲花之中包藏。





时空观

佛教中的“世”与“界”

据赵朴初《俗语佛源》，“世界”这个词来源于佛经。在佛教中，世界的范围远远大于我们现在所了解的地球范围。

四维与多维空间

“世界”这一概念在诸佛经中屡次被提到，“世”代表了时间：过去、现在、未来三世，“界”代表了空间：东西南北上下十方。佛经中的“世界”概念，便是时间与空间的合一。这点和现代物理学颇有类似：1905年，爱因斯坦完成的狭义相对论改变了牛顿力学的时空观，揭示了作为物质存在形式的空间和时间统一成一个“四维时空”。爱因斯坦认为，没有任何速度可以超越光速，因此时间空间不可分割。

然而在佛经中，我们可以无数次看到，佛陀所证入的世界并非四维，而是难以想象的多维。正如毗卢遮那佛可以同时在七处进行华严九会，而灵鹫山上的法华会至今还在进行。更不可思议的是，如今贤劫第五佛尚未诞生，地球上却已有第七佛舍利的存在。

“世”与“界”

世：时间的迁流。它包含了过去、现在、未来三世，是纵向的；界：空间的划分，包含了正东、正南、正西、正北、东南、东北、西南、西北以及上、下这十方，是横向的。当纵向的“世”与横向的“界”汇入一体时，便构成一个立体的“世界”。

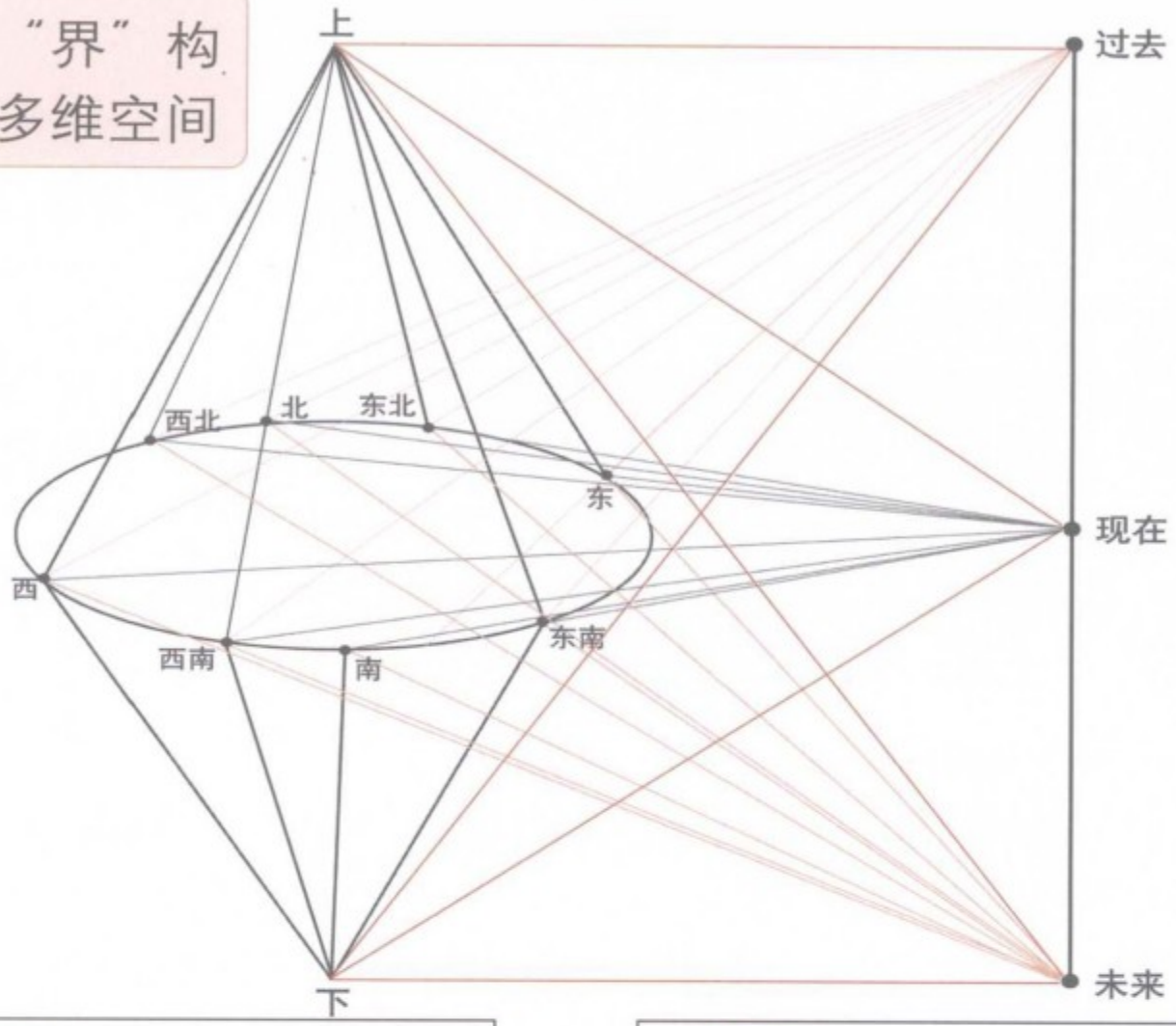
成、住、坏、空

华藏世界是报身佛的净土，而报身佛会住世到没有众生的时候，但众生永远没有穷尽，因此华藏世界不会毁灭破坏。然而，对于其中某一个具体的世界来说，则是必经历“成、住、坏、空”四劫的。成劫，指一个世界的诞生和逐渐形成，其中，器世界先成。器世界又叫“器世间”，指如器具般容纳了众生的山河大地国土。当器世界成后，有情界成。有情，便是一切有着情识的众生；住劫，指情、器二种安稳存住之时；坏劫，即三千大千世界进入破坏的时期。最初有情界坏，继而器世界坏；空劫，指坏了后虚空无一物，便是空劫。

正如花开便有花败，有生便有死一般，任何情器世界都必经历成住坏空的过程，这是无法改变的定律，而这也正是无论大乘小乘或是金刚乘都共同强调的“无常”。

“世”“界”的由来

“世”“界”构成的多维空间

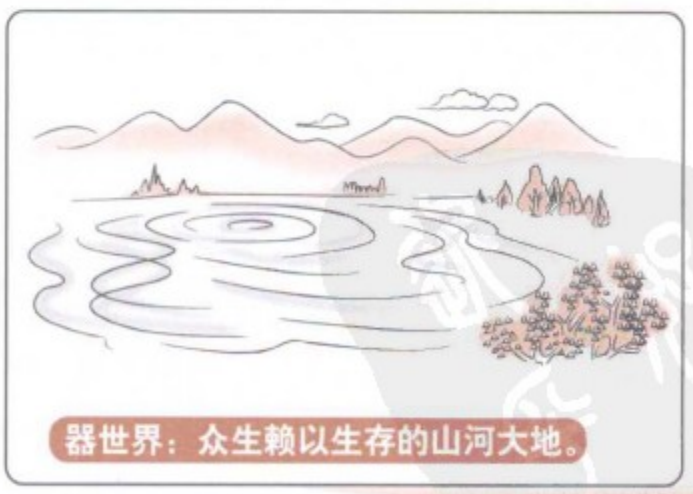


界 空间的划分，包括东、南、西、北、东南、东北、西南、西北以及上、下十方。

世 时间的迁流，包括过去、现在、未来三世。

“世”与“界”汇入一体，构成立体的“世界”。

情器世界的过程



器世界：众生赖以生存的山河大地。

成 住 坏 空



有情世界：由人及一切有情识的众生所构成。

归于无常



无边浩渺的世界海

不可不说的十种事

尔时，普贤菩萨摩诃萨以佛神力，遍观察一切世界海。

世界海十种因缘

《世界成就品》中，普贤菩萨告诉诸位立志修行的佛陀弟子：世界海有十种事，过去现在和未来的诸佛，均已说、现说和当说。这十种事，便是“世界海起具因缘，世界海所依住，世界海形状，世界海体性，世界海庄严，世界海清净，世界海佛出兴，世界海劫住，世界海劫转变差别，世界海无差别门。”若加以广说，则有世界海微尘数那样多的阐释了。

世界海的起具因缘

一切世界海已成、现成、当成，需要靠十种因缘。这十种因缘，分别是如来神力；法因如是；一切众生的行为作业；一切菩萨成一切智所得；一切众生及诸菩萨共同聚集的善根；一切菩萨发起庄严清净国土的美好大愿；一切菩萨所修功德善根愈增愈进，不更退失转变，成就“不退行愿”；一切菩萨清净胜解自在故；一切如来善根所流及一切诸佛成道时自在势力；以及普贤菩萨的自在愿力。凭借这十种因缘，便有“尘中悉现无量刹，清净广大如虚空”的世界海出现。

世界海的依住

遍满十方虚空界的国土，在如来的神力下，处处现前可见：有的世界海依出离垢染的摩尼宝及诸类珍宝所住；有的依于虚空而住；也有的出现在摩尼宝海中，或者安住在光明中；有的依一切佛的音声而建立；有的依如幻业生大力阿修罗形金刚手住；或者依普贤菩萨大愿所生的一切差别庄严海住……还有宝树、金刚幢等等，不可尽数。

世界海形状

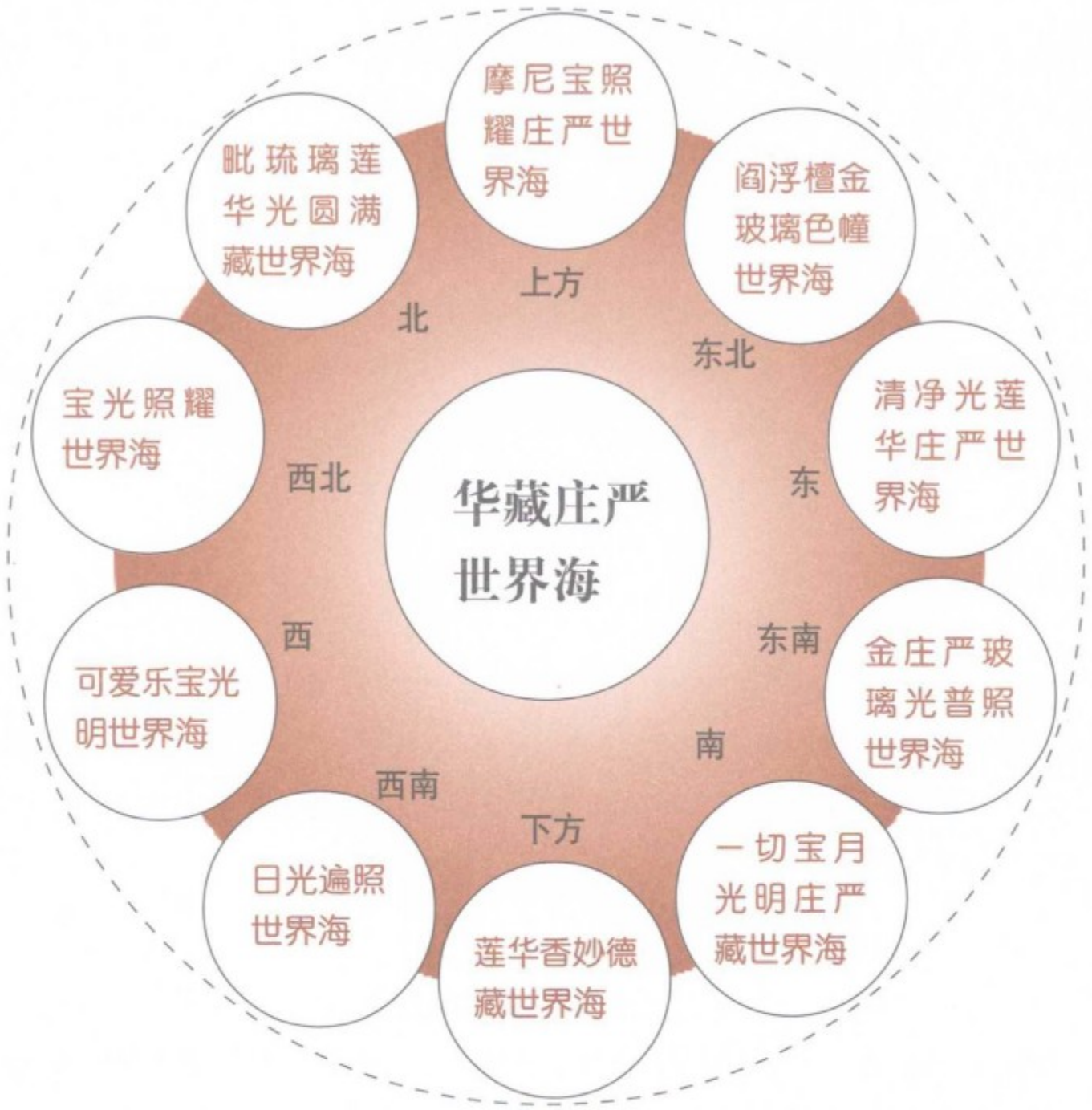
世界海有种种差别形相。所谓有方的，有圆的，有的非方非圆，或如水漩形，或如山焰形，或如树形，或如花形，或如宫殿形，或如众生形，或如佛形……诸多差别，不可胜数。

世界海体性

世界海的体性也彼此不同，有的刹海是上妙的珍宝所合成，坚固不可坏；有的是以光明为体；有的刹海从诸佛愿力而生，仿佛影像一样存在；有的由摩

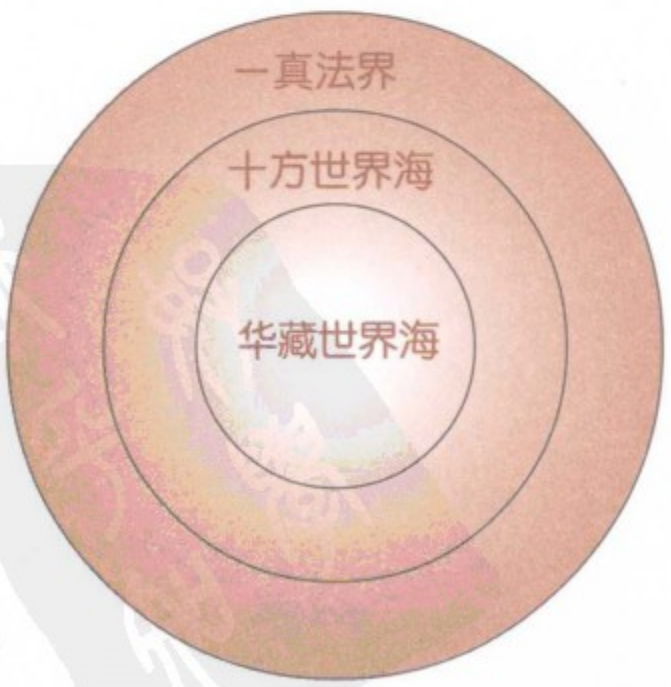
十方世界海

世界海广大无边，难以窥其全貌，华藏世界海只是十方世界海中的一个小局部。



华藏世界海的位置

华藏世界海位于十方世界海的中央，周围有十不可说佛刹微尘数世界种；而十方世界海则存在于一真法界之中。



尼宝构成，以珍珠所成的轮来庄严地面；有的则以佛变化为体；有的以种种香为体；有的以宝花蕊为体；还有的以佛的音声为体。亦是举不胜举。

世界海庄严

广大的刹海没有边际，均是以清净的业力所成，因此便具备种种庄严。有的是说一切菩萨功德庄严；有的是说一切众生业报庄严；有的是示现一切菩萨如海洋般广阔的大愿来庄严；有的是表现三世一切佛陀的影像来庄严；有的以一念顷示现无边劫神通境界庄严，或以出现一切佛身庄严……

世界海清净

世界海的无量清净，有以下缘故："诸菩萨亲近一切善知识同善根故，增长广大功德云遍法界故，净修广大诸胜解故，观察一切菩萨境界而安住故，修治一切诸波罗蜜悉圆满故，观察一切菩萨诸地而入住故，出生一切净愿海故，修习一切出要行故，入于一切庄严海故，成就清净方便力故……"

世界海佛出兴

一一世界海中，出现的世界海微尘数那样多的佛陀，也有所差别。佛陀的法身无色无形无影像，但会为了随顺众生而有的示现为小身，有的示现为大身；有的示现为短寿，有的示现为长寿；有的示现为只严净一佛国土，有的示现为严净无量佛土；有的只宣讲一乘，有的宣讲不可思议诸乘……这些都只是诸佛的方便示现罢了。

世界海劫住

十方诸刹海，或有阿僧祇劫住；或有无量劫住；或有一劫住；或有不可称劫住……这些都是依愿力的不同而呈现的种种差别。有的纯粹严净，有的纯粹杂染，有的既有净又有染，这些都是"愿海安立种种殊，住于众生心想中"。

世界海劫转变差别

世界海的劫转变也有无量微尘数差别，如：染污众生住故，世界海成染污劫转变；修广大福众生住故，世界海成染净劫转变；无量众生发菩提心故，世界海纯清净劫转变；诸菩萨各自游诸世界故，世界海无边庄严劫转变；诸佛世尊入涅槃故，世界海庄严灭劫转变……

世界海无差别

所谓一一世界海中有：世界海微尘数世界无差别；诸佛出现所有威力无差别；一切道场遍十方法界无差别；一切如来道场众会无差别；一切佛光明遍法界无差别……无差别处，有世界海微尘数之多。

佛教中的数字

佛教的时间单位——劫

佛教以“劫”为基础，来说明世界生成与毁灭的过程。劫，指不能以通常的年月日计算的极长时间，又称大时。

劫的基础单位是一小劫。人的寿命自十岁起，每过百年增一岁，至八万四千岁为增劫的极限；又自八万四千岁起，每过百年减一岁，至十岁为减劫的极限。这样一增一减，共计一千六百七十九万八千年，称为一小劫。

(84000－10)年
×100
×2
1小劫=16798000年

二十小劫，共计三亿三千五百九十六万年，称为一中劫。

×20
1中劫=335960000年

历成、住、坏、空四个中劫，为一大劫，一大劫共有十三亿四千三百八十四万年，为一世界由成到毁的年数。

×4
1大劫=1343840000年

佛教的数量单位——阿僧祇

一阿僧祇=一千万万万万万万万万兆

1阿僧祇

=100000000000000000000000000000000000000000000000

$=1\times10^{47}$

庞大的数字——阿僧祇劫

1阿僧祇劫=1大劫×1阿僧祇年

=1343840000×10^{47}年

=134384×10^{51}年

第4章

华藏世界结构

一花一世界，一叶一菩提

一花一世界，一叶一菩提。这两句颇具禅意的诗如今已为诸多寻觅心灵觉醒的人们熟知，然而它最初却是对华藏世界结构的真实形容。

宏观的华藏世界

此世界位于无数的风轮上面。轮，是持载的意思。最低的风轮叫“平等住”，最顶上的风轮，叫“殊胜威光藏”，它持载着一个叫“普光摩尼庄严”的香水海。香水海中生出一朵极大的美丽莲花，名“种种光明蕊香幢”。而华藏世界就包含在这朵莲花中，周围有金刚轮山围绕，其内大地皆由金刚所成，坚固不坏，清净平坦，无有高下，尚有世界海微尘数之庄严。

在华藏世界的大地中，亦有不可说微尘数之香水海，各香水海的周围有四天下，及微尘数香水河。诸河中间之地，悉以妙宝庄严，分布如天帝网。各香水海中有无数世界种，各世界种又有无数的世界。

莲华藏世界中央之香水海称为无边妙华光，由海中出大莲花，其上有称为普照十方之世界种。其中有二十重不可说微尘数之世界布列于其间。以此中央世界种为中心，构成世界网；各皆以众宝庄严，佛则出现于其中，众生亦充满其间。由此可窥其构造之庄严，及其广大无边。

花与华藏

“华藏世界中的前、后、左、右、上、下，满目都是花。每一朵巨大莲花都有一千多瓣，当我们凝视其中的一片花瓣时，会看到这片花瓣中有另外一朵千瓣莲花，而这朵莲花并不比第一朵莲花小。如此重重叠叠，层层无尽。这听起来也许不可思议，但在华藏世界却是真真切切的事情。在那里，我们不能说一件东西比另一件东西大或小。大和小的概念不存在了，一和多的概念也不存在了。当我们看到第二朵莲花的一千个花瓣，每一片花瓣同时也是一朵完整的千瓣莲花时，我们即是看到了一中的多和多中的一，看到了互摄互入的奇迹。”

这是越南僧人、也是国际知名作家一行禅师对华藏世界的描述。诗意的语言描述出华藏世界的繁复层叠的玄妙之处，亦令人对报身佛的美妙境界产生无穷的向往。

无边妙华光香水海

普照十方炽燃宝光明世界种

妙宝焰世界 ○○○○○○○○○○○○○○○○○○○○ 福德相光明佛

清净光普照世界 ○○○○○○○○○○○○○○○○○○○○ 普照法界虚空光佛

离尘世界 ○○○○○○○○○○○○○○○○○○○○ 无量方便最胜幢佛

宝庄严藏世界 ○○○○○○○○○○○○○○○○○○○○ 无碍智光明遍照十方佛

清净光遍照世界 ○○○○○○○○○○○○○○○○○○○○ 清净日功德眼佛

众妙光明灯世界 ○○○○○○○○○○○○○○○○○○○○ 不可摧伏力普照幢佛

寂静离尘光世界 ○○○○○○○○○○○○○○○○○○○○ 遍法界胜音

娑婆世界 ○○○○○○○○○○○○○○○○○○○○ 毗卢遮那如来世尊

光明照耀世界 ○○○○○○○○○○○○○○○○○○○○ 超释梵佛

恒出现帝青宝光明世界 ○○○○○○○○○○○○○○○○○○○○ 无量功德法佛

金刚幢世界 ○○○○○○○○○○○○○○○○○○○○ 一切法海最胜王佛

出妙音声世界 ○○○○○○○○○○○○○○○○○○○○ 清净月光明相无能摧伏佛

出生威力地世界 ○○○○○○○○○○○○○○○○○○○○ 广大名称智海幢佛

众华焰庄严世界 ○○○○○○○○○○○○○○○○○○○○ 欢喜海功德名称自在光佛

净妙光明世界 ○○○○○○○○○○○○○○○○○○○○ 普光自在幢佛

普放妙华光世界 ○○○○○○○○○○○○○○○○○○○○ 香光喜力海佛

种种光明华庄严世界 ○○○○○○○○○○○○○○○○○○○○ 金刚光明无量精进力善出现佛

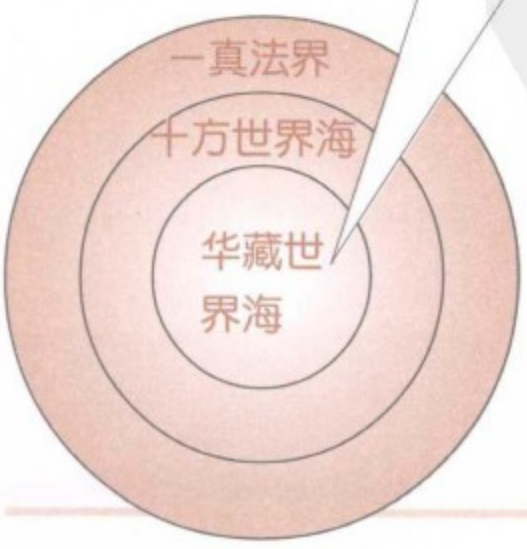
一切宝庄严普照光世界 ○○○○○○○○○○○○○○○○○○○○ 净光智胜幢佛

种种香世界 ○○○○○○○○○○○○○○○○○○○○ 师子光胜照佛

最胜光遍照世界 ○○○○○○○○○○○○○○○○○○○○ 净眼离垢灯佛



无边妙华光香水海



在华藏世界的中央，有一个香水海称为无边妙华光香水海。海中生出一朵大莲花，莲花之上是普照十方炽燃宝光明世界种，其中有二十重不可说微尘数的世界，并以中央世界种为中心，构成世界网。

第4章

海上生佛国

无限美妙的华藏世界海

在华藏庄严世界海的十方，各有一个同样庄严美丽的世界海，它们一起构成了“一真法界”。

大轮围山与香水海

报身佛境界的美丽，是凡夫难以想象的，幸而在《华严经》中，对此有大致的描述。

华藏庄严世界海的大轮围山，稳稳地屹立在“日珠王莲华”上，山体由珍稀的宝珠“栴檀摩尼”构成，山峰是“威德宝王”，而妙香摩尼作其轮，焰藏金刚所共成立。澄清而散发着芬芳的水流在其间流注；四面是众宝所成的树林，满目都是竞发的莲花，遍地香草，而中间以明珠作为装饰，种种香花妙花处处盈满；摩尼为网，周匝垂覆。而无量无边的大菩萨，就在这样幽雅的山中，宣说佛法妙音。

山内所有大地，都是金刚所成，坚固庄严，不可破坏；清净平坦，无有高下。

在大地上，则有不可说佛刹微尘数的香水海。海底有着一切妙宝，而海岸则用妙香摩尼来庄严，毗卢遮那摩尼宝王为其网。海中的香水映彻，具众宝色，充满其中；海面生长着种种极美丽的宝花。栴檀细末，澄迩其下；演佛言音，放宝光明；无边菩萨，持种种盖，现神通力。一切世界所有庄严，悉于中现。十宝阶陛，行列分布；十宝栏楯，周匝围绕。

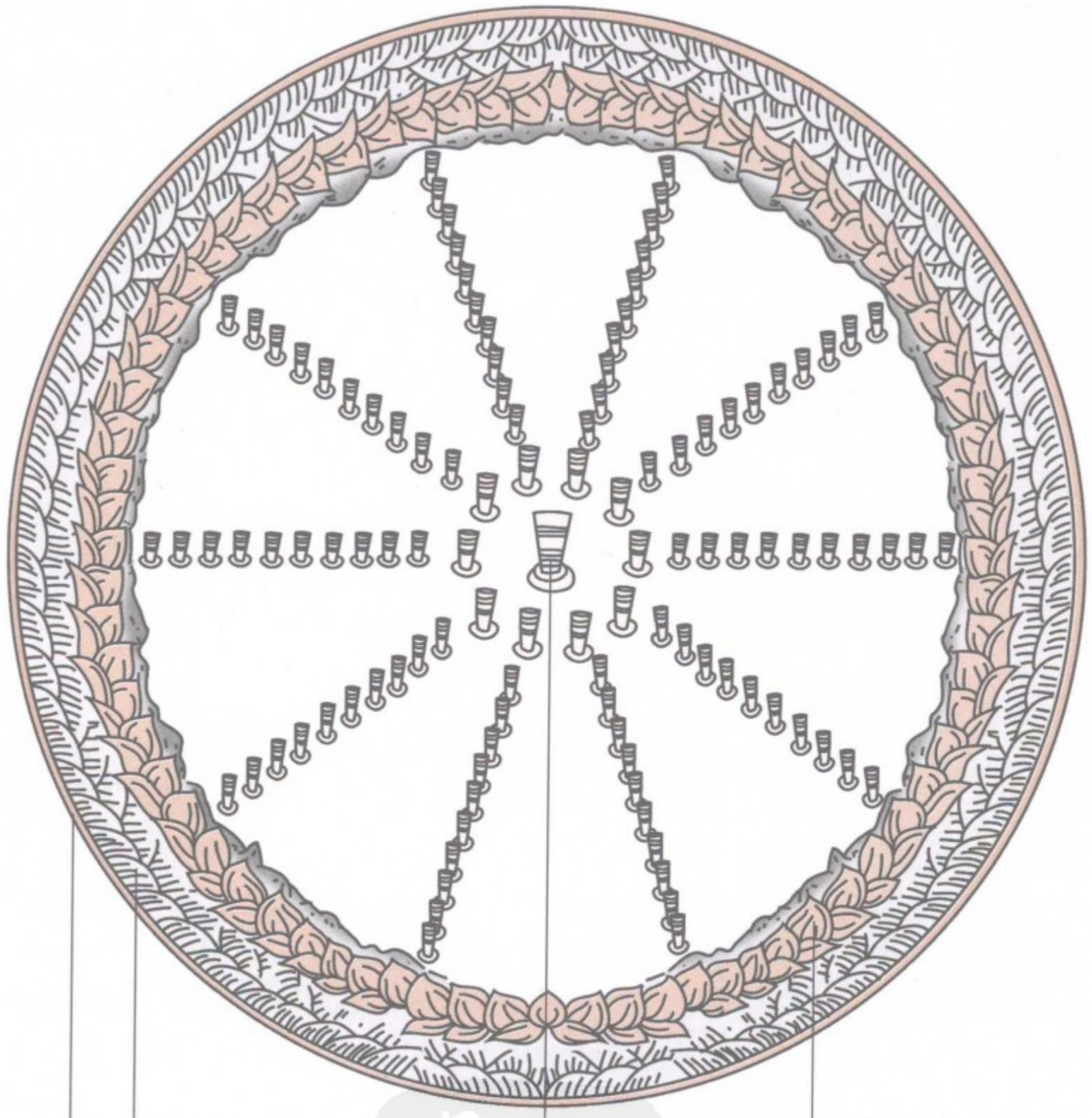
芬陀利华与香水河

在香水海中，有着四天下微尘数的“一切宝庄严芬陀利华”灿烂盛开。“芬陀利华”是千叶白莲花，世所罕见，异常尊贵。在佛教中，莲花有着特殊的地位，因它“出淤泥而不染”的特性与修行者身处浊世，而不为污染，努力寻求出离的教义一致。在香水海中盛开的千叶白莲，亦代表了清净无染的庄严境界。

每个香水海边，各有四天下微尘数的香水河，右旋围绕。香水河以金刚为岸，以“净光摩尼”宝珠为严饰，常常现出诸佛的宝色光云，以及众生所有言音；河水所有漩澓之处，映照出诸佛在“因”上修持的种种形象。香水河的庄严，不可尽数。

华藏庄严世界海

华藏庄严世界海位于十方世界海的中心。此图为前面第四章第一节华藏世界图的俯视图，从中可以清晰地看到，在种种光明蕊香幢大莲花中包藏的不可说佛刹微尘数世界种。



普光摩尼庄严香水海

种种光明蕊香幢大莲花

最上的风轮：殊胜威光藏

在图中标示出的一百一十一个世界种的最中央，便是前面介绍过的普照十方炽燃宝光明世界种。实际上，种种光明蕊香幢大莲花上有难以计数的世界种分布着。

河与河之间，也是有妙宝种种庄严，芬陀利华周匝遍满，众宝树林次第行列……林中的每棵树复出微妙音声，说诸如来一切劫中所修大愿；还有微尘数的摩尼宝王，充遍其地。

世界种

在不可说佛刹微尘数香水海中，有不可说佛刹微尘数世界种安住；而每个世界种中，则有不可说佛刹微尘数的世界。

这些世界种，有的依大莲花海住，有的依无边色宝华海住，有的依一切真珠藏宝璎珞海住，等等，依住处各个不同；这些世界种，或有作须弥山形，或作江河形，或作云形，等等，形状各个不同；这些世界种，或有以菩萨影像为体，或有以众色焰为体，或有以诸光明为体，等等，各个体性不同。除此之外，还有各个方所，各个趣入，各个庄严，各个分齐，各个行列，各个无差别，各个力加持。

这些不可说佛刹微尘数香水海，在华藏庄严世界海中，如天帝网分布而住。天帝网乃是悬于帝释宫的宝网，网中天珠层层叠绕，布满四面四角，辉光交映，层叠无穷。在佛经中，它往往譬喻诸法重重无尽之缘起。

一真法界

华藏庄严世界海并非是孤立的，在它的周围还有十个世界海围绕，分别位于东南西北以及东南、东北、西南、西北和上下这十个方向，而华藏世界海正如莲花的花蕊般被含在最中间。

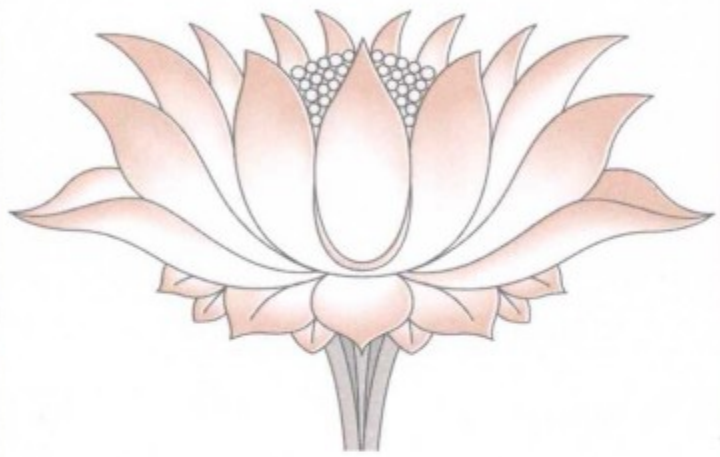
在《华严经》的《如来现相品》中，这十个世界海的佛陀，以及他们佛国中的无量菩萨，均来到毗卢遮那佛所。他们在以音乐、末香、烧香、宝华璎珞等微尘、遍虚空地供养后，在各自所代表的方向化现出种种由狮子擎举的宝座后，便于宝座上结跏趺坐。这些佛国的菩萨们，异口同声说偈颂赞叹如来的智慧与愿力；而毗卢遮那佛便从眉间放光，照耀十方一切佛刹。

这十个世界海，与华藏世界一起构成了“一真法界”。即指诸佛平等法身，从本以来，不生不灭，非空非有，离名离相，无内无外，是唯一真实的法界。

莲花与佛教

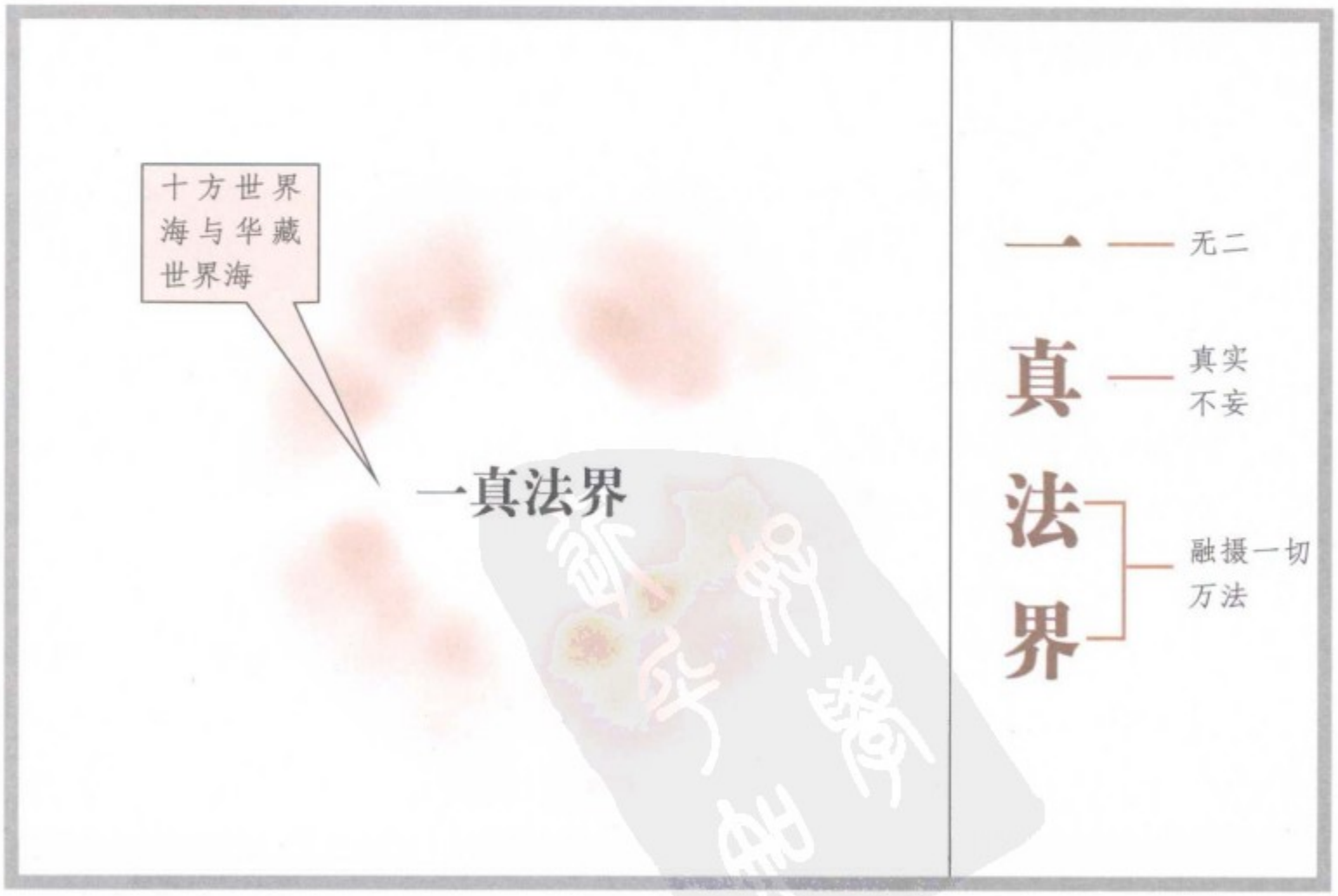
莲花在佛教中的象征意义

莲花出淤泥而不染，妙香广布，因此在佛教中，莲花具有着丰富的象征意义。



1.**远离染污**，就像莲花出淤泥而不染。
2.**不与恶俱**，就像一滴水也不会停留在莲花上。
3.**戒香充满**，就像莲花妙香广布。
4.**本体清净**，就像莲花虽出于污泥，但自然洁净。
5.**面相熙怡**，就像莲花开放时能令见者喜悦。
6.**柔软不涩**，就像莲花体性柔软润泽。
7.**见者皆吉**，就像莲花芬芳美妙，带来吉祥。
8.**开敷具足**，就像莲花开敷，花果具足。
9.**成熟清净**，就像莲花成熟时，能让见者诸根清净。
10.**生已有想**，就像莲花初生时虽未见花，但是众人都已有莲花之想。

一真法界





佛国之间的界限

碧波荡漾香水海

华藏世界大地上，有着无数的香水海，这些香水海承托起各个不同的佛国世界。

最中央的香水海

具有十种不可说妙处、如佛土微尘一样多的香水海，它们在深广如海的华藏世界中，犹如帝释天宫的蛛网一样，相互联络，层层分布，环列而住。

处在最中间的香水海，名字叫“无边妙华光”。此海以能现出一切菩萨形象的摩尼王经幢为海底，海中生长出名叫“一切香摩尼王庄严”的大莲花。莲花上的世界种叫“普照十方炽燃宝光明”。普照十方炽燃宝光明世界以一切庄严器具为体，有不可言说的佛国土地微尘一样多的世界排列分布在其中。

这个世界的最下方，有一个叫“最胜光遍照”的世界。这个世界依住在众宝摩尼花之上，佛陀名号“净眼离垢灯”。经此世界上方微尘数世界后，有一个叫“种种香莲花妙庄严”的世界，此地佛号“师子光胜照”。如此等有不可言说的佛国微尘数世界，这些世界，各有十佛刹微尘数广大世界，周匝围绕；此诸世界，一一复有如上所说微尘数世界而为眷属。

以上所说，这一切世界都在无边无际的妙华光香水海中，以及在围绕此海的各条香水河中。

东边的香水海

在无边无涯的妙华光香水海的东边，又有一个叫“离垢焰藏”的香水海，海上生出一朵大莲花，莲花名叫“一切香摩尼王妙庄严”。一个世界种依住在这莲花上，叫“遍照旋刹”，以菩萨行道的慈悲吼音为体。

这个世界的最下方，有一个叫“宫殿庄严幢”的世界。形状是四方形，此地佛陀名号“眉间光遍照”。在这个世界的上方，亦有无量世界，如“德华藏”世界、“妙色光明”世界等。

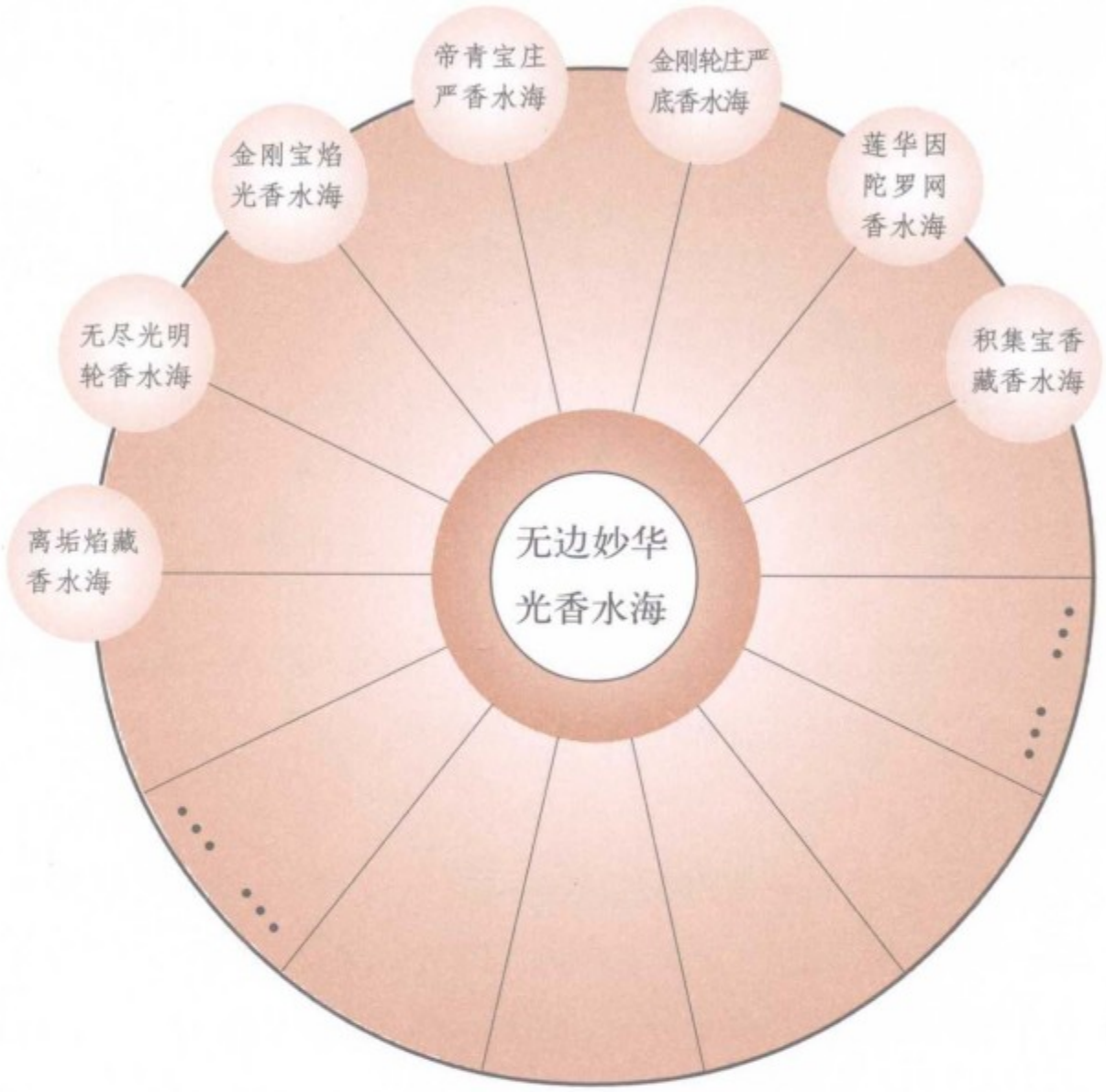
南边的香水海

在“离垢焰藏”香水海的南边，又有一个叫“无尽光明轮”的香水海。此海的世界种叫“佛幢庄严”。佛幢庄严世界以一切深广如海的佛陀功德、佛陀音声为体、

最下方的世界名叫“爱见华”。爱见华世界的形状如同宝轮，依住在摩尼树藏宝王海上，能化现出菩萨形象的宝藏云彩覆盖在它的上方，一个佛国土地微尘数量的世界在它周围环绕。爱见华世界纯一无垢，清净无染。此地佛陀的名

无边的香水海

华藏世界香水海布局



香水海中世界的格局

华藏世界中的每一个香水海，都有着和前面介绍过的无边妙华光香水海类似的结构，即从海中生出一朵大莲花，莲花之上的世界或分为十九层，或分为二十层，重重叠叠。



号为“莲花光欢喜面”。

在这个世界的上方，亦有无量世界，如“妙音”世界、“众宝庄严光”世界、“香藏”世界等。

右边的香水海

在“无尽光明轮”香水海右边水流回旋处，又有一个名叫“金刚宝焰光”的香水海。那里同样有个世界种，名叫“佛光庄严藏”。佛光庄严藏世界以恭敬念诵一切如来的名号所发出的音声为体。

最下面的世界叫“宝焰莲华”。此世界形状如同摩尼色眉间白毫相，依住在一切宝色水旋海上。一切庄严楼阁云彩遍覆在它的上面，一个佛国土地微尘数量的世界环绕在它周围。宝焰莲华世界纯一无垢，清净无染，佛陀名号为“无垢宝光明”。

在这个世界的上方，亦有无量世界，如“光焰藏”世界、“宝轮妙庄严”世界、“宝轮妙庄严”世界、“栴檀树华幢”世界等。

余下的香水海

在“金刚宝焰光”香水海的右边水流回旋处，又有一个名叫“帝青宝庄严”的香水海。在“帝青宝庄严”香水海的右边水流回旋处，又有一个承托了无数世界、名“金刚轮庄严底”的香水海；此香水海右旋处，有一名“莲华因陀罗网”的香水海；此香水海右旋处，又有一香水海名“积集宝香藏”……各大香水海的右旋处，尚有众多香水海；而各大香水海之外，犹有别的香水海。

综述香水海

香水海中有具备十种不可言说妙处，如佛国微尘一样多的种种广大世界。它们依住在能变现一切菩萨身形摩尼王幢庄严莲花上，无一不庄严，无一不有分界，无一不相连，无一有间断。它们分别放射出宝色大光明，分别都有光明绚丽的云彩覆盖在上方。

这些世界分别有自己的庄严宝具，分别都有自己的不同劫时，分别都有自己的佛陀出现。每一佛陀都在分别演说深广如海的正法，分别都有众生遍布充满，分别都有十方世界的广大趋向及门径，分别都有佛陀神通大力的加持。在一个又一个拥有这种种世界的更广大世界里，一切世界都依住在种种庄严之上。它们依此相互连接，构成一个世界网络，在这深广如海的华藏庄严世界中，建立了一个既有种种差别又周遍圆融的世界。

	离垢焰藏香水海	无尽光明轮香水海	金刚宝焰光香水海	帝青宝庄严香水海	金刚轮庄严底香水海	莲华因陀罗网香水海	积集宝香藏香水海
1	宫殿庄严幢世界	爱见华世界	宝焰莲华世界	十方无尽色藏轮世界	莲华网世界	众生海宝光明世界	种种出生世界
2	德华藏世界	妙音世界	光焰藏世界	净妙庄严藏世界	无尽日光明世界	妙香轮世界	喜见音世界
3	善变化妙香轮世界	众宝庄严世界	宝轮妙庄严世界	出现莲华座世界	普放妙光明世界	妙光轮世界	宝庄严幢世界
4	妙色光明世界	香藏金刚世界	旃檀树华幢世界	宝幢音世界	树华幢世界	吼声摩尼幢世界	多罗华普照世界
5	妙色光明世界	净妙音世界	佛刹妙庄严世界	金刚宝庄严藏世界	真珠盖世界	极坚固轮世界	变化光世界
6	尸利华光轮世界	宝莲华庄严世界	妙光庄严世界	因陀罗华月世界	无边音世界	众行光庄严世界	众妙间错世界
7	宝莲华庄严世界	与安乐世界	无边相世界	妙轮藏世界	普见树峰世界	师子座遍照世界	一切庄严具世界
8	无垢焰庄严世界	无垢网世界	焰云幢世界	妙音藏世界	师子帝网光世界	宝焰庄严世界	莲华池世界
9	妙梵音世界	华林幢遍照世界	众宝庄严清净轮世界	清净月世界	众宝间错世界	无量灯世界	一切宝庄严世界
10	微尘数音声世界	无量庄严世界	广大出离世界	无边庄严相世界	无垢光明地世界	常闻佛音世界	净妙华世界
11	宝色庄严世界	普光宝庄严世界	妙庄严金刚座世界	妙华音世界	恒出叹佛功德音世界	清净变化世界	莲华庄严城世界
12	金色妙光世界	华王世界	智慧普庄严世界	一切宝庄严世界	高焰藏世界	普入十方世界	无量树峰世界
13	遍照光明轮世界	离垢藏世界	莲华池深妙音世界	坚固地世界	光严道场世界	炽然焰世界	日光明世界
14	宝藏庄严世界	宝光明世界	种种色光明世界	普光善化世界	出生一切宝庄严世界	香光遍照世界	依止莲华叶世界
15	如镜像普现世界	出生宝缨络世界	妙宝幢世界	善守护庄严行世界	光严妙宫殿世界	无量华聚轮世界	风普持世界
16	旃檀月世界	妙轮遍覆世界	摩尼华毫相光世界	栴檀宝华藏世界	离尘寂静世界	众妙普清净世界	光明显现世界
17	离垢光明世界	宝华幢世界	甚深海世界	现种种色相海世界	摩尼华幢世界	金光海世界	香雷音世界
18	妙华庄严世界	无量庄严世界	须弥光世界	化现十方大光明	普云藏世界	真珠华藏世界	帝网庄严世界
19	胜音庄严世界	无尽光庄严幢世界	金莲华世界	须弥云幢世界		帝释须弥师子座世界	
20	宝庄严藏世界	莲华遍照世界	无边宝普照世界				

第4章

娑婆世界

巨大莲花中的一支蕊

我们身处的世界名“娑婆”，意为“堪忍”，这个世界包含在无量无边的华藏世界中，犹如莲心的一支花蕊。

娑婆世界位置

娑婆世界是释迦牟尼佛的佛刹，位于“普照十方炽燃宝光明世界种”的第十三层。在《华严经》中，此世界种位于最中间的香水海——“无边妙华光香水海”——中央的“一切香摩尼王庄严莲花”上。世界种分二十层，每一层都有佛。第十三层便是娑婆世界，世界依种种色风轮所持莲华网而住，其状犹如虚空。周围有十三佛刹微尘数世界周匝围绕，其佛即是毗卢遮那如来世尊。

释迦牟尼佛实为化身佛，其报身便是毗卢遮那如来。

娑婆世界得名

“娑婆”，梵语音译，意译“堪忍”。为释迦牟尼佛教化的世界。此界众生安于十恶，堪于忍受诸苦恼而不肯出离，为三恶五趣杂会之所。根据《阿弥陀经》记载，这个世界又被称为“五浊恶世”，意为劫浊、见浊、烦恼浊、众生浊、命浊。

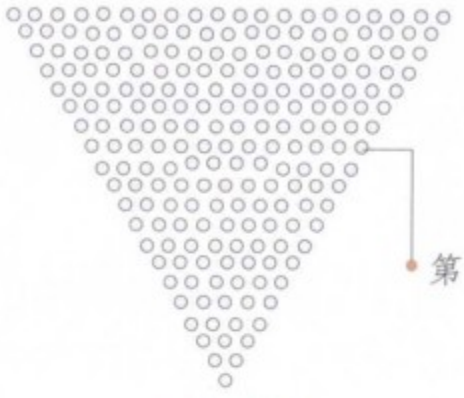
劫浊是指人寿本来是八万四千岁，随着人心越来越凶恶，道德越来越浅薄，因此每一百年就减少一岁，如今人寿已减到百岁，未来还会减至十岁；见浊是说正法、像法灭尽后，末法时代的众生没有正知见，却邪见增盛，不知修行善道；烦恼浊是指众生追逐五欲六尘，引发贪、嗔、痴、慢、疑等烦恼；众生浊是说众生因为没有正见、烦恼重，因此不知孝顺父母，不懂修善去恶，不畏恶业果报，以致福报渐衰，苦报渐增；命浊是众生因恶业增加，故而寿命渐减，从往古八万四千岁，到满百者稀，是为命浊。

婆娑世界因为有此五浊，故称恶世。

有一次，舍利弗不解地问佛陀：“为什么诸佛国土都清净无比，唯独佛陀您所教化的国土却是如此的污浊肮脏呢？”释迦牟尼佛即以脚趾一按，霎时日月四洲、金河茂树、繁花秀草，齐现眼前。他说：“这才是我的世界，你所看到浊秽不堪的国度，那是众生业力所现。”释迦牟尼佛在久远劫前早已成佛，但为了度化众生，一再示现诞生于五浊恶世。在娑婆世界示现成佛后，佛陀说法四十

我们居住的世界

娑婆世界的位置及释名

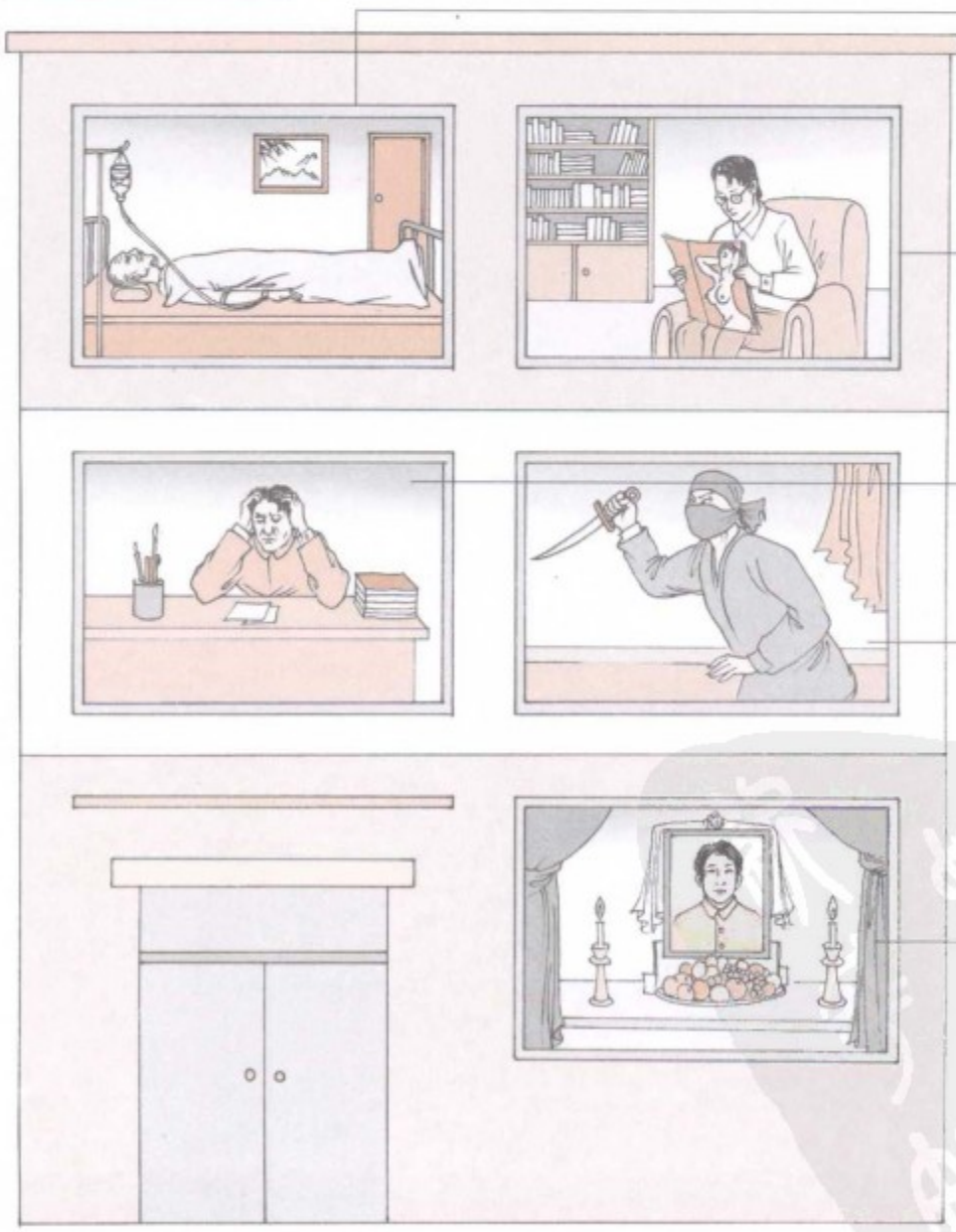


梵语：Saha

音译：娑婆

意译：堪忍

五浊恶世



劫浊 人的寿命由八万四千岁减少到一百岁，并将越来越短。

见浊 末法时代的众生没有正知见，且邪见增盛。

烦恼浊 众生的贪、嗔、痴、慢、疑等烦恼。

众生浊 众生不懂修善去恶，不畏恶业果报，以致苦报渐增。

命浊 众生因恶业增加而寿命渐减。

九年，传授八万四千法门，其目的不外乎为使有情众生能从烦恼中解脱。

小世界的基本构造

在佛教的时空观中，日月围绕着须弥山运转，日月照临的范围，即以须弥山为中心的四大洲，名为一小世界（包括地狱、欲界界等领域）。而华藏世界，却是由微尘那么多小世界组合成的无量无边的世界。

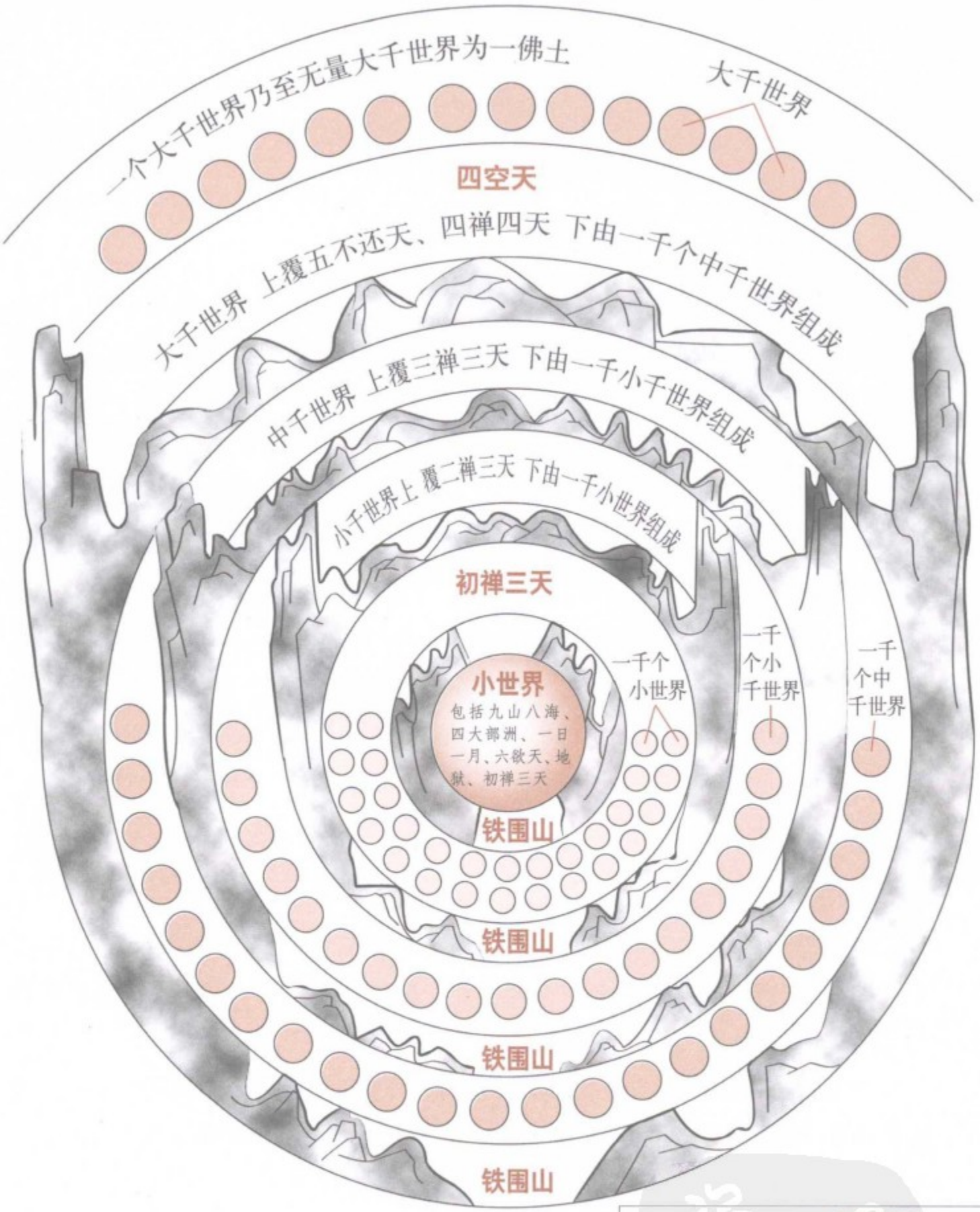
每一小世界，其形式皆同，中央有须弥山，透过大海，矗立在地轮上，地轮之下为金轮，再下为火轮，再下为风轮，风轮之外便是虚空。须弥山上下皆大，中央独小，日月即在山腰，四王天居山腰四面，忉利天在山顶，在忉利天的上空有夜摩天、兜率天、化乐天、他化自在天。

在须弥山的山根有七重金山，七重香水海，环绕之，每一重海，间一重山，在第七重金山外有碱海，碱海之外有大铁围山。在碱海四方有四大洲，即东胜身洲，南赡部洲，西牛货洲，北俱卢洲，叫做四天下，每洲旁各有两中洲，数百小洲而为眷属。如是九山、八海、一日月、四洲、六欲天、上覆以初禅三天，为一小世界。

小千世界、中千世界与大千世界

集一千小世界，上覆以二禅三天，为一小千世界。集一千小千世界，上覆以三禅三天，为一中千世界。集一千中千世界，上覆以四禅九天，及四空天，为一大千世界。因为这中间有三个千的倍数，所以大千世界，又名为三千大千世界。《大智度论》中说：“百亿须弥山，百亿日月，名为三千大千世界。如是十方恒河沙三千大千世界，是名为一佛世界，是中更无余佛，实一释迦牟尼佛。”由此可见，我们所处的娑婆世界，便是一大千世界，而这个拥有十方恒河沙数世界的大千世界，均由释迦牟尼佛教化。

三千大千世界



须弥山、四大部洲、日月及天界组成一个小世界，一千个小世界组成一个小千世界，一千个小千世界组成一个中千世界，一千个中千世界组成一个大千世界。因为这里包含了三个千的倍数，所以称为三千大千世界。

三千大千世界

小世界
×1000
=小千世界
×1000
=中千世界
×1000
=大千世界

第4章

华藏世界由来

微妙香洁处，皆为妙行感

如此庄严美丽、众宝严饰的华藏世界，乃是毗卢遮那佛昔日为大威光太子时，供养诸佛广修无量妙行的广大功德庄严所成就的。而此处，便是一一介绍佛陀的往昔因缘。

无量劫前有佛出世

在《毗卢遮那品》中，普贤菩萨告诉大众，在无数劫之前的古世，有一个名叫“普门净光明”的世界海。此海中的世界名“胜音”。世界中有一香水海，名“清净光明”，其海中，有大华须弥山出现，名“华焰普庄严幢”；山中有林，名“摩尼华枝轮”。此林东有一大城，名“焰光明”。城里遍布各类宝物，盛开众多鲜花，还有许多园林围绕。除此大城外，山林周围还有无数城郭，均有国王执掌国政。

林中还有一个非常庄严美丽的道场，名为“宝华遍照”，道场前的大海里生着一朵巨大莲花，芳香美丽。在胜音世界的最初劫中，有十须弥山微尘数如来出兴于世。第一尊佛，号“一切功德山须弥胜云”。当时，佛陀于道场的大莲花中出世，于眉间放大光明，充满一切国土。当时，一切世间的国王都携带眷属，前来瞻礼膜拜。

大威光太子心生欢喜

焰光明大城的国王，名叫“喜见善慧”，他统领着百万亿那由他城，有夫人、采女三万七千人，王后名叫“福吉祥”。国王膝下有五百名王子，太子名为“大威光”。大威光太子有一万名夫人，正妃叫“妙见”。

当太子见到佛陀遍满一切国土的光明时，他便因往昔所修的善根缘故，当场证得了十种法门，即“证得一切诸佛功德轮三昧，证得一切佛法普门陀罗尼，证得广大方便藏般若波罗蜜，证得调伏一切众生大庄严大慈，证得普云音大悲，证得生无边功德最胜心大喜，证得如实觉悟一切法大舍，证得广大方便平等藏大神通，证得增长信解力大愿，证得普入一切智光明辩才门”。

获得法光明的太子，承佛威神，说偈颂赞叹佛。而他的父亲，喜见善慧王闻此颂，心生大欢喜，也说偈颂赞叹佛。

大威光太子与毗卢遮那佛



大威光太子

焰光明大城的太子，他曾供养诸佛，广修无量妙行，终于成就无上佛道，成佛后即为毗卢遮那佛。

毗卢遮那

毗卢遮那佛是释迦牟尼佛的三身之一——法身，佛陀有三种佛身：毗卢遮那佛、卢舍那佛和释迦牟尼佛。卢舍那佛是报身佛，释迦牟尼佛则是为度脱世间众生而示现的应身佛。

成佛



先天俱有的佛性如来

应众生根基不同，而显现的种种身相

众生因为本来就有法身佛性，所以一旦法身显现，就会立誓成佛，入世救度众生。

以千万身相拔苦救难，积累无量福德智慧。



释迦牟尼

以俱足身相通达诸法，以证佛性。

福慧俱足成就的庄严身相



卢舍那

广大行愿

当时，喜见善慧王与三万七千夫人采女、五百王子，以及六万大臣，如是等七十七百千亿那由他众，前后围绕，浩浩荡荡走出焰光明大城。因国王神力的缘故，一切大众乘空而往，诸供养具遍满虚空。他们来到佛陀所在的地方，顶礼佛足后，坐在一旁。另有天龙八部等也率领各自眷属前来，顶礼佛足，却坐一面。

那时，一切功德山须弥胜云佛为了调伏众生，便在道场里宣说法门。当时，大威光菩萨听闻此法，便获得了一切功德须弥胜云佛宿世所集的法海光明。于是，菩萨说颂，称自己以此智慧光明见到世尊往昔所行之事，以及世尊往昔一切受生之处、各自名号差别，以及供养佛陀的行迹。菩萨继而宣说佛陀往昔前去一切佛所供养承事，无量劫精勤修行。同时，无数次布施宫殿财物乃至耳鼻头手足等；无量劫修习菩提行……便是这一切严净了诸刹海。

于是，大威光菩萨便为一切世间显示了如来往昔如大海一般深广的行持。

菩萨得佛授记

尔时，一切功德山须弥胜云佛称赞说，善哉善哉，大威光为利益众生的缘故，发愿趣向菩提道。然后宣说在这个大庄严劫中，有恒河沙数的小劫，人的寿命为二小劫。一切功德须弥胜云佛，寿命五十亿岁；彼佛灭度后，有佛出世，名“波罗蜜善眼庄严王”，亦于彼摩尼华枝轮大林中而成正觉。尔时，大威光童子，见彼如来成等正觉、现神通力，即十千法门，皆得通达。

于是，当第二位佛陀波罗蜜善眼庄严王如来出世时，大威光王子便和其父母眷属前去拜见，通达诸多法门。后，喜见善慧王去世，太子继承了转轮王位，当时第三位佛陀最胜功德海出世，国王便又携眷属持七宝前去供养，也因此通达许多法门。第四如来普闻莲华眼幢出世时，大威光命终，生须弥山上寂静宝宫天城中，为大天王，名“离垢福德幢”，共诸天众俱诣佛所，雨宝华云以为供养。终于，凭亲近供养诸佛、厉行菩萨行的功德，大威光终于成就无上佛道，证得庄严美丽的佛境。

听佛传法图

焰光明大城的国王喜见善慧王带领夫人、王子、大臣等大众，乘空前往一切功德山须弥胜云佛所在的地方，听闻圣法。太子大威光于是获得了一切功德山须弥胜云佛宿世所集的法海光明。



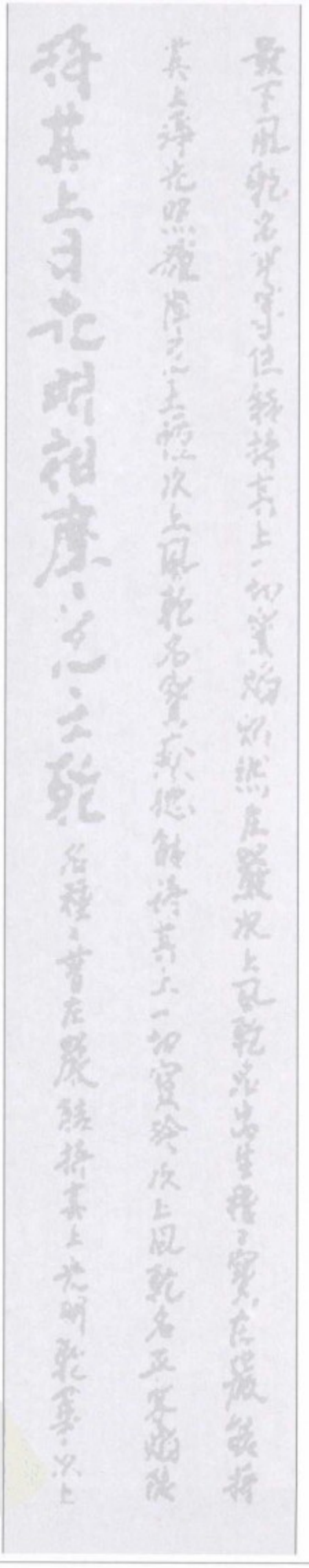
第伍章

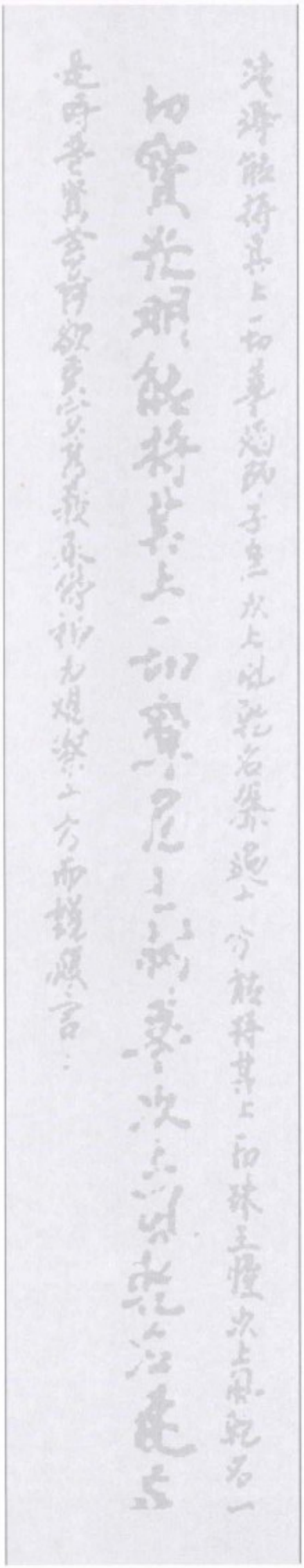
华

超世观

《华严经》中的第一级修行阶梯

四圣谛是释迦牟尼成道后初转法轮所说的法，也是《华严经》修法的基础和前提。四圣谛包括苦谛、集谛、灭谛、道谛。其中苦谛揭示了世间万有的本质是苦；集谛则告诉我们是什么原因造成了苦的存在；灭谛揭示了一个断灭了苦因与苦果的涅槃境界；道谛则是实现这一涅槃境界的方法。





本章图版目录

佛陀初转法轮 /157

六道的苦相 /159

三苦、八苦与二谛苦 /161

苦谛四行相 /163

集谛之因结出苦谛之果 /165

业的分类 /167

择灭与非择灭 /169

灭谛四行相——灭、静、妙、离 /171

通往灭谛的五道 /173

八忍八智的获得过程 /175

通往成佛的道路 /177

三界之苦与人身十福 /179

十二因缘与四谛的关系 /181



四圣谛

佛陀的初转法轮

释迦牟尼佛成道后，初转法轮讲的便是四圣谛。而四谛十六行相也成为小乘修法的根基。

三转法轮

作为化身佛，释迦牟尼佛在成道后49天内均未曾讲法（《华严经》乃是报身佛所说），只因无人请法的缘故。直到天人献上千辐金轮，祈请佛陀说法，这才开启了世尊的说法因缘。

轮，是印度古书上记载的一种轮宝。据说上古时期有转轮圣王出现于世间，以轮宝征服天下，使国家统一，人民安乐。此轮宝无坚不摧，无战不胜，能降伏一切。而佛陀所说的教法，则摧毁世间的邪见、解脱众生的烦恼，所以用轮宝做比喻，称佛陀说法为转法轮。

佛陀的说法分为三个阶段：初转四谛法轮、中转无相法轮与三转分别法轮。

憍陈如等五弟子

在世尊成道一节中，曾提到憍陈如等追随悉达多太子出家的五弟子。当时他们误解太子不再苦行、反而接受牧羊女供养的乳糜一事是退心不再修行，于是结伴回到鹿野苑去继续苦修。后来，佛陀成道后，单身跋涉去鹿野苑找他们。憍陈如等人商定不站起来向他敬礼，要坐要走，悉听尊便。然而当佛陀真正走近后，这几个人都不自觉站起来迎接和顶礼。于是佛陀为他们初转法轮，讲解四谛十六行相。

四谛十六行相

四谛，即是苦、集、灭、道四谛。这是佛陀初转法轮所说，总括一切生、死、涅槃因果，并应取舍之事。苦集灭道此四法，是通过佛陀没有障碍与污染的智慧来观察，得知其确定、谛实（即如实不颠倒的真理）、无错乱，故名为四圣谛。在佛陀说法之前，世间无四圣谛，纵使自己觉悟的辟支佛，也只能缘十二因缘而成就。

在《究竟一乘宝性论》中，弥勒菩萨用病人作比喻，来解释依四圣谛而得证悟的方式：一个病人要想复原，第一步是必须知道自己病了，否则治病的欲求不会生起；一旦意识到生病，之后自然会去问病因；之后，便是按照医生提供的药方去接受一切的治疗；最后，在正确的方法下，疾病得到痊愈。由于世人是依佛陀“药方”而得到解脱，因此，佛又被称作“大医王”。

佛陀初转法轮

转法轮即说法

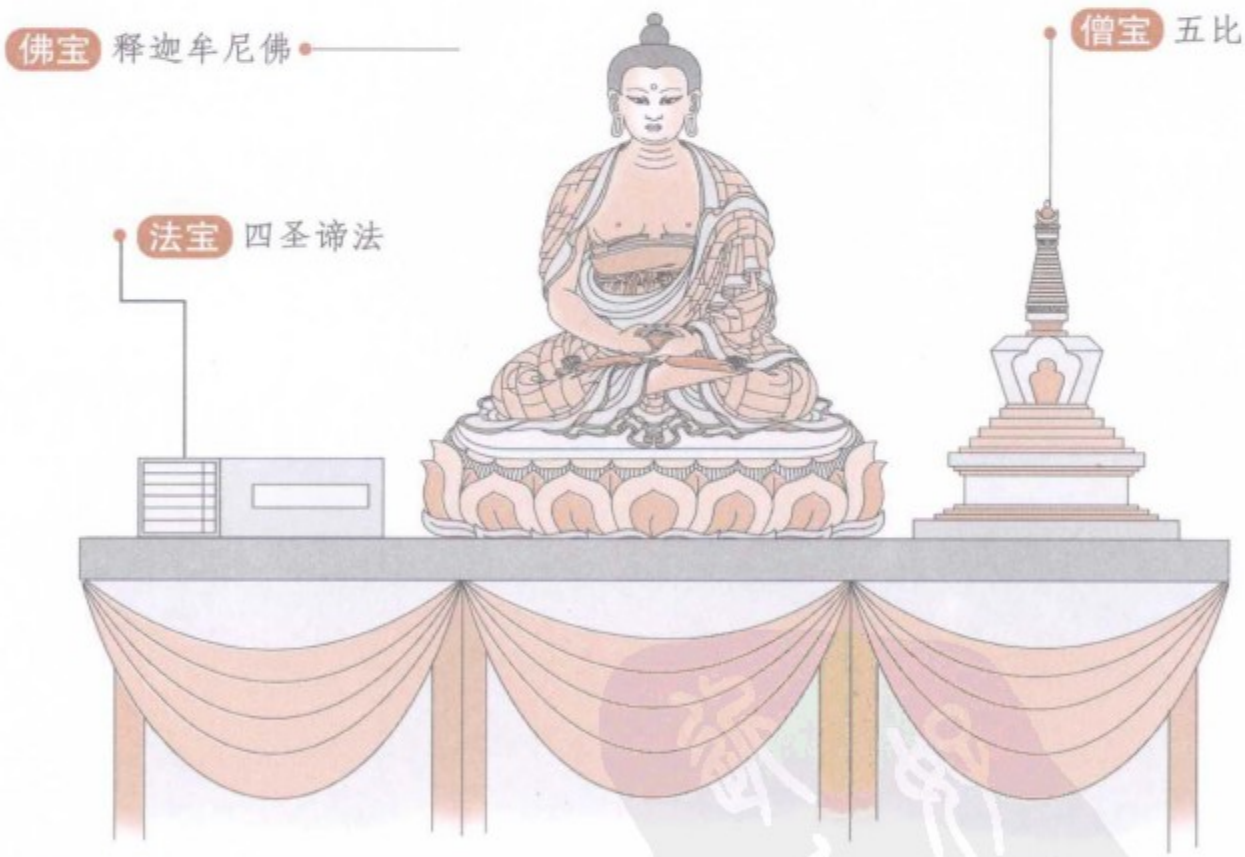


法轮是从古印度的一种武器演变而来的。法轮有着无坚不摧、无战不胜、降伏一切的特性。



法轮降伏一切的特性，正与佛法摧毁世间邪见、解脱众生烦恼的特性相似，因此便将佛陀说法称为转法轮，说法时结的手印也称为转法轮印。

“三宝”的来历



当日，释迦牟尼佛来到鹿野苑化度憍陈如等五弟子，在那里初转法轮，讲解四谛十六行相。憍陈如等人闻法后，先后证得阿罗汉果。佛对五人说：“善来比丘。”他们五人的头发和胡须，都自然而然地落了下来，成为佛最初得度的五比丘。至此世间三宝全部具足，佛宝即释迦牟尼佛，法宝即四圣谛法，僧宝就是最初被度的五比丘。

第5章

文殊菩萨说苦（1）

三界六道皆苦

苦谛是四谛之一，有三苦、八苦、无量诸苦。在我们眼里，认为快乐的事情，在圣者眼里却是苦。

苦的定义

苦的定义，是“无常有漏”。先说“无常”，在佛教中，世间一切事物均是生灭变化、迁流不住的，没有永恒不变的东西，没有任何事情不经历无常；而“漏”是烦恼的别名，有漏就是有烦恼，而世间的一切苦谛与集谛，都是有烦恼的有漏法。

尽管六道轮回分为三恶道与三善道，但这只是相对而言。真正用圣者的眼光去看，哪怕是在六道中最好的天道，也无一不是苦，根本没有真正的安乐！我们所见到的一切，以及我们所做的一切均为苦谛。苦是痛苦经验的基础，而且通常是指我们被业、妄念和烦恼所控制的存在状态。如无著菩萨在《阿毘达磨集论》中所说，苦的概念必须包含我们所住的环境和活在其中的个别有情众生。

六道各个之苦

轮回便是苦的展现。这是一个很形象的比喻：众生从无始以来便辗转生死于三界六道之中，仿佛车轮一样的轮转，没有脱出之期。六道即地狱、饿鬼、畜生、人、阿修罗与天人六种投生之处，其中前三者所受苦粗重，是为三恶道；而后三者所受苦相对较轻，因此称作三善道。

地狱中的众生，不但没有一丝的喜悦，还备受各种酷刑折磨，寿命亦极长，最短的也是人间的一万六千二百亿年；饿鬼则饱受饥渴交迫，别说连一滴水也喝不到，便连水之名也未曾听闻；畜生则愚痴，或任人宰割，或为鞭子所驱使。这是三恶道的苦。

在轮回中，即使是天、人之身也不外乎纯系痛苦的自性。生于人道中，有生老病死之苦等；生于阿修罗道中，有战争中身体被割裂之苦，及长时间因嫉妒而忧愁之苦等；而生在天道中，欲界天天人临死前会“五衰相现”，即花冠枯萎、身体散发臭气，天衣旧损，腋下流汗以及不乐本座这五种苦；而上界诸天虽然没有明显的痛苦，但仍具“周遍行苦”的自性，有难以安住本位不得自在、最终必须下堕等苦。

总之，众生只要在六道中，所感受到的一切都是苦。

六道的苦相

轮回的六道皆苦，在西藏的唐卡作品中，就有对于六道景象的生动描绘。

阿修罗道

此道众生福报极大，寿命很长，与天界众生差别不大，但是由于嫉妒心重而好战，在与天界开战时，阿修罗往往战败连连，被打得遍体鳞伤，肢体断折而受到极大痛苦。

天道

天道众生生活自由自在，长寿而没有烦恼，是六道之首。但是他们迷恋于世俗享乐，当业力耗尽他们的福报时，就会堕落到其他五道。

人道

人道众生的受生方式是胎生，要受的苦有很多，归纳起来就是常说的八苦：生、老、病、死、求不得苦、患失之苦、爱别离苦、怨憎会苦。



畜生道

畜生道的众生散居于天上、地面、地底及水中。畜生普遍愚痴和缺少精密的思考能力，所以他们几乎不可能积累善业。此外，畜生还要忍受寒热和饥渴，在自然界中互相残杀。

地狱道

在六道之中，地狱道众生所受的苦是最为可怕的。地狱又可以细分为八热地狱、八寒地狱、阿鼻地狱和杂项地狱四大部分。

饿鬼道

出生在饿鬼道的众生没有食物和饮料，一般都是大肚子和小脑袋的形象。他们吃食物时，喉咙会有烧灼的感觉。饿鬼所受的苦比畜生道众生更大，但是其智力足以了解佛法，不像畜生般愚痴。

第5章

文殊菩萨说苦（2）

苦果、苦相与苦谛四行相

从苦果来划分，可分为有情世间和器世间两种果报；从苦相来划分，可分为三苦与八苦。

苦处：情器世间

众生的身心活动，称为有情世间。根据众生的种类，划分为六道，在上一节已略为阐述；根据三界来划分，则可分欲界、色界与无色界。欲界众生均具有饮食、睡眠、情爱（淫欲）这三种欲望，人类除了这三种欲望外，还加上对财和名的贪著，合称为五欲；色界众生都是依据禅定进入色界，没有欲界众生的欲望，唯有清净微妙的色身；无色界的众生不但没有欲望；而且也没有身形和外在物质的世间，只有五蕴中的“受想行识”，以及心的活动存在。

器世间则是根据地、水、火、风四大所形成的物质，以及星球、日月、山河大地，乃至小如针线等物质，以及物质的活动现象，如光、声音、风、冷、热等。

有情世间和器世间是由我们过去的烦恼，造种种业所形成的力量而产生的，因为过去的烦恼造作，所以现在受报；现在的烦恼又继续造作。凡所造作（有为）都是无常，无常必然是苦，因为无常是不自主、不自在的。众生对有情世间与器世间不能做主，所以称为苦处。

苦相之苦苦

苦相中的第一种分法“三苦”，即“苦苦”、“坏苦”和“行苦”。

“苦苦”是指我们在生活中感受到的苦，以及引起这种苦受的种种因缘。这些经验是痛苦的。佛教中有四种“苦苦”的主要经验，此四种也被认为是轮回生活的主要经验，即生、老、病、死：“生苦”是生时的众缘逼迫；“老苦”是因衰老而生出的苦受；“病苦”是因身体四大不调而百病丛生；“死苦”则是寿命享尽病逝，或是天灾人祸众缘逼迫而终。当佛陀还是年轻的悉达多太子时，据说他看到一个病人、一个老人、一个被抬走的死人。看见这些痛苦的冲击，很明显地使他了解到，只要他不能免于无尽的生之过程，他就得永远受制于其他三苦的控制。因此，他开始希望从这个痛苦的循环中解脱。

苦相之坏苦

“坏苦”即指偶尔感觉到的有漏乐受，其本质亦是苦。为什么佛教要宣称明

三苦、八苦与二谛苦

三苦	八苦		二谛苦
苦苦	生苦		世俗谛苦
	老苦		
	病苦		
	死苦		
坏苦	怨憎会苦	遭遇病苦、敌人、谋杀、诽谤等意外情况的苦。	
	爱别离苦	父母、兄弟姐妹、爱人、朋友等的死亡，财势衰退等苦。	
	求不得苦	虽然拼命追求，不择手段，但仍然无法得到希求的东西。	
行苦	五取蕴苦	执著于五蕴，由于五蕴刹那生灭，无法自主而产生的苦。	胜义谛苦

相对真理



世俗谛相当于相对真理，为一般世俗众生所感知。世俗谛苦譬如凡夫眼中所看到的人死时的痛苦。

绝对真理



胜义谛相当于绝对真理，只有圣者才能够觉知。胜义谛苦譬如在圣者的眼中，人身原本就是由五蕴和合而成，本身即是无常和苦。

明是快乐的经验终究会是痛苦的状态？重点在于和痛苦的经验比起来，它们只是种减轻解除的状态。事实上，只要我们还在迷的状态中，所有我们快乐的经验都是有染的，而且终究会带来痛苦。正如“爱别离”与“求不得”，我们不得不与至亲相爱的人分散，而我们所渴望得到什么或希望实现什么却无法满足。

苦相之行苦

“行苦”主要由意业转化而来，指诸行无常、迁流不息的苦。发生在轮回中的每一件事都是由于无明的关系。在无明的影响和控制下，没有永久快乐的可能，总会发生某些麻烦，某些问题。一旦我们对事物的本质还有误解或迷惑，那么痛苦就会像涟漪一样，一个接一个地来。

例如“五取蕴苦”，即我们对五蕴（色、受、想、行、识五种身心聚合）产生执著，称为五取蕴，而五取蕴一刹那一刹那地生灭，一直迁流变坏，无法自主，因而产生无法控制的苦。

其中，苦苦与坏苦是由嗔、贪所引起的，此两种苦，凡夫可以世间的智慧觉知，因此又称为“世俗谛苦”。而行苦凡夫不知不觉，唯有圣者能觉知，称为“胜义谛苦”。

苦相之八苦

八苦则是生、老、病、死、爱别离、怨憎会、求不得和五取蕴苦，这八种苦。它们和三苦有互相交映之处：生老病死和怨憎会属于苦苦；爱别离与求不得属于坏苦，而五取蕴苦则属于行苦。

苦谛四行相

四谛一共分为十六个行相，苦集灭道各四个。行相，即行事的相状。苦谛运行的四种相状则为“无常”、“苦”、“空”和“无我”。

“无常”是因为一切有为法均在一刹那生灭，变幻不定，因此是无常相；而“苦”是指苦苦、坏苦与行苦这三苦的损恼连续不断、循环运作，因此是苦相；“空”是指通过五蕴所感受到的均不是常住不变，而是一直在刹那生灭，因此是空相；“无我”，则是说就连构成人身的五蕴本身，也是在刹那生灭，因此是“无我”相。

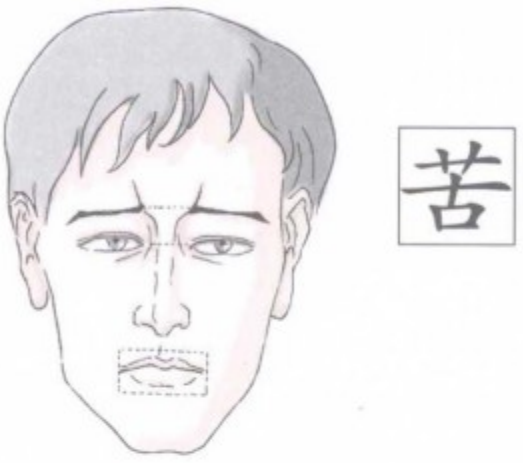
苦谛四行相

无常



一切万法均在不断的生灭变幻之中，因此是无常相。正如草木春荣而秋凋一样，人的身躯也逃不了死亡。

苦



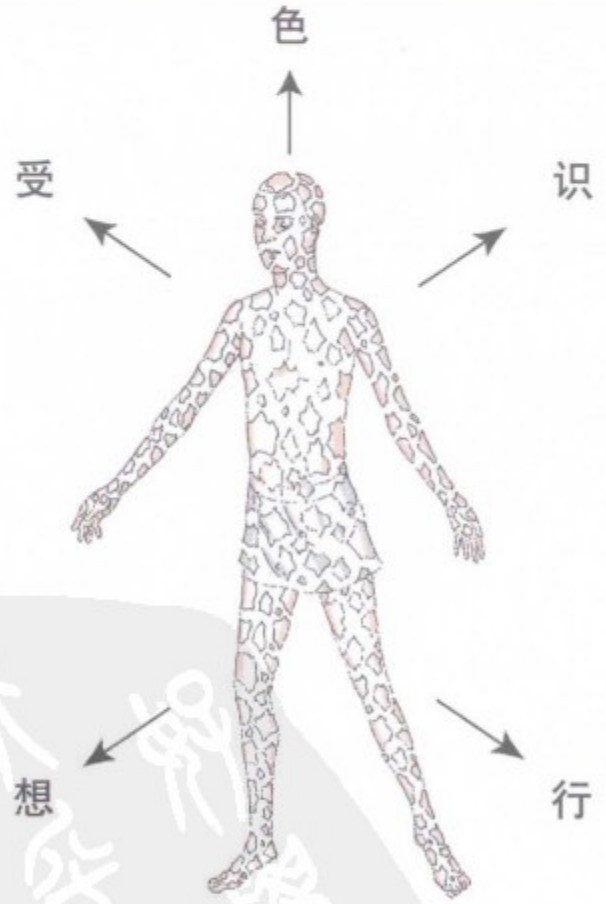
苦苦、坏苦与行苦三苦循环往复，因此是苦相。有人形容人的脸形就是“苦”字形：眼眉是草字头，两眼和鼻子合成十字，嘴就是口字。

空



万物都离不开五蕴，人们通过五蕴所感受到的一切都不是常住不变的，而是一直处于刹那生灭之中，因此是空相。

无我



就连人的自身也是由五蕴合和构成的，人身也在刹那生灭，没有一个实体，只有一个假相，因此是无我相。

第5章

文殊菩萨说集（1）

无明与烦恼

既已经知道一切有为法的本质都是“苦”，那么苦的根源又是什么呢？这就要说到“集”。

什么是集

正如因身上病痛，而意识到病因存在一样，我们也会因看到、感觉到或推测到苦，而想要知道是什么造成了苦的存在。集谛便诠释此。顾名思义，集是苦因的总集。不同的苦有着不同的缘由，然而总结起来却只有两样，即业力与烦恼。业和烦恼仿佛瘟疫的病源一般，遍生出众苦来。集谛是因，苦谛是果，这只有圣者才能观察到，因此称为“集圣谛”。

无明与烦恼

离苦得乐是所有有情众生的本能，哪怕是畜生也天然希望安乐。尽管有这个自然的渴求，我们却不知如何去创造乐因，反而还会创造更多的苦缘。这种情形的根源是由于有一种根本的迷惑，用佛教术语来说，便是无明。

佛教中有两种无明：一是对因果，尤其是对业报法则的无明；二是对究竟真实的无明。这两种无明的层次不同：对因果相依的了解可以去除我们对因果律的无明；而对究竟真实，即万法“假有实空”的了解，则能破除这个更深层次的无明。

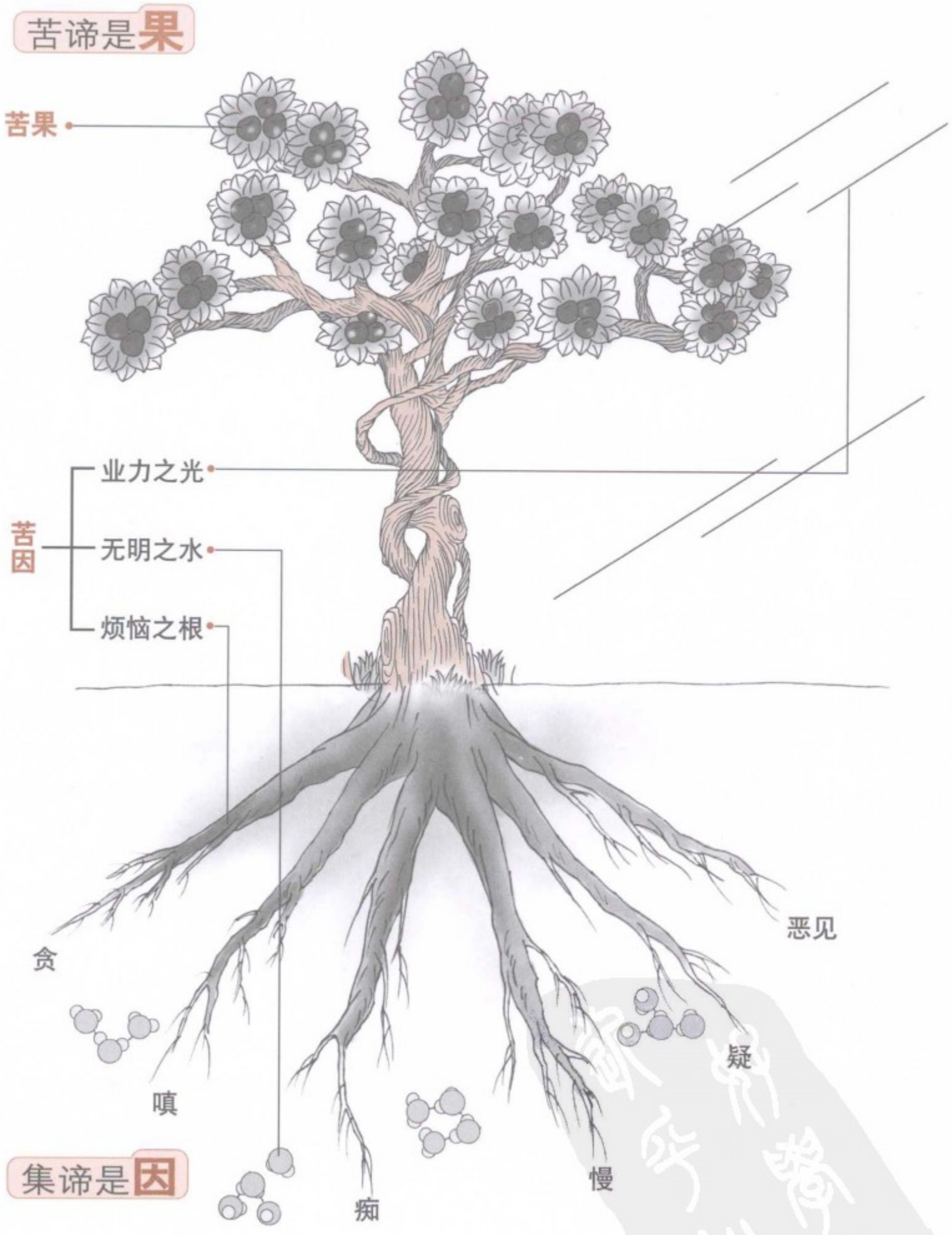
然而，无明并非是我们“迷”的存在的唯一因素，另一个衍生因素则是“烦恼”。从粗浅的层次上讲，烦恼即扰乱我们身心的贪嗔痴三毒。事实上，它是一种更为细微和复杂的情绪念头。根据阿毗达磨，即论部的说法，有六种根本烦恼，从其中又生出二十种次要的情绪念头，称为“随烦恼”。而在金刚乘的文献中，则详列了八十种存于迷惑状态的心念。一般而言，我们把那些一发生就会立即在我们心中产生干扰的状况定义为烦恼，这些烦恼使我们内在受苦。

六种根本烦恼

六根本烦恼是凡夫非常严重的烦恼，因为它们引发其他烦恼的生起，所以称之为根本烦恼：贪，贪欲有许多种，普遍来讲则为对财色名食睡的贪著；嗔便是嗔恚；痴是愚痴；慢是骄傲我慢；疑是对因果律怀疑；恶见，即非正见，分为身见、边见、邪见、见取见与戒禁取见五种。

集谛之因结出苦谛之果

苦谛与集谛的关系，就是果与因的关系，苦谛告诉我们一切万法的本质都是苦的，集谛则告诉我们为什么是苦的。这种苦因主要包括无明、烦恼以及业力的影响。



第5章

文殊菩萨说集（2）

业力与集谛四行相

从我们根本妄想所产生的烦恼导致诸行，而诸行则有相应的业，因而带来不同的果报。

业的定义

如上节所说，集谛乃是业与烦恼的聚合。“业”一词来源于梵文Karma，意为身体、语言和意念之所作。由于业牵涉到有意向的行动，因此便必有一个具备特定行动意向的有情为其造作者。世间运作的自然因果过程，如雷鸣闪电、花开结果之所以不能称为业，是因它无造作者。

业的类型

业有多种不同的分法。从产生相对而言苦或乐的后果上，业分为三种：恶业，即产生痛苦的业，又名“不善业”；善业，即导致如乐受这种正面和愉快后果的业，被认为是善业；无记业，即导致平静或中性经验的业。

从作出“业”的媒介角度来看，有通过思维意念所作的意业、通过所说言语所作的口业与通过身体行为所作的身业。除此之外，还有一些别的分法。

一个业的造成分为三个阶段：先是动机或意向的阶段，即前行；行动正式执行的阶段，即正行；行动完成后的感觉，即结行。任何业均有这三个阶段，并依每一阶段的不同完成方式，而决定其强弱。例如一件恶行，起初以强烈嗔心引起恶劣的行动，但事后造作者却感到深深的后悔，这个业力就较做完后感觉强烈快意的要弱。

业报有时候很快就来，有时却要等上几世。这是因为和业的强弱程度有关，亦和业报成熟的其他因缘有关。

集谛四行相

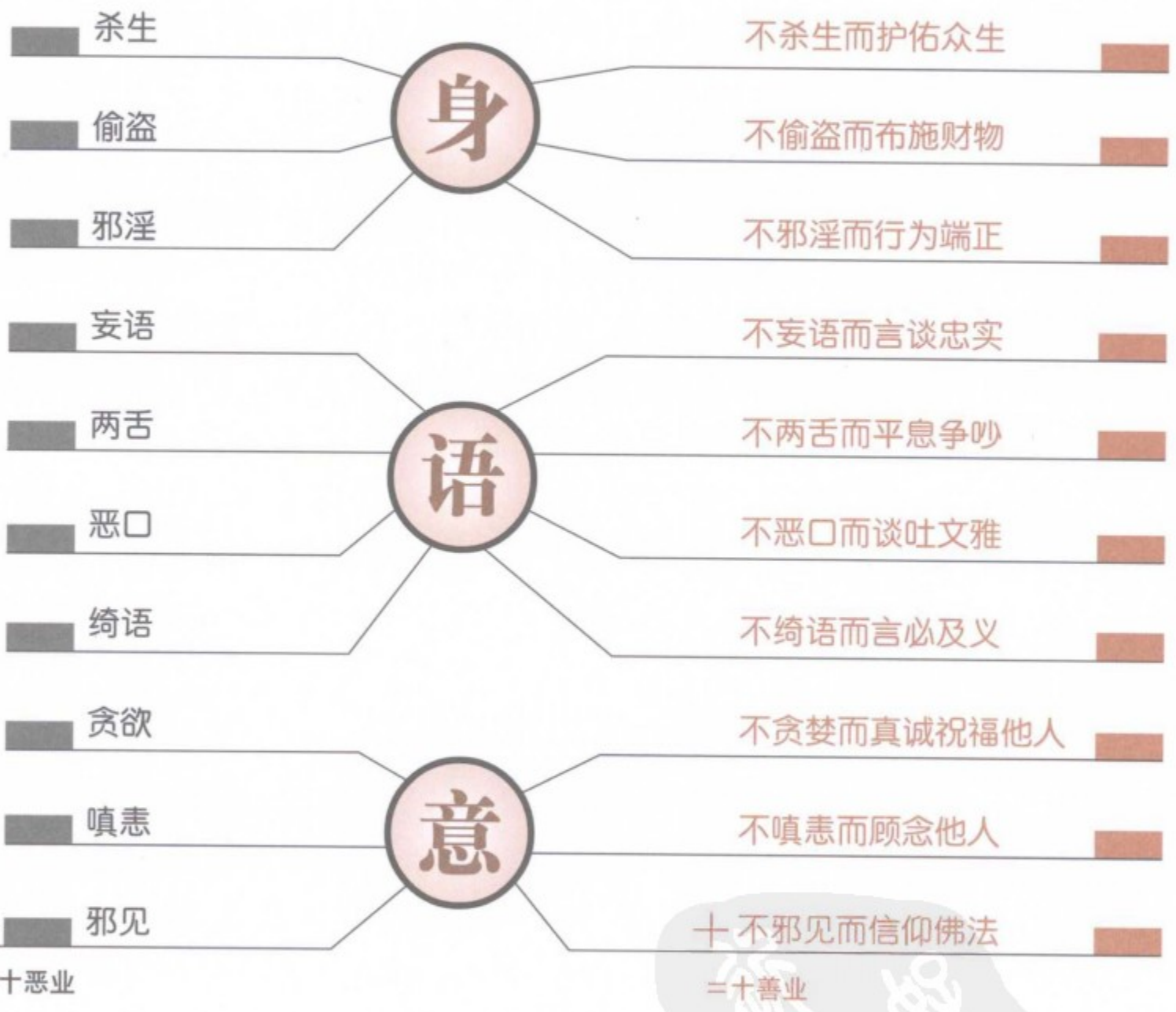
集谛四行相为因、集、生、缘：业和烦恼生轮回苦，如种子，此是因相；业与烦恼遍生三界六道，如田地集生庄稼，是为集相；业与烦恼猛厉，使众生苦，有如互相系属，是为生相；业及烦恼于三界中现前成就苦蕴，正如水肥催生庄稼，是为缘相。

业的分类

梵语：Karma

业　身体、语言和意念之所作





十 =十恶业

十 =十善业

名词解释

杀生：指有意识地杀害任何众生的生命。**邪淫**：包括非人（发愿持戒或与别人结婚者）而淫；非时（妻子怀孕时）而淫；非地（接近上师、庙堂或佛塔）而淫；非礼（以口腔或肛门）而淫。**妄语**：有意识地说谎话。**两舌**：说挑拨离间的话。**恶口**：辱骂别人。**绮语**：闲聊些没有意义的事。**邪见**：不相信三世、因果和三宝。

第5章

文殊菩萨说灭（1）

没有苦的境界

苦的本质与苦的缘由，我们已知，那么没有苦的境界又是如何？这便是灭谛。

什么是灭谛

第三圣谛是灭谛。灭谛，意思是熄灭、灭尽。当三界内的烦恼业因以及生死果报都被灭尽后，生与死的轮回从此便断绝，达到涅槃寂灭的境界，这个状态就是“灭”，也就是佛法中常提到的“解脱”。在六趣中任何一处投生，均处处是苦，而涅槃却是常住、安乐、寂静的境界，也是人生最理想最究竟的归宿。

涅槃与净土

在无苦的境界中，有两种状态存在。第一种是灭谛中所说的涅槃，即以智慧来拣择四圣谛的法理，继而断除烦恼时，一切有漏法便因此脱离了系缚。还有一种离苦状态，这并非是断尽烦恼障的状态，但却因为没有可以让烦恼生出的对境，因而没有苦受，这便是“往生净土”。在大乘经论中描述过许多净土，如药师琉璃光如来的净土，西方极乐世界，以及兜率内院等等；金刚乘所依的密续中，亦有对诸本尊及其佛母净土的描述。世人若严格依照净土主人（佛或菩萨）的要求去修持，便能依净土主人之力，往生该处。由于净土一切清净，众宝集齐，彼时虽然并未断除烦恼，却因净土无有苦的环境，而生不出苦受。

尽管均为无苦状态，但灭谛所称的“灭”，必是通过择灭取得的涅槃，而非“非择灭”。

空与解脱

解脱，即意味着证入“空性”。在经典中，解脱具四种特征：第一个特征是烦恼续流的真正灭止；第二个特征是真正的和平，完全平静的状态，已得到免于所有心之染污的完全自由；第三个特征是完全满足，因为已得究竟满足；第四个特征是定离，意思是说已确定了脱离迷的存在的过程。在佛教中，有一种现象范畴可被直接认识，不需以任何逻辑证明它们的存在，这个术语叫“现量”；而另一种现象范畴，因为在我们目前的阶段无法被直接认知，只能通过推理来论证，这个术语叫“比量”。现在，我们只能以比量去推测空。关于空性，我们将在第七章详细阐述。

择灭与非择灭

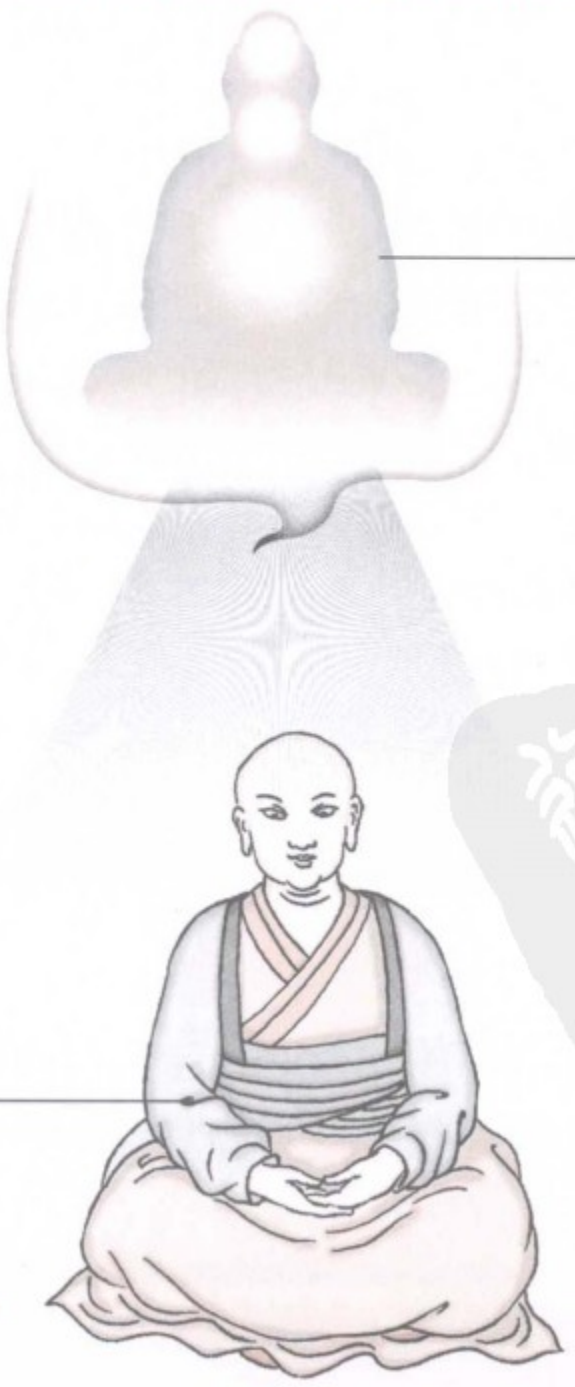
择灭

以智慧来抉择四圣谛的法理，从而断除一切烦恼，使得一切有漏法因此脱离了系缚，这种解脱就是灭谛中所说的“灭”。



非择灭

通过修持某位佛菩萨的法门，而往生该佛菩萨的净土。非择灭虽然并未断除烦恼，却因净土没有苦的环境，所以生不出苦受。非择灭并不是灭谛中所称的“灭”。



第5章

文殊菩萨说灭（2）

两种涅槃与灭谛四行相

出离轮回，即“涅槃”。那么，大乘与小乘的涅槃有何不同，又何处相通？

涅槃的定义

涅槃，为梵文 Nirvana 的音译，意译为寂灭、解脱等。涅槃的原意是指火的熄灭或风的吹散，在古印度的佛教中，引申为众生对烦恼、欲望、生死诸苦的最后的断灭。当众生有志于从这些束缚折磨中解脱时，通过在正确道路上的修行实践，便可以达到涅槃的境界。

唐代，玄奘法师从印度取经回来后，给予一些佛教名词以新译法。涅槃的新译则为“圆寂”，“圆”是具足一切福德智慧，“寂”即永离一切烦恼生死。但由于传统习惯，如今仍沿用“涅槃”一词。

不同的“涅槃”

小乘佛教修行到最高点，可得阿罗汉果位——声闻乘中的最高果位名，含有杀贼、无生、应供等义：杀贼是杀尽烦恼之贼，无生是解脱生死不受后有，应供是应受天上人间的供养；而大乘佛教的终点，自然是佛陀果位。这两种果位均可称之为“涅槃”，但又有所区别。

凡是有情皆具备“烦恼障”与“所知障”。“烦恼障”意为根本烦恼与随烦恼，“所知障”即由烦恼障所带来的、障碍成佛的遍智。“障”是遮蔽、掩覆。此二障遮蔽住我们，令我们无法证知空性实相。如前所述，烦恼以及烦恼衍生的业力是我们流转三界的缘由，而阿罗汉断尽烦恼，因而出离生死轮回。但他的所知障却并未断尽，对于极远的过去未来，以及极远的地方所发生的事，他不能了知。然而佛陀却“二障清净，二智圆满”，不仅知道三世十方一切外界之事，有情内心中极细微的一点心念起伏他也知道。

这就是大乘与小乘的涅槃区分。从小乘的观念讲，还可分为有余涅槃与无余涅槃：证得涅槃境界，而肉身仍存在世上的为有余涅槃；证得涅槃而肉身亦不存的则为无余涅槃。大乘则分为自性涅槃与无住涅槃，佛陀是无住涅槃。

灭谛四行相

灭谛的四行相为“灭、静、妙、离”。烦恼罪业永断不生，是为灭相；任何痛苦俱不生起，是为静相；从此不再受生三界，领众生苦，是为妙相；解脱轮回，安趋涅槃，是为离相。

灭谛四行相——灭、静、妙、离

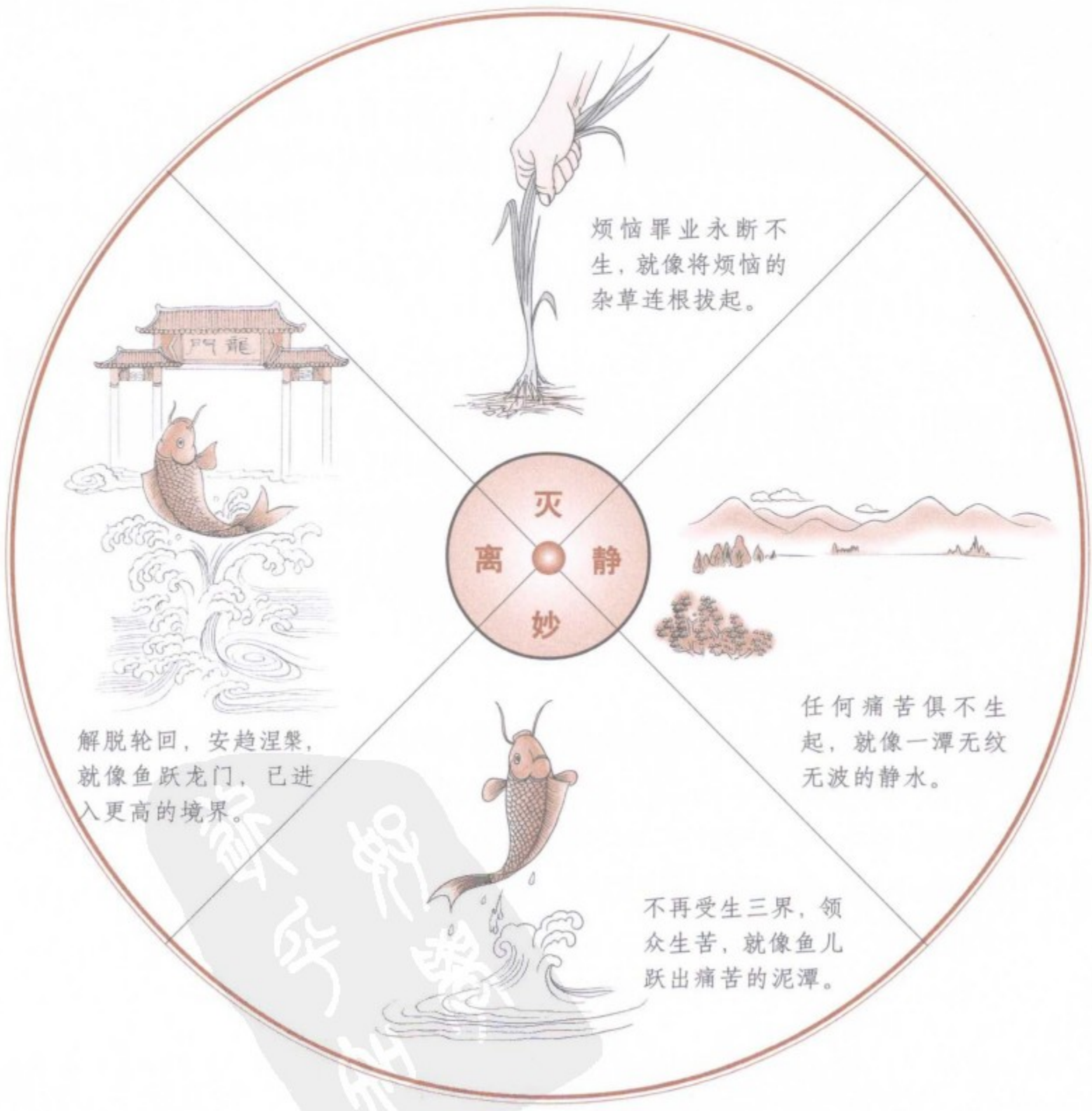
涅槃的含义

梵语：Nirvana

音译：涅　槃

意译：圆圆满一切智德　寂寂灭一切惑业

灭谛四行相



第5章

文殊菩萨说道（1）

通向涅槃的阶梯

既知解脱是完全可能实现的境地，那么走向解脱的方法也就尤为珍贵，这便是道谛。

什么是道谛

集谛是苦谛的因，道谛由于是通向灭谛之路，所以假立为因。和字面意思一样，“道”即通往涅槃的道路，引申为方式方法。按照弥勒菩萨的比喻，这是病人渴望病愈时应当服下的良药。它是四谛中最重要的一环，无论要获得声闻独觉圣位或是大乘圣位，均需通过道谛来实现。

凡夫位之资粮道

在三有世间，不论希求何种的安乐，下至欲界五欲的享受，上至上界禅定的乐受或者舍受，统统都是趋入生死被动流转的因。只有深深地洞明整个轮回完全是痛苦的本性并没有丝毫的安乐，由此生发出无伪的出离心，我们才真正踏上了求证解脱之路。无论大小乘，这个历程即是资粮道、加行道、见道、修道与无学道。

先说资粮道，“资”是资助，“粮”是粮食。即使是出一趟远门，也需要粮食的资助，而想要在佛法上证得果位，则必须要善根功德，这便是资粮道的修行。就小乘而言，资粮道包括静数呼吸以达到内心的安定，以及通过观察人身污秽来获得不净观等；而在大乘，资粮道则包括消灭嗔恨、饶益众生等一切善行。《华严经》中的“十住”、“十行”和“十回向”菩萨，便是厉行集资的资粮道菩萨。

凡夫位之加行道

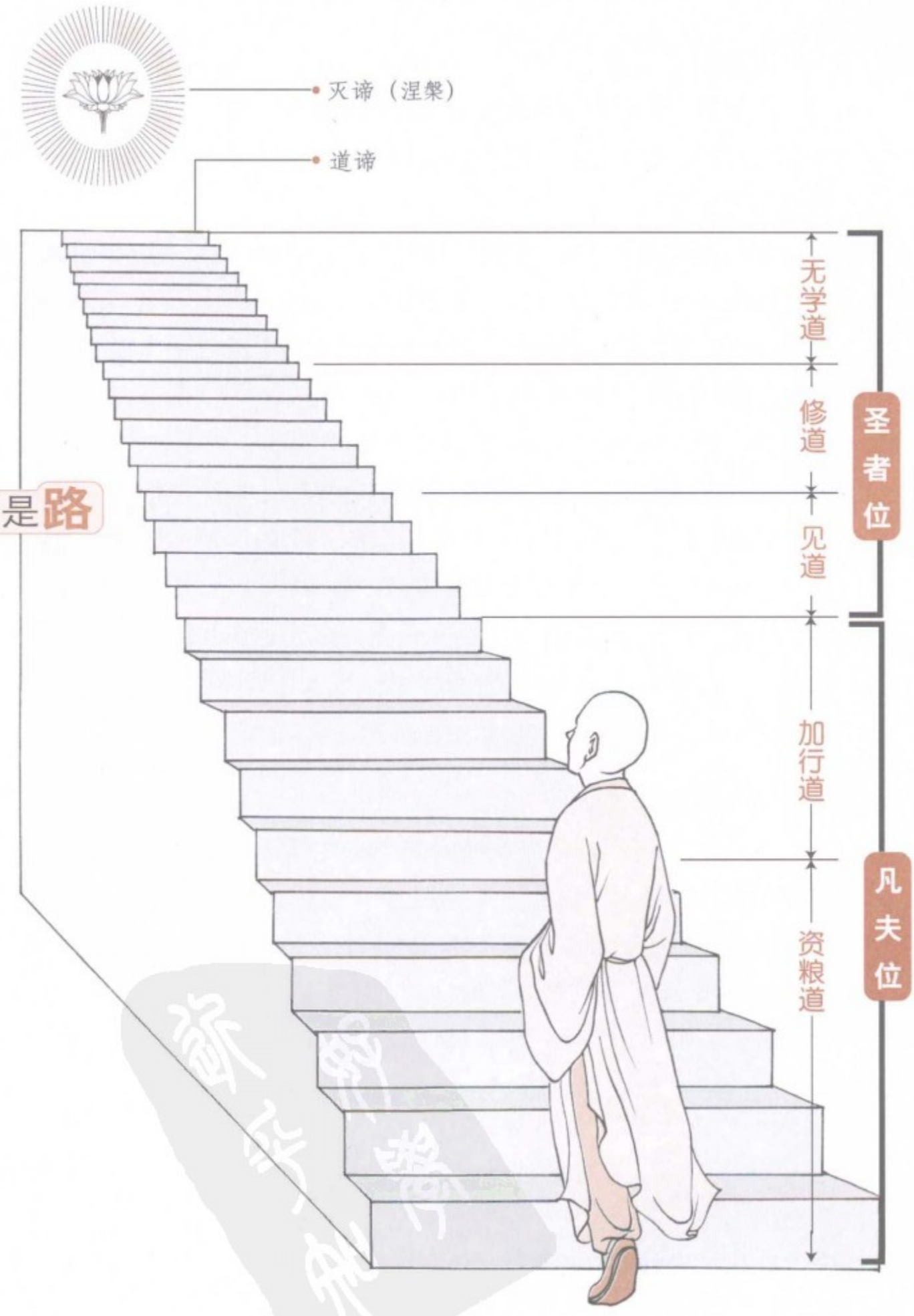
若资粮道是我们买的游泳馆门票，那么加行道便是下水前做的热身。顾名思义，加行者便是准备入正位之时，而加做一番的修行。加行道分作四种阶位，叫做四加行，又名四善根，即暖位、顶位、忍位与世第一位。暖位，就好像火烧起来之前，先会有暖和之气散发一般，用于形容在见道之前，获得的相似感悟；顶位，则是说这种相似感悟达到顶峰；忍位则是获得了安忍，心住于真理而不动摇；世第一位，则是说虽然没有见道，但这种智慧已经是世俗法中的第一了。以上四种阶位，大小乘均会经历，只是各自的定义和内涵有所不同。

资粮道与加行道因为尚未见道，故归于“凡夫位”。但亦有特例，即已证得空性的小乘圣人从大乘资粮道或加行道从头开始学。

通往灭谛的五道

正如集谛是苦谛的因一样，道谛则是通向灭谛的道路。这条道路共分为五个阶段，依次是：资粮道、加行道、见道、修道与无学道。不经由这条道路，就无法获得涅槃。

灭谛是**目标**



道谛是**路**

第5章

文殊菩萨说道（2）

见道后的圣人之路

当加行道圆满后，进入见道的修行者便堪称圣人，在这之后又有三个阶位，称作圣者位。

圣者位之见道

之前的资粮道与加行道修行人，一般情况下来说都是凡夫位的行者。而圆满加行位后，进入见道，之后的三种层次便都是圣者位。这三种层次是见道、修道与无学道。

无论大乘还是小乘，当他们圆满加行道的修行后，便直接进入“见道”。见道，便是昔日只能通过比量去推测的圣谛境界，今日已可以用现量来亲见。以小乘而言，则是缘着四圣谛中任何一谛以及其中任何一行相，而获得“八忍八智”。如观苦谛时，因观察到欲界之生死之苦、欲望不得满足之苦，认可“苦”的存在，即“苦法忍”（忍在此处作“认可”意）；继而对苦之事实知其为“真法”之智慧，即“苦法智”；继而观察到色界与无色界也都是苦，与欲界之苦流类，因此生出“苦类忍”；然后对上二界的苦生出真实认知的智慧，即“苦类智”。以此类推，每一圣谛均有这样的二忍二智，合起来便是十六种心。在小乘中，见道得的果是须陀洹果。而在大乘，除了要断除烦恼障以外，尚要断除所知障，否则难臻佛境。在《华严经》中，进入见道的修行人，便成为初地菩萨，从此便如同登阶梯一般，沿着十地位次逐渐向上修学。

圣者位之修道

见道之后，便是修道。声闻乘得到须陀洹果后，继续缘真理而行，断除掉一些细微的烦恼（术语名“十随眠惑”），渐次证得二果斯陀含、三果阿那含。而在大乘，即是在十地中上升时，断除掉俱生的烦恼障与所知障，智慧与功德都逐渐圆满。其中，第十地又被称为“佛地”，因为十地菩萨教化有情的事业与诸佛相似，但并非完全相等，仍犹如大地与尘埃般有着天壤之别。

圣者位之无学道

在小乘修道的阶段后，三界内的任何烦恼都已经断除，证得了真谛，因此不需要再进行学修，此果位便是阿罗汉，亦即声闻乘的最高学位。就大乘而言，菩萨经历修道阶段后的最终位次，便是佛陀果位。

八忍八智的获得过程

八忍		八智	
苦法忍	因观察到欲界之苦，而认可“苦”的存在，即“苦法忍”。	苦法智	证悟到“苦”的真理的智慧，即“苦法智”。
集法忍	因观察到欲界之集，而认可“集”的存在，即“集法忍”。	集法智	证悟到“集”的真理的智慧，即“集法智”。
灭法忍	因观察到欲界之灭，而认可“灭”的存在，即“灭法忍”。	灭法智	证悟到“灭”的真理的智慧，即“灭法智”。
道法忍	因观察到欲界之道，而认可“道”的存在，即“道法忍”。	道法智	证悟到“道”的真理的智慧，即“道法智”。
苦类忍	观察到色界与无色界之苦，都与欲界类似，即“苦类忍”。	苦类智	对此二界的苦生出真实认知的智慧，即“苦类智”。
集类忍	观察到色界与无色界之集，都与欲界类似，即“集类忍”。	集类智	对此二界的集生出真实认知的智慧，即“集类智”。
灭类忍	观察到色界与无色界之灭，都与欲界类似，即“灭类忍”。	灭类智	对此二界的灭生出真实认知的智慧，即“灭类智”。
道类忍	观察到色界与无色界之道，都与欲界类似，即“道类忍”。	道类智	对此二界的道生出真实认知的智慧，即“道类智”。

第5章

文殊菩萨说道（3）

八正道与道谛四行相

修道的五位次已然清晰，那么具体操作方式又是如何？这便要说到“八正道”。

正确的修行方法

从资粮道到最终成佛，分为五道，这只是在阶段上为道谛作一个划分。那么，具体的修行方式又应该是如何呢？这便要说到“八正道”了，这条道路有着盘旋直上的八个阶梯：正见、正思维、正语、正业、正命、正方便、正念与正定，沿着它们就绝对能登上涅槃境地。在修习时，必须防止两个极端：既要断绝沉迷于贪欲与寻欢作乐，也要断绝自我施加的苦行、折磨。

正见，即怀有正确的知见，亦即坚持相信四谛的真理性；正思维，又称为正志，即根据四谛真理来观察和思维周围的一切；正语，这是关于口的戒律，即不能说撒谎骗人的妄语、巧言令色毫无意义的绮语、辱骂伤害他人的恶口以及搬弄是非的两舌等违背佛陀教导的话；正业，这是关于身的戒律，即不能做杀生、邪淫、偷盗等违背佛陀教导的恶业；正命，这是从断除身语意的恶业后，更进一步向善，过符合佛陀教导的正当生活；正方便，又称正精进，即毫不懈怠地修行佛法，以期达到涅槃的理想境地；正念，即以真实的智慧、正确的知见来忆念正道；正定，即以真实的智慧进入无漏和清净的禅定境界。

在这有着次序的八种方法中，正见毫无疑问是最主要的，亦是根基，于大乘中初地菩萨才能获得，小乘也是证初果后才能获得。其余七种都是由它衍生而来，因此要走好八正道，必须打好正见的基础。

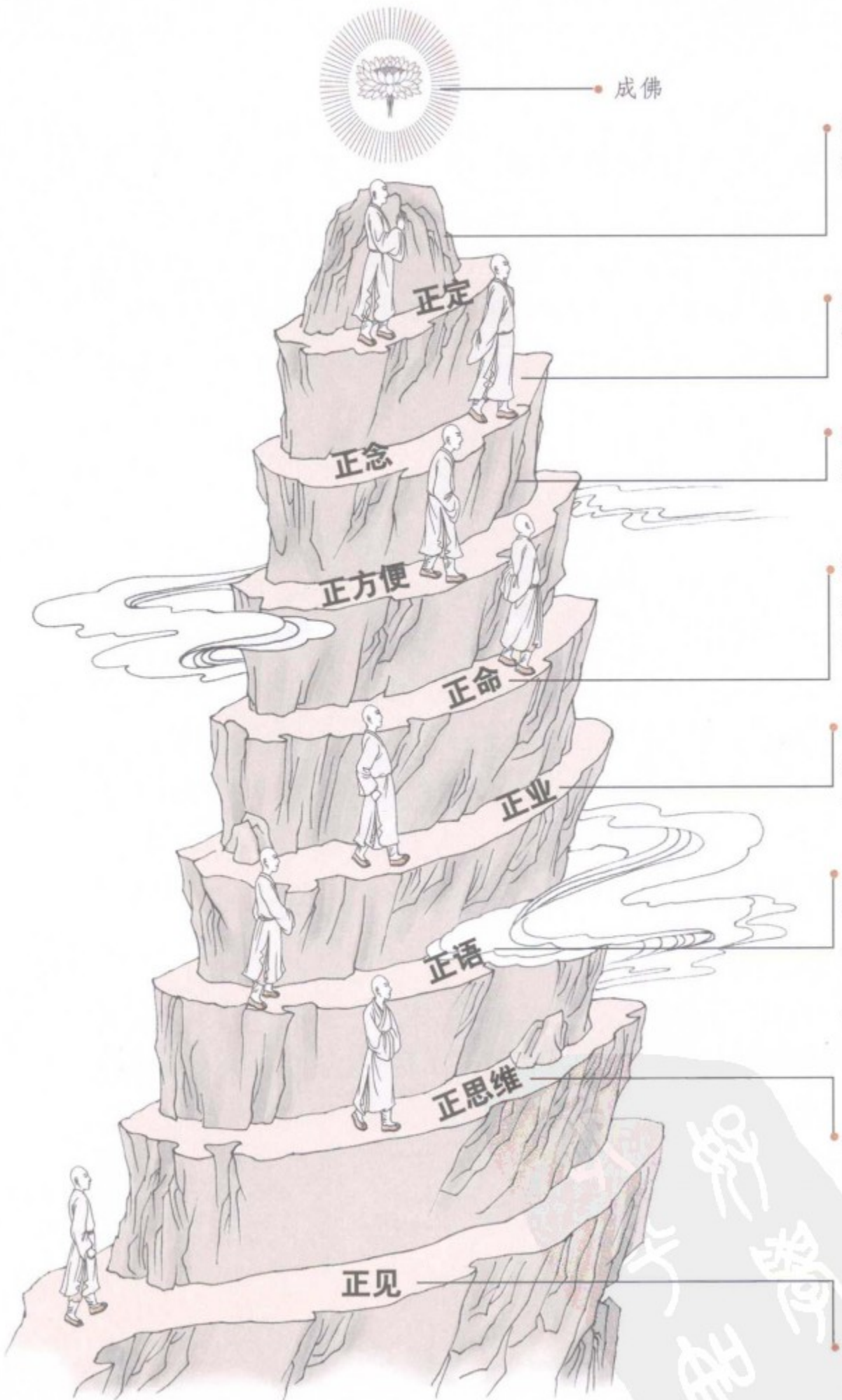
道谛四行相

道谛的四种行相为“道、如、行、出”。自凡夫位趋向圣者位，所以是“道相”；成为能断除不如理的烦恼的有效对治方法，因而是“如相”；心不颠倒、正性力行，是“行相”；出离轮回、往趋涅槃，是“出相”。

至此，四谛十六行相已完全阐述。据《俱舍论》载，不同的行相可以对治不同的错误看法，比如“无常”对治世人认为事物常住的“常”见；“苦”对治“乐”；“空”对治人们认为身外之物都归我所有的“我所”；而“无我”，则对治世人把五蕴假合的身体当做真“我”。以此类推，每一行相均能专攻知识见解上的某一病症。

通往成佛的道路

从资粮道到最终成佛，在阶段上可分为五道。具体来说，要想达到最高的无学道，并最终成佛，则需要通过“八正道”来实现，“八正道”就像盘旋直上的八个阶梯，引领修行者登上涅槃的境地。



第5章

远离轮回

圣道三要之出离心

出离心、菩提心与空性见构成了佛教中的“圣道三要”，而发起出离心的另一途径便是参“十二因缘”。

三界火宅

六道轮回中，三恶道是较为痛苦的生命形式，只有通过严格戒除杀生、邪淫、偷盗、妄语、绮语、两舌、恶口、贪念、嗔念与邪见这十种恶行，厉行与之相反的十善业，才能保证来世获得更圆满的投生。但在“苦谛”章节中我们得知，三善道的本质也是充满苦受，汉地佛教经常将三界比喻为熊熊燃烧的屋宅，而我们就一无所知地住在屋中。如果将饮食享用或感官刺激作为今生的唯一追求，则实在是浪费了珍贵的人身。

人身难得

释迦牟尼佛曾用大地之土比喻畜生道，而手指甲上沾的一点土比喻人道，而地狱道与饿鬼道“人口”更多。这似乎是夸张，然而2005年的蚂蚁数量普查显示，地球上的蚂蚁约54678253.56亿只，而仅一只德国蟑螂一年就能繁育100000只后代，对比之下，这个比喻便显得合理了。堕入三恶趣的众生如此之多，而获得增上生（善趣之身）却如此艰难。因此，一个坚信轮回因果的人，在起初可能会寄望投生于富人之家或天人之中，但随着对轮回过患的更清晰认识，他必然会对六道厌倦，而想要彻底离开这个火宅，到达清净的涅槃之所。这种想从轮回及轮回之因——烦恼和业中出离的心念便是出离心。

发起出离心的第二种方法

参出离心有两种方法，一种为依苦及集谛修，这点我们在前面已大致阐释过；还有一种便是观察“十二因缘”。十二因缘教法，是一套浓缩地描述众生如何被烦恼及业所控制、无奈地在六道中经历无数生死的教义。这十二支互为因果，环环相扣，一支引发另一支，周而复始。明白十二因缘后，我们便会了解生死流转的运作方式及懂得如何切断这种循环。

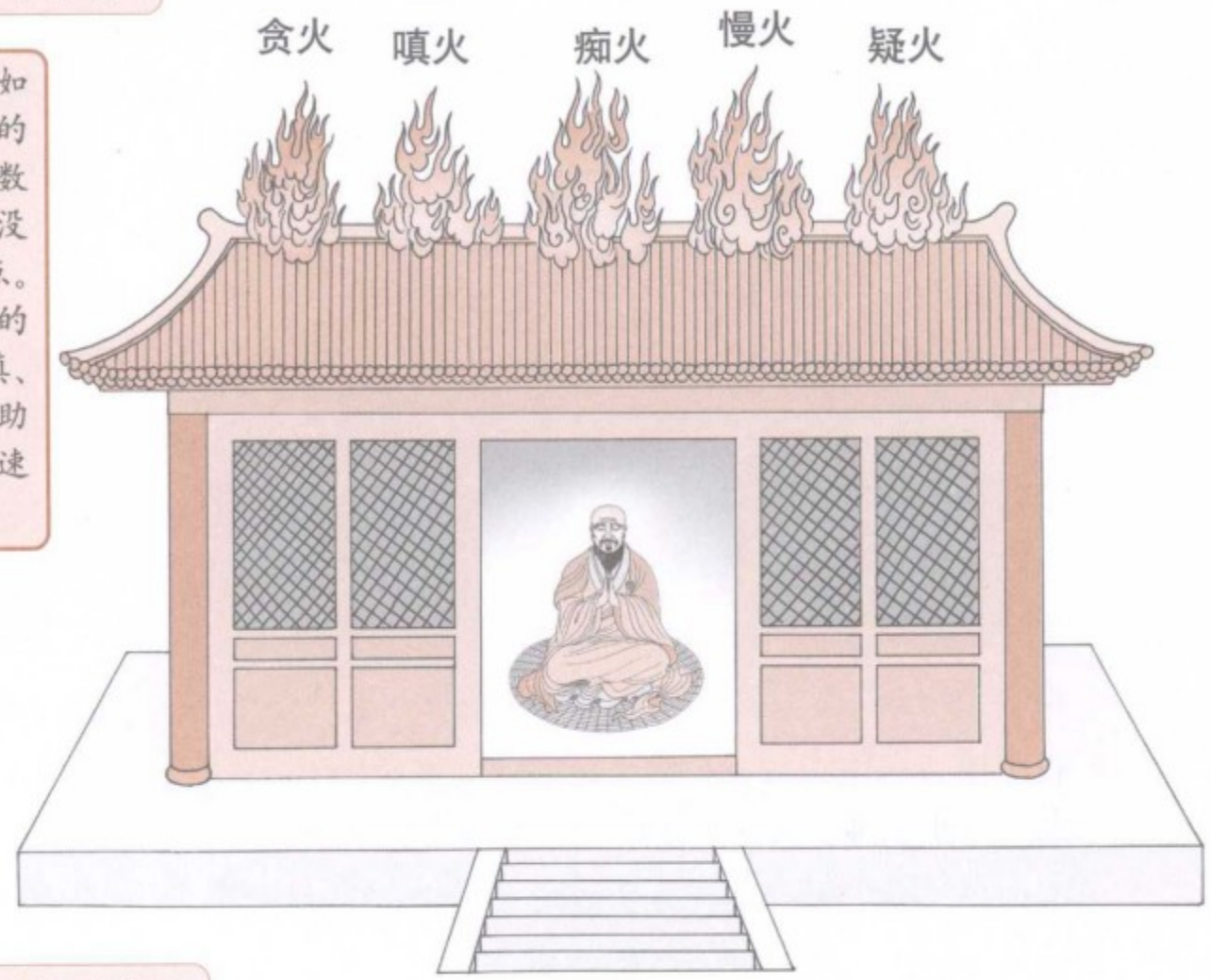
十二因缘之个别说明

十二因缘分别是无明、行、识、名色、六入、触、受、爱、取、有、生及老死。这十二支运作如轮旋转，并无始末或首尾。把无明放在十二支之首，是

三界之苦与人身十福

出离三界火宅

三界众生如同生活在燃烧的房屋中，而多数众生自己却并没有意识到这一点。阻碍众生觉悟的五毒——贪、嗔、痴、慢、疑正像助燃剂一样，加速着烈火的煎迫。



宝贵人身的十福

意识到三界如同火宅，你还要浪费此生宝贵的人身吗？人身具有天然的十福，一定要善加珍惜！

人身十福	个人本身五福	1. 已获得人身。
		2. 出生在一个佛法流传的地方。
		3. 拥有健全的五官，可以了解任何开示。
		4. 已进入佛法的大门，与外道毫无关联，行为不会产生与佛法相违的结果。
		5. 已深信三宝——佛、法、僧。
	得自别人的五福	6. 虽然这个宇宙的许多层界不断地成住坏空，使得佛的出现很困难，但是释迦牟尼佛毕竟已经出现在我们这个世界了！
		7. 虽然辟支佛和其他不宣说佛法的人已经来到，但世尊已开示了深奥而广博的佛法。
		8. 佛的教理并未衰灭，仍然流传着。
		9. 人世间学佛的人很多。
		10. 观察到人生无常而立志修行的人，都能获得善心人的布施和支持。因此，修持佛法的人并不匮乏。

为了解释一生之初而已，并非指它是十二因缘之最初起源。

“无明”尤指执恋自我为实有的我执。自无始轮回以来，无明便一直伴随着我们，从没一刻相离。这种影响便似一块黑布，把我们的眼睛盖着了，令我们不知事物的真相。一切生死，皆源出于无明。由于无明，我们便会造作种种善恶不同之业，这便称为“行”。“识”是业的载体，而由无明所引致之任何行，会被纪录在“识”之中。

“名色”是指众生在受孕入胎一刹的蕴身。这一身体是负载识的容器，亦是后来发展出之各支的基础。在名色蕴身存在后，并不马上有感官功能，但在没多久后，它便发展出眼、耳、鼻、舌、身等根，而具备了视觉、听觉、嗅觉、味觉及触觉等功能了。这便称为“六入”。由于有了六根及各感官功能，我们便借此媒介与外境发生关联，这便是“触”的意思。有了感官等与外境的接触，我们便生乐、苦或不乐不苦之中性感受，这是“受”支的意思。因为有了“受”，我们便会有所贪爱，不愿与好事物及感受分离，又不愿与不好的事物及感受相遇。以此类推，这是“爱”支的意思。因为有了“爱”，我们便有强烈的欲望，这便是“取”。由“爱”及“取”，再加上第二支“行”，我们便具足了以后再受生的因缘了，这是“有”的意思。

因为上述各支，便衍生出又一次的投生，这便是“生”支的意思。而既有生，其必然后果是有“老死”。

十二因缘与四谛的对应

如果从无明开始数下去，它直接导致行，行又载于识中，如此一支导致下一支，这便是轮回之本质——苦谛；我们亦可以从老死开始反过来逆参，导致老死的因是生，导致生的因是有支……这样便能明白苦之来源——集谛；从断除的方面来参思，若没有无明支，便不会有行支……最后无老死。这便是参思灭苦之境界——灭谛；反过来推论，想断除老死，便应断除生支的发生……最后无无明，达到涅槃。这便是断生死之方法——道谛。最终来说，我们必须断除的是无明，因为其他支均源出于无明支。

无论是参“四谛”也好，参“十二因缘”也好，都能让我们明白流转于轮回的束缚与痛苦，从而走上圣道三要之“出离心”。

十二因缘与四谛的关系



以无明为起始，无明直接导致了行，而行又载于识中，如此前一支导致后一支，便是轮回的本质——苦谛。



以老死为起始，导致老死的因是生，导致生的因是有，这样便可以推知苦的来源——集谛。



从断除的方面来思考，如果没有无明，便不会有行……最后也就没有老死，这便是参思灭苦的境界——灭谛。



如果想要断除老死，便要断除生支的发生……最后即要断除无明，达到涅槃。这便是断生死的方法——道谛。

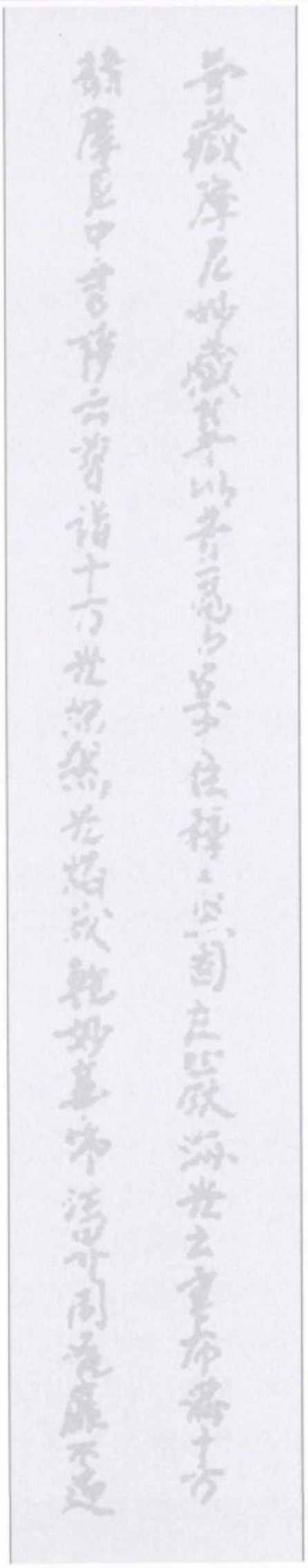
第陆章



菩萨行

《华严经》中的第二级修行阶梯

菩提心是一个修行者从小乘步入大乘的最根本的标志。一旦拥有了菩提心，行者将不会再以追求个人的解脱为修行的终点，而是发愿行广大菩萨行，救度更多众生脱离轮回的苦海。这种菩萨行概括起来要通过十信、十住、十行、十回向、十地、等觉这五十一个阶位来逐渐圆满。



本章图版目录

最伟大的爱心——菩提心 /185

以菩提心撑起普度众生的大船 /187

慈悲喜舍——四无量心 /189

成佛前的五十一个阶位 /192

点滴之处见净行 /195

十住位的进阶层次 /197

十种菩萨行 /199

十种菩萨行 /201

转化点滴功德为无量功德 /203

菩萨行的十种阶位——十地 /205

十地与十度 /207

十地与十度 /209

菩提心的培养——视众生为父母 /211

七重因果的阶梯 /213

广行派与深观派的传承 /215

无著与阿底峡 /217



菩提心

人类最伟大的爱心

无论在任何文化、任何种族，爱心都是被歌颂和赞美的，而人类最最伟大的爱心，就是菩提心。

《华严经》中对菩提心的描述

《华严经》中，关于菩提心的培养和训练占据了很大的篇幅。在《六十华严》里，如此高度地评价了菩提心：“菩提心者，则为一切诸佛种子，能生一切诸佛法故。菩提心者，则为良田，长养众生白净法故。菩提心者，则为大地，能持一切诸世间故。菩提心者，则为净水，洗濯一切烦恼垢故。菩提心者，则为大风，一切世间无障碍故。菩提心者，则为盛火，能烧一切邪见爱故。菩提心者，则为净日，普照一切众生类故。菩提心者，则为明月，诸白净法悉圆满故。”

什么是菩提心

菩提心是梵文bodhi-citta的意译。顾名思义，也就是发起趋向觉悟的成佛之心。从内涵上来讲，生起菩提心是因为想要帮助一切众生，让他们离开苦海、到达真正安乐的彼岸，这就需要成佛。正如捐助一个边远山区的失学儿童，需要我们生起同情心，但也需要有可供使用的富余金钱一样，想要利益众生也必须有行为上的能力。而拥有这种最圆满能力的，毫无疑问则是佛陀。因此，我们会为了悲悯众生的缘故渴望获得无上菩提，这就是菩提心。

人类最伟大的爱心

在公认为强调“自我”的西方，慈善事业深入人们的生活，《辛德勒名单》的故事广为流传；在中国则有“老吾老以及人之老，幼吾幼以及人之幼”的古训；偏远的荒蛮部落，孤儿也会被很主动地收养。可见只要在人类居处，“爱心”都是被渴望和赞叹的。然而最伟大的爱心，却毫无疑问是菩提心。

许多人误以为佛教与其他宗教并无区别，理由之一是它们都提倡善行。在世界上也有许多善良的人，会为善事而尽心尽力，如给非洲难民捐款或收养流浪猫狗，或当义工照顾孤寡老人。这些都是值得赞赏和钦佩的，但都与菩提心有所差异。因为菩提心一是在个体上强调平等，即无论富有或是贫困，只要还在三界火宅中，在发起菩提心的行者眼中便都是值得救度的；二是在群体上强调广大，即一切众生都在被帮助的行列。

最伟大的爱心——菩提心

菩提心的比喻



菩提心像诸佛的种子，能生一切佛法。



菩提心像良田，能长养众生清净法。



菩提心像大地，能持一切诸世间。



菩提心像净水，能洗濯一切烦恼杂垢。

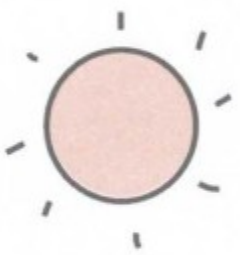
菩提心



菩提心像大风，能令一切世间无障碍。



菩提心像盛火，能烧尽一切邪见。



菩提心像净日，能普照一切众生。



菩提心像明月，能令一切清净之法全都圆满。

圣者的菩提心与一般人的爱心



圣者的菩提心

对象 在圣者的眼中，众生是平等的，一切众生都潜藏着佛性。因此，圣者的菩提心也是针对一切众生的。

范围 最为广泛的菩提心，普度众生。



一般人的爱心

对象 往往是由于某一具体情境而引发，只对一小部分众生生起爱心。其爱心的施与对象是有所选择的，某些人是其同情的对象，有些人则是其憎恶的对象。

范围 狭窄的，没有扩展到所有众生。

第6章

救己还是度众

划开小乘和大乘的界限

众所周知，佛教分为大乘与小乘；而大小乘的最根本界限，就是是否生发了菩提心。

佛教二乘

“乘”是运载的意思，比喻着能运载人到达不同果地的教法。佛教中有“八万四千法门”，这是一个虚拟数字，形容法门的无量，但总体而言可以分为“大乘”与“小乘”两种。许多人以为金刚乘是第三乘。事实上，大乘分为般若乘和金刚乘两种，般若乘即人们通常称的大乘显宗，而金刚乘即大乘密宗。那么，怎么去分辨大小乘呢？很简单，只需看其教法中有无关于菩提心的修持，有即大乘，无即小乘。

如来之子

菩提心乃是判断声闻行者（小乘）与菩萨行者（大乘）的标准，简单地说，一个只是厌恶轮回的利己，另一个却是为了广利众生的度人。《菩提道次第广论》中说道：“是故大乘者，以菩提心之有无而作进退。”由此可见，发起菩提心便是大乘人。而世人以为的“法”却并不是抉择大小乘的标准，如修学汉地大乘经论或者念诵金刚乘的仪轨密咒等，尽管这些法是大乘的修法，但若内心深处只想利益自己，这又岂能算是大乘人？

只有发起菩提心，才称得上是真正的佛子。依《入菩萨行论》中言，“此心生起，无间即成佛子也。”刚生起菩提心的行者，便连阿罗汉也要顶礼，因为他已是如来子。正如太子虽幼，耆年大臣也必礼敬磕头，因其承袭王室血脉，乃是未来之国君故。

焦芽败种

在六十位比丘即将证阿罗汉时，文殊为他们开示大乘法，比丘们生起邪见，结果受生在地狱中。声闻迦叶为此事向大师佛陀抱怨，佛陀却夸奖文殊的善巧方便。这是因为闻得大乘法，纵然生起邪见堕入地狱，也要比入小乘道证阿罗汉成佛要快。

阿罗汉在入灭定时，即使佛陀亲自劝说他们入大乘，由于太习惯定中寂乐，往往对修发心等提不起劲；纵使精进，也因自苦已解，所以难起悲心等。舍利弗与目犍连感慨其他的声闻乘人，说“已成焦种败芽，对此已无可奈何。”所以说，对成佛而言，小乘行者的“唯自利”之心有着极大的障碍。在小乘所有教法中，只有“惟自利之心”才是大乘要舍弃的。

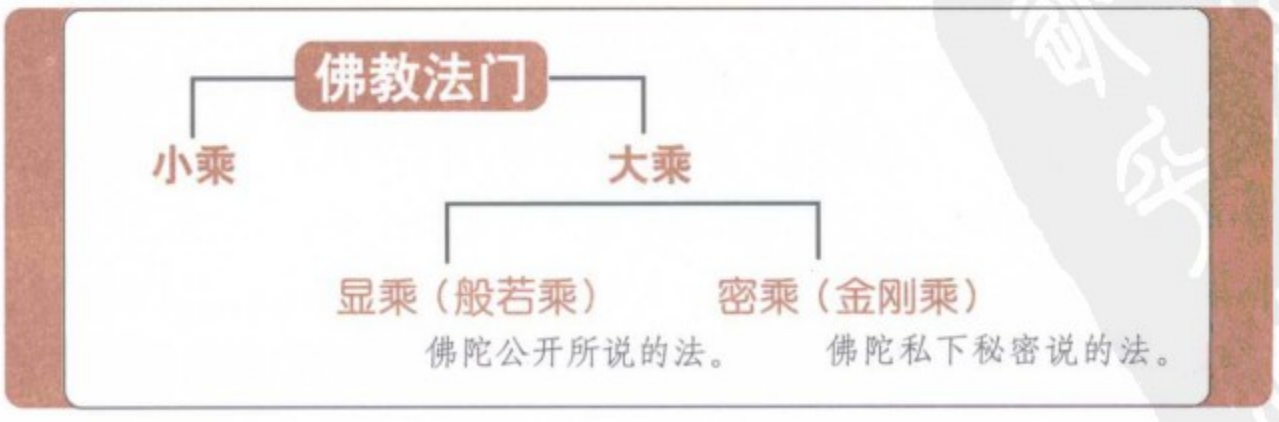
以菩提心撑起普度众生的大船

大乘佛法与小乘佛法的根本区别，就在于菩提心的有无。修习大乘佛法首先要具有一颗菩提心，并以此心撑起一只普度众生的大船，带领众生一起证得大乘菩萨果位。而小乘行者则只顾自己脱离轮回，不管其他仍在轮回中挣扎的众生，因此只能证得小乘阿罗汉果位。





小乘、大乘与显乘、密乘





区别与共通

善心、慈心与菩提心

区分开善心、慈悲心与菩提心，也就区分开了佛教与外道，也有利于更好地区分大小乘。

善良是一种美德

善良的发心便称作善心，而辞典对于善良的解释是“纯真温厚，没有恶意”。心性柔软的世人较为容易生起善心，他们会被世间的苦难触动，也因而会做一些利益生灵的事，如从事类似于红十字会与希望工程之类的善行。然而善心也的确有其局限性，一是受众范围小，往往只是身边的人或偶尔接触到的群体；二是并未时时刻刻在心中提点；三便是利他之心很难超越利己之心，往往都是在对自己利益造不成根本性损害的前提下进行的。尽管如此，善良也毫无疑问是一种珍贵的美德。

四无量心与慈悲心

四无量心是“慈悲喜舍”，慈悲心则是“无缘大慈、同体大悲”，此二者较善心已大大迈进一步，却离菩提心还有一些距离。以小乘而言，经论上时常有声闻乘圣人对仇敌的救度，以及对陌生人施予援手，这些已远远走在“善行”前。但仅因为他们不曾将一切众生视为母亲而欲救拔，就被称为“自了汉”，由此可见佛教心量之大！得初禅根本者可生起四无量心，慈即与乐，悲即拔苦，喜是见众生离苦而喜，舍是努力行前三行而并不生执著。无量则是说其所缘的有情无量，引无量福故，感无量果。而在大乘中，证得菩提心之前会有慈悲心为铺垫，即一种珍视众生如母、爱护众生如子，祈愿一切有情远离痛苦的发心。

最上胜者菩提心

用一句话可以很好地概括菩提心的内涵：“为了一切众生，一切为了众生。”善心是仅对少部分特定的众生，慈悲喜舍开始针对无量众生，慈悲心是不忍见一切众生掉入深坑而希望有人施救——而菩提心除了不忍更是发起毫不犹豫的行动：为一切有情除苦、予乐的担子就由我来担当，既然能圆满做到这个任务的人只有佛陀，那么从今日起我就要为实现成佛而不懈努力！同时生起自他相换的心念，即众生之苦让我一人承受，我的所有福报安乐愿众生享受。这样的心念便是胜过善心、四无量心与大慈大悲之心的菩提胜心。



慈悲喜舍——四无量心

四无量心

慈 慈是愿人得乐的意思。拥有慈无量心，就要不只求自己得到快乐，还要帮助身边的人，乃至十方世界一切众生。

悲 悲是一种悲悯他人受苦的同情心。修行悲无量心，要常怀悲心，忍一切辱，见一切众生受苦，等同身受。

喜 喜是欢喜，眼看别人能够离苦得乐，顿生一种无限喜悦的心情。即使是仇敌遇到了欢乐的事，也同样表示无量欢喜。

舍 舍是舍掉一切分别执著的念头。修习舍无量心，就要舍弃内在种种心境、外在种种物质，对众生怨亲平等，不起爱憎。

四种心的修习过程及区别

善心



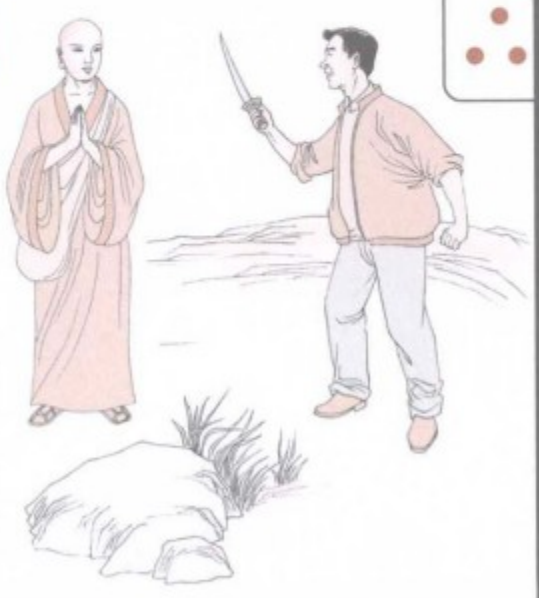
最初的善心仅仅针对少数特定众生。

四无量心



这种善心从四无量心开始扩展到无量众生。

慈悲心



到了慈悲心，则不忍见一切众生掉入深坑而希望施救。

菩提心



至拥有菩提心，更发起毫不犹豫的行动。



十信
趣入大乘门径的方式

无论是最初对佛教产生兴趣，还是已开始了解空性，“信”都是开启佛法修学的第一步。

菩萨的五十个阶位

当有人最初发起菩提心时，他便步入大乘资粮道，成为菩萨行列中的光荣一员。资粮道与加行道的菩萨均尚未断除见道与修道二道所应断除的烦恼障与所知障，甚至有看来与凡夫无二的强烈烦恼，但在努力与烦恼斗争的情况下，他们却能把一切善根善行回向给有情，以无比的勇气来护持和增长着珍贵的菩提心。如果说轮回是战场，那么菩萨们便是勇敢的战士！

汉地将菩萨划分为五十一个阶位，即十信、十住、十行、十回向、十地以及第五十一等觉位。其中，等觉是示现为尽此一生便能得佛位之一生补处菩萨的化身佛，如弥勒菩萨。《华严经》中着重讲述的十住、十行与十回向都归于资粮道和加行道，而从初地开始进入见道，因而，前四十个阶位是凡夫位，而只有十地才是圣者位。

信为一切功德母

我们就连要投资一份股票，也是先出于对该公司的信任。连世俗的事情尚且如此，更何况是出世间大事呢？因此，想要投身于广阔无垠的佛法大海中修行无量法门，首先要做到的便是“信”。在《华严经》的第二会，文殊菩萨与九位菩萨的问答中，贤首菩萨以偈颂高度赞扬了“信”的重要性：“信为道元功德母，长养一切诸善法”。将“信”称作一切功德之母，生长养育出一切善法来，这样近期的结果是“信能欢喜入佛法”，中期的结果是“信能增长智功德”，而最终便是“信能必到如来地”。

按照《璎珞经》中对菩萨阶位的具体划分，“信地”细分有十个阶位，即信心、念心、精进心、慧心、定心、不退心、护法心、回向心、戒心与愿心。此在《八十华严》中并未多提及。

三皈依

无论是意识到万事万物没有自性因而对佛法生起信念也好，还是因为畏惧三恶道苦向三宝祈求救援也好，放在第一位的，都是“皈依”。皈依就是把我们

的命根至心托付、一心依止的意思。无论汉传还是藏传，抑或南传佛教，清晨都会念诵“皈依佛、皈依法、皈依僧”，这便是人们所称的“三皈依”。而“佛、法、僧”也正是大家所称之三宝。

判别是不是真正佛教徒，要看有没有真正的心皈依，而真正的皈依，依赖于有没有生出正确的皈依动机。正确的皈依动机分三种：下者恐惧三恶道因而向三宝寻求庇护；中者厌离轮回，而唯一能教予解脱的便是三宝；上者则是为度一切众生，因而依赖三宝为求成佛。倘若为了金钱或健康去求皈依，这样并不合格。

三宝

三宝为佛、法、僧。被称作“觉悟者”的佛陀是断一切过及具一切德的完美导师，具有圆满的智慧、悲心及能力。皈依佛宝并不狭指皈依释迦牟尼，而是指依止过去、现在、未来的一切佛陀。世间的佛像虽非真佛，但代表了佛宝；法指见道以上的内证境界，佛经虽非真正意义上的法宝，但它们代表了法宝，而且能令我们最终证得法宝，所以它们是住持法宝；僧宝可分为胜义僧宝及世俗义僧宝两种，前者包括菩萨、辟支佛、声闻、罗汉及出世间护法等，后者乃指四位或以上之具戒凡夫比丘团体。在三宝中，“法宝”是最主要的依止对象。

世人要办事，都会选择可靠的同伴，而皈依这样的事更要慎重。由于法宝是佛所教及所证之法，僧宝是修持法宝的僧侣，所以确定三宝是否值得依赖，主要就是考察佛陀——他断除一切怖畏，而且有圆满能力引导我们脱离怖畏，亦愿意毫不偏心地引导我们。

只有对佛法僧产生真正的信仰，才会认真修学，最后步入“十信”阶位。

成佛前的五十一个阶位

由凡入圣的整个阶段可以划分为五十一个阶位，即十信、十住、十行、十回向、十地以及等觉位。每个阶段的修行程度不同，利益众生的能力也不同。其中，十信、十住、十行与十回向都属于资粮道和加行道，而从十地中的初地开始才进入见道。因此，前四十个阶位都属于凡夫位，只有十地以后才属于圣者位。

十信

由凡入圣，必以信为先导，始自信心，终自愿心，是凡夫修大乘的开始。

1 信心	以智慧之水灌顶，以表示成年
2 念心	相形具足，已脱离胚胎，成为真理之子
3 精进心	虽稍有所成，但已具足佛的十身灵相
4 慧心	与佛身心合成，日益增长，只进不退
5 定心	不光生成的胎形与佛相同，而且心也与佛相通
6 不退心	所成之胎，一切方便善巧之相具足
7 护法心	与佛气脉相通，能够自主选择投入佛胎真理
8 回向心	有了发心的方便和能行之地，所以游遍十方通行无阻
9 戒心	以发心清净所证的妙理，为进阶之地
10 愿心	合十信的功德，开启了发菩提心的方便法门

十住

有了信心以后，凡夫便能进阶到佛的境界安住了。

1 发心住	持戒而心自在，能遍游十方，发愿度众生
2 治地住	心同佛相映照，则安信无为而不犯戒
3 修行住	护持住佛法，就能同佛相互映照
4 生贵住	生了不退心，则能保护一切佛法不失
5 方便具足住	心定则更加深入，此时信心只进不退
6 正心住	以智慧粉碎杂念，自然心生安定
7 不退住	在坚定的基础上，所生发的纯真智慧
8 童真住	永远都要追求真理的信念，远离一切懈怠
9 法王子住	无论经过多少时间，永远不忘对真理的信念
10 灌顶住	接受真理之后，产生坚定不移的信心

凡夫位

十行

经过十住十行，菩萨具备了资格，开始由自利而利他。

10 **真实行** 圆融诸法，清净无漏、契证了恒常的真理如来
9 **善法行** 以般若统摄圆融诸法，成就十方诸佛的法则
8 **难得行** 之前种种德行都是依赖般若，所以六度之中特尊重般若
7 **无著行** 从一粒微尘到十方世界，菩萨通达变化，没有障碍
6 **善现行** 既不悖离真理，又千变万化，总能殊途同归
5 **离痴乱行** 虽然因材施教，但都不能悖离真理
4 **无屈挠行** 哪里有需要就在哪里出现，一刻不停
3 **无违逆行** 利益众生无我他分别，故不生嗔恨
2 **饶益行** 使众生得到佛法利益
1 **欢喜行** 以如来妙德，度化众生，令其欢喜

十回向

证悟真理之后，而起了大慈悲心，重又回向世间，救度一切众生。

10 **等法界无量回向**
9 **无缚无著解脱回向**
8 **真如相回向**
7 **等随顺一切众生回向**
6 **随顺坚固一切善根回向**
5 **无尽功德藏回向**
4 **至一切处回向**
3 **等一切佛回向**
2 **不坏回向**
1 **救众生离众生相回向**

凡夫位

十地

此十地，菩萨渐开佛眼，成一切种智，已属于圣位。

10 **法云地** 修行功满，以法身为云，普济一切众生，而本性恒常不动
9 **清净地** 以真理之体，观照一切，都有真理的妙用
8 **不动地** 真理已经全部通达了，此时则非常宁静，不能动摇
7 **远行地** 显现如来佛性之后，还需积累资粮，才能彻底不退
6 **现前地** 得无余之果，清净的佛性就显现了
5 **难胜地** 超过罗汉自己觉悟的果位，证得永恒不坏的无余涅槃
4 **焰慧地** 发智慧焰火，烧尽一切细微烦恼
3 **发光地** 开智慧之光，扫除迷惑混沌
2 **离垢地** 行善业，远离一切恶行
1 **欢喜地** 内外布施，断障证真，而心生欢喜

等觉

其功德、智慧与佛等似，即将成佛。

圣者位

第6章

净行品

《华严经》中的菩萨行为守则

《净行品》在《华严经》中有着相当重要的地位。文殊菩萨娓娓道来，菩萨当怎样做。

佛子！云何用心能获一切胜妙功德？佛子！

文殊菩萨告诉智首菩萨，菩萨应该这样去做，在生活中遇到的任何事情，都上升到对众生的祈愿和呵护：当他上楼的时候，应该希望众生能登上正法楼阁，彻见一切；当他布施的时候，希愿众生能舍得一切，心里没有贪爱执著；当他咀嚼杨枝用来清洁牙齿时，当愿众生，内心调柔清净，吞噬掉诸多烦恼；大小便的时候，当愿众生，舍弃嗔恨和愚痴，罪业得以消除；便后洗手时，当愿众生，在出世间的教法迅速进步；洗澡沐浴时，当愿众生，清净调柔，受持佛法；洗脸时，当愿众生，得到清净和永远没有污染的法门；看到花开的时候，希望众生获得神通就如繁花盛开一般；看到树木结果时，希望众生获得最胜之法，证得菩提……

这是一篇很长的教诫，从没有出家有妻有子的菩萨应该如何观修，到出家后信守净戒的菩萨如何观修，细到生活中最琐碎微小的层面，都一一叮嘱，不厌其烦。事实上，这几百条行为守则只展现了菩萨无量行愿的极少部分，对于一个生起了菩提心的人来说，他的生命中没有任何一点是不为众生考虑的。

生活中的净行

我们的心影响着我们所见到的世界。拥有一颗快乐的心的人，见到的是一个值得欢欣的世界；内心充满仇恨的人，见到的是一个令人愤怒的世界；心中满是忧伤的人，见到的是一个充满悲哀的世界。寂天菩萨说：“每时保持善心，每时都安乐；每天保持善心，每天安乐；以此类推，每月安乐到每年安乐，最后一生安乐！”因此，不如放弃损害他人的行为，尽量帮助他人，除了当下内心的安乐，善行还可让你获得后世的安乐；凭借更强烈的心力，即使遇到困难也会迎刃而解。如果我们刻意让自己生起这种心力，本可能会抱怨或愤怒的心态会自然消失，既不会因别人赞美而生我慢，也不会因他人美好而嫉妒，更不会被人打倒而感挫折、失望。生活中，用温和的善行对对待一切，我们除了利益他人，更会利益到自己。

点滴之处见净行

净行没有什么奥秘，净行就存在于点滴平凡的日常生活之中。当我们以一颗宽容、安乐的心去看待世界时，整个世界也会变得令人欢欣和愉悦。





十住
稳固菩提不散失

在此地的菩萨，于无上菩提萌发安住之心，因此称为“十住”地。

在《十住品》中，法慧菩萨对在座的众位菩萨阐述了“十住”之名，继而解释了各住的含义。

发心住的菩萨，见到佛陀形貌端严；或见佛有大威力神通；或见到众生受剧烈之苦……而发起菩提心，想要求得无上的智慧。此地菩萨修学的目的是：于佛法中心转增广。

治地住的菩萨对众生发起利益心、大悲心、安乐心、安住心、怜悯心、摄受心、守护心、同己心、师心、导师心。此地菩萨修学的目的是：于诸众生增长大悲。

修行住的菩萨则是以“无常、苦、空、无我”等十种行来观一切法。此地菩萨修学的目的是：智慧明了。

生贵住的菩萨永不退转于诸佛所，深生净信，善观察法，了知众生、国土、世界、业行、界报、生死、涅槃。此地菩萨修学的目的是：令增进于三世中，心得平等。

方便住的菩萨以善巧方便令众生出生死、得安乐等。此地菩萨修学的目的是：令其心转复增胜，无所染着。

正心住的菩萨，不论听到他人是赞美佛、佛法、菩萨、菩萨所行，还是毁谤佛、佛法、菩萨、菩萨所行；听别人对众生、法界的不同议论，均于佛法中心定不动。此地菩萨修学的目的是：令其心转复增进，得不退转无生法忍。

不退住的菩萨，听人说三宝有无，三世有无，心都很坚定，不为其所动退转。此地菩萨修学的目的是：令增进，于一切法善能出离。

童真住的菩萨，身语意都毫无过失，对情器世间的种种都得以了知，如童子一般真心无垢。此地菩萨修学的目的是：令增进，于一切法能得善巧。

法王子住的菩萨善知诸众生受生、诸烦恼现起、世界差别、前际后际事等十种。此地菩萨已对法王佛陀有所承袭，所以名法王子。此地菩萨修学的目的是：令增进，心无障碍。

灌顶住的菩萨，能震动、照耀、住持、往诣和严净无数世界，能开示、观察、调伏无数众生等等。此地菩萨如世间的太子堪受王位，受灌顶礼。此地菩萨修学的目的是：令增长一切种智。



十住位的进阶层次

圆满了十信的功德，从而发起菩提心，进阶到发心住 → **发心住**

\+ 以所发之心证得妙理

治地住

\+ 发心治地二智明了，诸行无碍

修行住

\+ 与佛气脉相通

生贵住

\+ 以自己的妙行利益众生，善巧方便

方便具足住

\+ 与佛心意相通

正心住

\+ 与佛身心日益相合，只进不退

不退住

\+ 具足佛的十身灵相

童真住

\+ 相形具足，脱离胚胎，成为真理之子

法王子住

\+ 以智慧之水灌顶，堪行佛事

灌顶住

继续进入十行位



十行

广修博学菩萨行

如恒河沙般众多、名叫功德林的佛陀，均出现在功德林菩萨面前，加持他说“十行”之法。

欢喜行

此地菩萨被称作“大施主”，他不仅对于钱财等身外之物，就连自己的眼耳、身体、血液……为了利益一切众生，都会高兴地布施出去。哪里有贫穷，他就随愿力投生到那里的富贵家中，布施众生。如果有饥饿之人讨他的身肉，他也会给予，而且这样想：“这是我的福田啊，没有他们，我不会得到布施的功德。”继而希望以此善根，让自己和食自身肉的众生均得阿耨多罗三藐三菩提。

饶益行

此地的菩萨护持净戒，对色声香味触都没有染著。假如无数的大恶魔来到他的处所，让无数端正姝丽、倾惑人心的天女持种种珍玩，来惑乱菩萨。他便会想：“这都是障碍无上菩提的五欲”，丝毫不生欲念。并且这样想：“一切众生在茫茫的无明长夜中，贪著五欲，心也随着耽染沉溺，随其流转，不得自在。而我应当令诸魔以及诸天女，乃至一切众生都住于清净戒律中，从而于一切智，心无退转。”

无违逆行

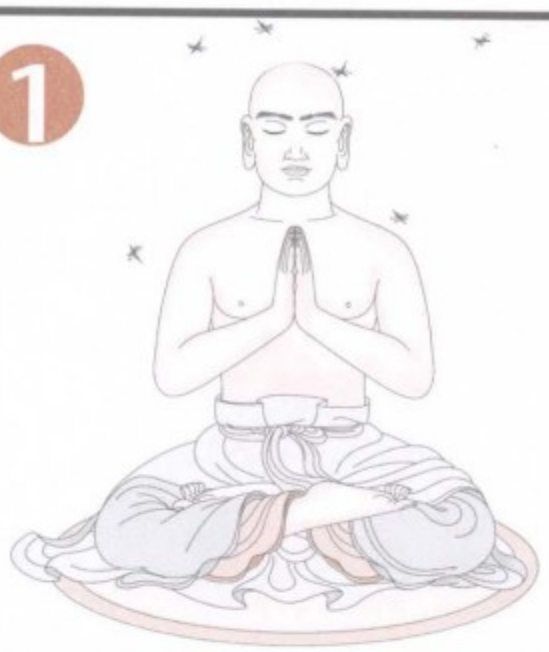
此地的菩萨常修忍辱，谦下恭敬，没有害己害他之心，也不贪求名利。心里这样想：“我应该常为众生说法，让他们远离一切恶行，断除贪欲、嗔心、愚痴、骄慢、覆藏、悭嫉和谄狂，让他们恒住于忍辱柔和之中。”即使有无数众生以不堪听闻的语言来诋毁辱骂菩萨，又用各种器具来逼损菩萨。菩萨遭受极大损害，连汗毛都竖立起来，身命即将断绝时，便想：“如果我因为苦而动乱了自心，怎能让他心得到清净呢？”这样一想，心便清净欢喜了。

无屈挠行

此地的菩萨修持并成就种种精进的法门。若有人问：“你能否为这无数世界的每一个众生都进入一次阿鼻地狱，经过无数劫，忍受种种苦，并让这每一个众生，都能值遇无量诸佛，并因为值遇佛陀的缘故（修习善法）而获得种种快乐，直到最后进入无余涅槃，你才成就无上菩提，你能么？”菩萨回答说：“我能。”并且欢喜踊跃，深自庆幸可以这样去度脱众生。

十种菩萨行

1



欢喜行

为了利益一切众生，就算是我的眼耳、身体、血肉，都可以毫不吝啬地布施出去，还有什么不舍的呢？希望能以此善根，让我和食我肉的众生都获得阿耨多罗三藐三菩提。

2



饶益行

一切众生在茫茫的无明长夜中，贪著五欲，心也随之沉溺流转，不得自在。而我应当令诸魔以及诸天女，乃至一切众生都住于清净戒律中，从而于一切智中，心无退转。

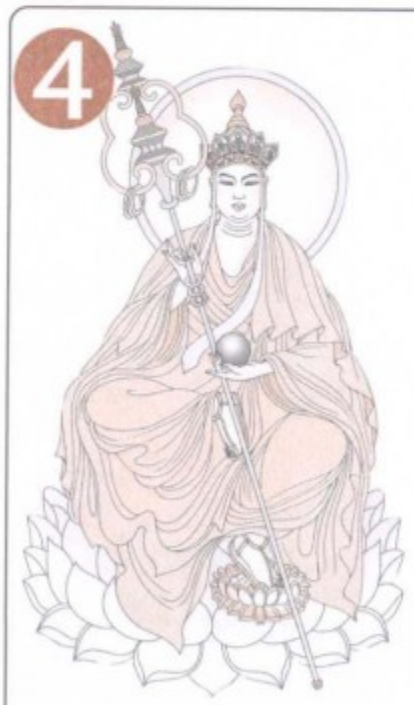
3

无违逆行

我应该常为众生说法，让他们远离一切恶行。即使众生诋毁辱骂我，甚至用各种器具来逼损我，如果我因为苦而动乱了自心，又怎么能让他人的心得到清净呢？



4



无屈挠行

昔日，地藏菩萨曾立下誓愿："地狱未空，誓不成佛！众生度尽，方证菩提。"我愿为所有众生无数次进入地狱，直到每一个众生都进入无余涅槃，方成就无上菩提。

5



离痴乱行

我将以我从诸佛菩萨和善知识那里听闻到的正法，运用世间的一切语言，令一切众生安住在无上清净念中，于一切智得不退转，究竟成就无余涅槃。

离痴乱行

此地的菩萨成就正念，心中没有散乱和迷惑。以这种正念的缘故，他善于运用世间的一切语言，也能受持演说出世间的诸法。他成就无量正念后，于无量劫中，从诸佛菩萨和善知识那里听闻正法，听闻后不忘不失，心常忆念。在他心里作如是念："我当令一切众生安住在无上清净念中，于一切智得不退转，究竟成就无余涅槃。"

善现行

此地菩萨身业清净、语业清净、意业清净，善解悟入人与法皆无实性的真相，了解法界体性平等，永不舍离菩提心。菩萨这般想："我不成熟、教化、调伏、觉悟、清净众生，谁当来作？此正是我所宜、我所应作！"

无著行

此地菩萨以"无有执著"的心态，在无数世界的无数佛陀前恭敬礼拜，承事供养。他于诸佛所、佛刹、乃至佛的圆满相貌、光明，等等，皆无所著。听完佛法心生欢喜，行诸菩萨行，然而于佛法仍然无所著。无论在修学还是教化愚痴贪著的众生上，均无所著。得无所著、无所依故，菩萨自利利他，清净满足。

难得行

此地菩萨成就各种难得的善根，安住在诸多难得的行持中。他虽然了知众生非实有，而不舍一切众生界。好像他如船夫般不住生死也不住涅槃，也不住生死中流，而能运度此岸众生到无畏无忧的彼岸。菩萨知一切法无染、无取、不转、不退。在世间众生不知恩报，被种种邪见染污、种种烦恼污染时，菩萨于中修菩萨行；若有知恩、聪明、慧解，及善知识充满世间，便不于中修菩萨行。因为他于众生没有冀望，乃至不求一缕一毫，及以一字赞美之言。

善法行

此地菩萨得法、义、辞、辩四无碍陀罗尼门，辩才无碍，以种种方便饶益众生，仿佛清凉的池水一般，荡涤掉众生的热恼，令其流入佛法大海中。这便是善能守护正法，使佛种不绝。

真实行

此地菩萨成就第一诚实语、谛实语，学习三世诸佛的真实语，言行不二语，如果说了便能行，如行便能说，语与行相应，身口意三业都顺应，故名真实行。

十种菩萨行

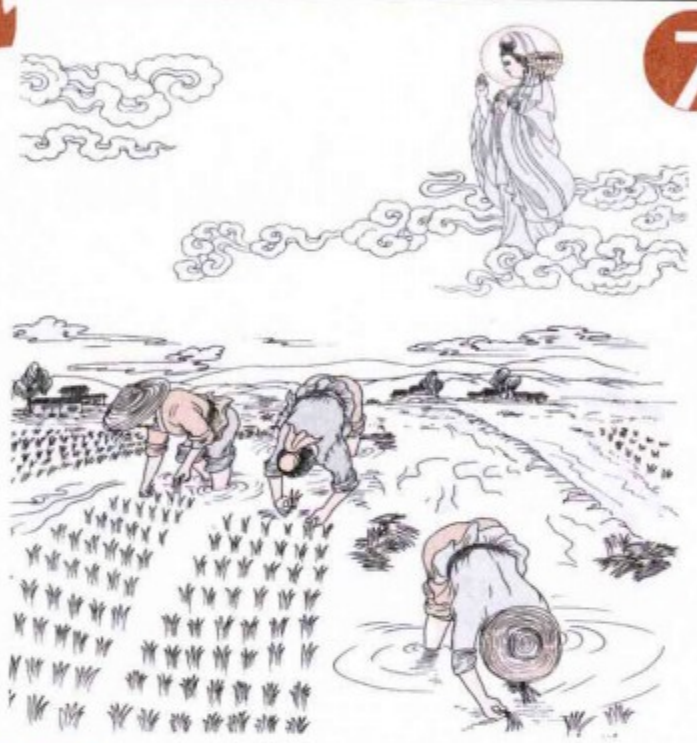
6



善现行

我若不做到身、语、意的清净，悟入诸法实相，了解法界平等体性，永不舍离菩提心，那么由谁来成熟、教化、调伏、觉悟、清净众生呢？

7



无著行

以“无有执著”的心态来礼拜供养诸佛，对于诸佛所、佛刹，乃至佛的圆满相貌、佛法等都无所执著。正因为无所著、无所依，所以自利利他，没有障碍。

8



难得行

已成就各种难得的善根，安住在诸多难得的行持中。虽然了知众生非实有，而不舍一切众生界。正如船夫般不住生死也不住涅槃，也不住生死中流，而能运度此岸众生到无畏无忧的彼岸。

9



善法行

已获得法、义、辞、辩四无碍陀罗尼门，辩才无碍，以种种方便饶益众生。正如清凉的池水一般，荡涤掉众生的热恼，令其流入佛法大海中。这便是善能守护正法，使佛种不绝。

10



真实行

已成就第一诚实语、谛实语，学习三世诸佛的真实语，言行不二语。因此说了便能行，如行便能说，语与行相应，身口意三业都顺应。

第6章

十回向

以己功德报众生

如恒河沙般众多、均名叫金刚幢的佛陀，均出现在金刚幢菩萨面前，加持他说“十回向”之法。

什么是回向

“回向”是佛教修学过程当中，极重要的一个环节。凡修行善法都会有相应的功德，而回向便是不愿自己独享功德，而将之“回”转归“向”与法界众生同享。这并非是像切蛋糕一般，分出一块便少了一块，而是“以一炬之火，数百人各以炬来取，此炬如故，福亦如之”。在《华严经疏》中，回向被列为十种，此处便不多提。

十回向

救护一切众生离众生相回向：菩萨修持六度四摄等，将所有功德回向给所有众生，令其得到救护与安乐。在菩萨眼里，怨敌和亲友没有区别，都是一样回向。

不坏回向：菩萨于三宝得不坏信心，回向给能常见诸佛菩萨、亲近善友、修学佛法以及成熟教化众生等，以这样的方式来积聚善根。

等一切佛回向：菩萨看过去、现在、未来诸佛怎样回向，他便如是回向，以不著生死、不离菩提修习回向之位。

至一切处回向：菩萨愿自己所修善根功德之力至一切处、遍满一切虚空，供养一切三宝、利益一切众生。

无尽功德藏回向：菩萨随喜一切无尽善根，将所有功德回向于庄严一切佛刹，愿自己未来的刹土也能一般庄严，诸大菩萨悉皆充满。

随顺坚固一切善根回向：菩萨以各种善巧方便来满足众生的需求，能在做不同布施时，回向以不同相应内容，如施予饮水，则回向众生饮“法味水”、断世渴爱。如此回向所修施等善根，为佛所守护，能成一切坚固善根。

等随顺一切众生回向：菩萨随所积聚的所有善根，悉以惠施一切众生，悉以回向一切众生，让无量世界衣物、饮食、妙花等等具足，愿一切众生得到世间与出世间的安乐。

真如相回向：菩萨正念明了，所有善根悉皆回向佛陀的“一切种智”。继而回向众生，能远离恶趣、沐浴法雨，最终成就一切种智。

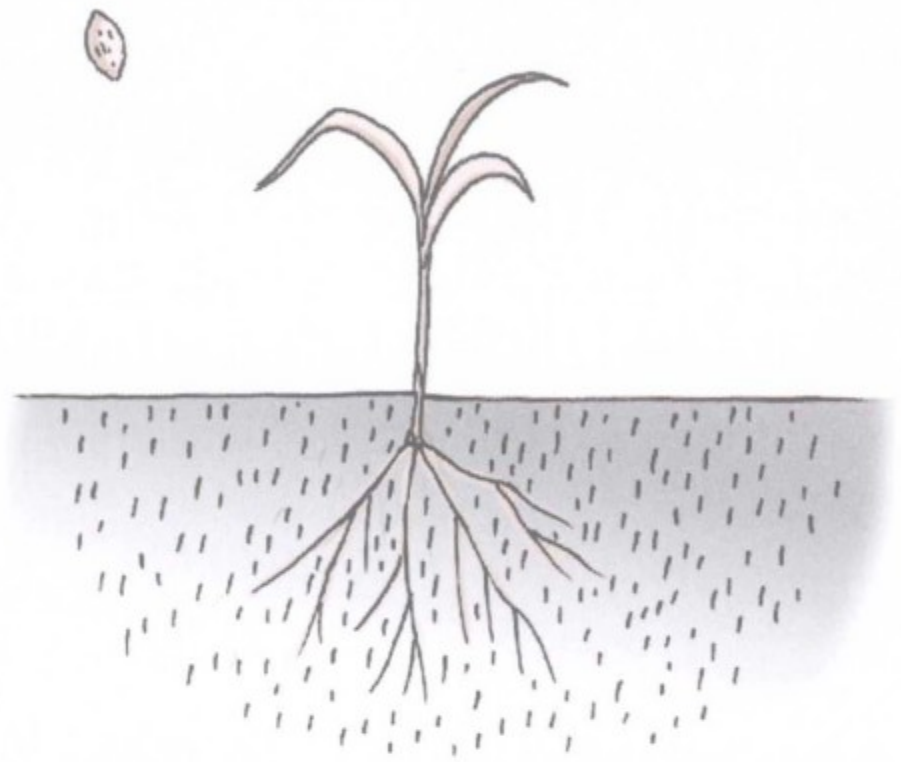
无缚无著解脱回向：菩萨于一切善根，心生尊重；以无缚着解脱之心回向成就一切普贤行。

等法界无量回向：菩萨以一切善根，回向法界差别无量功德。

转化点滴功德为无量功德

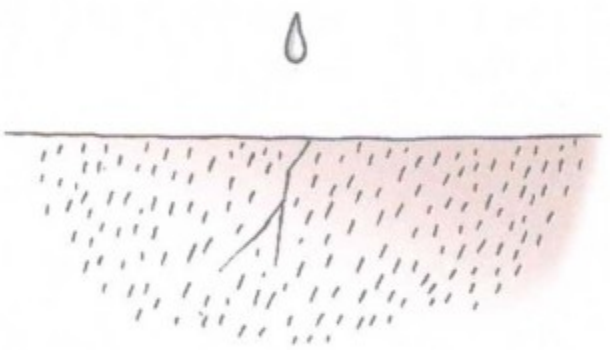
回向的比喻

佛性的种子——功德的苗芽



众生的功德包括两部分——根本功德和三世所积聚的功德。根本功德就是人人皆有的佛性，它常住于众生身内，但它又像是种子一般：如果人们不去栽培种子，那么种子就不会成长。同样，如果众生不去开发自己的佛性，那么根本功德就不会显露。

一滴功德之水——无量功德大海



众生三世所积聚的功德就像滴水一般：如果一滴水落到地上，它就会很快消失掉；但是如果将它放入大海，直到海水枯竭它都不会干掉。同样，众生所积累的每一点善业都很容易被烦恼所毁，但是如果众生将每一滴善业都回向到智慧的大海中，那么即使是烦恼到来，它也会住于大海，并且帮助一切众生得成正觉。





十地品

影响广阔的华严核心

《十地品》是描述菩萨见道后的阶位，它在大乘佛教中占据了相当重要的地位。

影响广大的《十地品》

历年来，《十地品》一直被抽出单独作为经典，名《十地经》。它是《华严经》的重心，之前所述的十住、十行、十回向等，无非为“十地”铺路。历年来，有无数印藏汉地的高僧大德，为《十地品》作论。昔年龙树菩萨将《华严经》从龙宫取出后，便著有《十住毗婆沙论》，来注释《十地品》，此即华严释论之滥觞。而世亲菩萨曾著《十地经论》；金刚军、坚慧等诸论师亦先后作释；而月称论师所造之对印藏两地影响巨大的《入中论颂》，其基本结构就是《十地品》！由此可见《十地品》的重要性。

第一地：极喜地

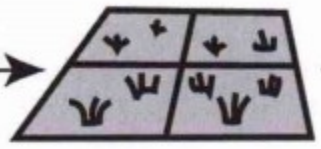
初地菩萨因为已入圣者位，又得到见道后的功德，远离凡夫时的过失，从而生起不共的欢喜，因此称为“极喜地”。极喜地的菩萨所修持的十度，以布施波罗蜜多为主，这并不是说其他九度不修持，而只是极突出“布施”而已。此地所有不可现量所知的智慧功德，均是由布施可以比量得知。极喜地菩萨布施身命财产时，完全没有悭吝可惜，身心非常安详。当他听到求布施的声音时，心里生起极大的欢喜，就连阿罗汉入寂灭的安乐也无法与之相比。而在布施的时候，他了达施者、受者以及施物均是空性，由于这种了达是为出世间的根本智慧所摄持，因而布施便不再是世间布施，而是出世波罗蜜多。

第二地：离垢地

此地菩萨，因为戒律圆满以及功德最清净的缘故，就连梦中也不为犯戒之垢所染，因此名“离垢地”。初地菩萨尽管也修持十善道，却不如二地菩萨所修持那般殊胜清净。这一地菩萨，以“持戒”波罗蜜多为主修。世间之人，如比丘能持极清净的别解脱戒，但由于执持诸法有自性的见解，其戒律也不能完全清净。而二地菩萨则能具足圆满净戒，他身上的光明犹如月光一般远离垢障，亦能破遣众生意中由破戒所生的热恼。

菩萨行的十种阶位——十地

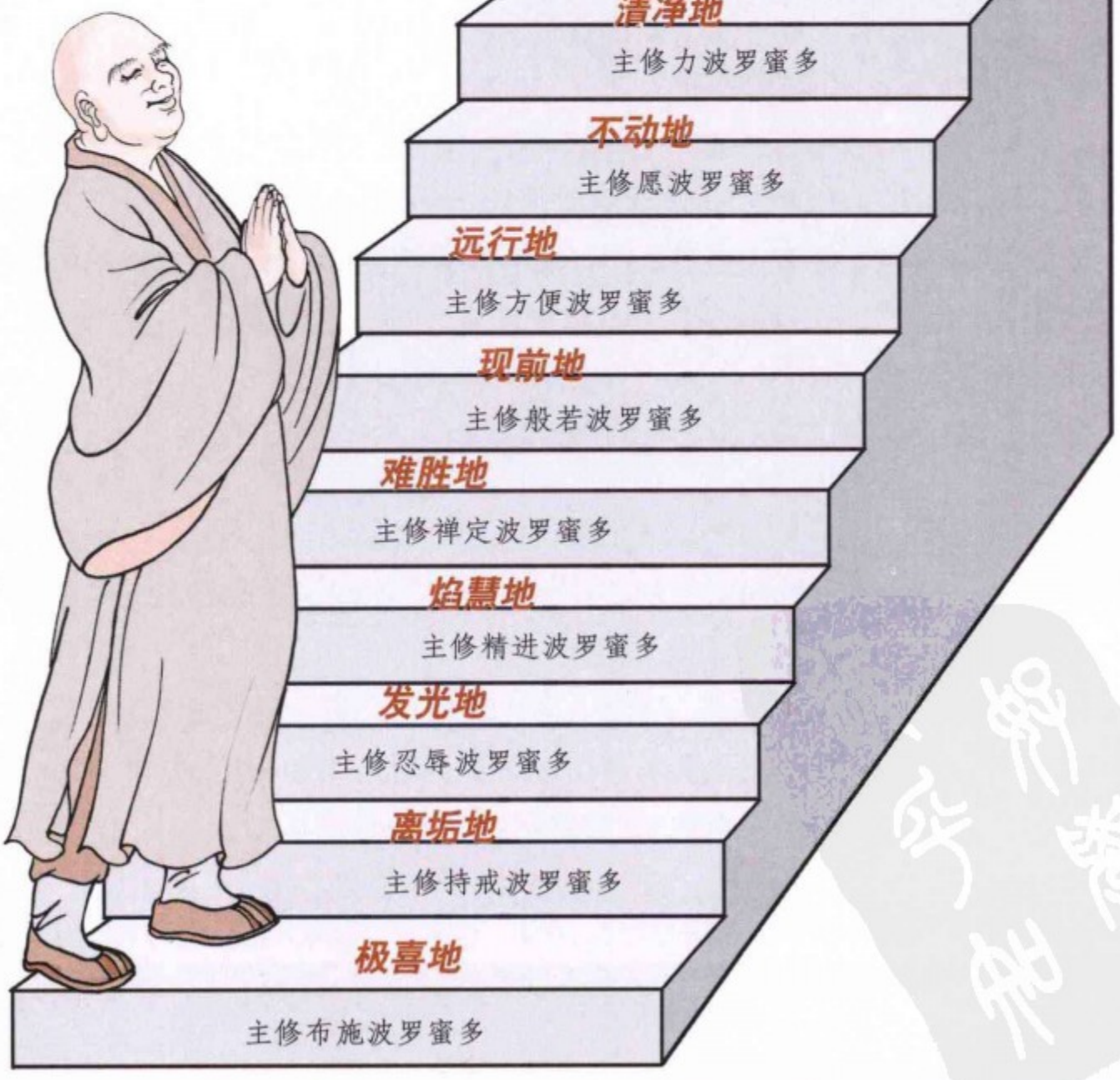
“地”的含义

地 →  → 依菩萨行能生种种功德

依土地能生草木珍宝

十地修行进阶

十地是指菩萨行的十个重要阶位，需要通过修行十度来获得。十度是指成就佛果必须圆满的十种因缘：布施、持戒、忍辱、精进、禅定、般若、方便、愿、力、智，亦即十度波罗蜜多。



第三地：发光地

此地菩萨，是因为得第三地时，发出智慧光，灭尽一切戏论，又因为他得第三地时生出智慧光明，好像太阳将出来时先放射赤金色光明一般，所以称为“发光地”。这一地的菩萨，以修持“忍辱”波罗蜜多为主。此地菩萨能善护自心，就算有人嗔恚于他，割其肉削其骨，菩萨心里非但不起嗔恚，还知对方因这个罪业因缘将堕地狱缘故，从“悲”生起极大安忍；又因为明白割者、自身与何时割、以何割均三轮体空的缘故，从“慧”生忍。菩萨所得之安忍波罗蜜多，是最极清净的。值得一提的是，布施、持戒与忍辱，在家菩萨重点修持；二资粮中的福德资粮，也是这三种所感。而此福德资粮正是感得诸佛色身之因。

第四地：焰慧地

如果于善业上心不勇猛强悍，便不能修持布施等诸行，故说一切功德皆随精进而行。此地菩萨以修持“精进”波罗蜜多为主，由于在福德智慧二资粮上炽盛精进的缘故，此地名为“焰慧地”。此地菩萨修三十七品菩萨分法，比从前增上，智慧光焰更加炽盛，在此永断二种我执的种子，只留下俱生萨迦耶见。

第五地：难胜地

菩萨在第五地时，一切世界诸天魔王都不能战胜他，何况其余的魔军眷属，因此名“难胜地”。此地菩萨以修持“静虑”波罗蜜多为主，永不复为散乱等障碍所降伏。需要说的是，和在家菩萨相比，出家菩萨更着重于修持精进、静虑与智慧。静虑与智慧二者是诸佛法身之因，而精进是二资粮共同的因。

第六地：现前地

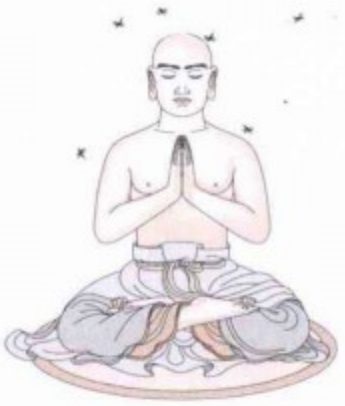
由于第五地已得静虑波罗蜜多，因此现前地得住最胜定心，以此为依现前见到甚深之缘起实性。此地菩萨以修持“智慧”波罗蜜多为主，即般若波罗蜜多。他通达最甚深的教法，没有颠倒地了解诸经论的含义。第六地的菩萨以智慧的光明驱散障碍遮蔽了真实义的所有黑暗，通达三有本来自性无生，入灭尽定，尽管能入灭尽定，然而不舍弃救度众生的心愿。他仿佛鹅王一般，成就世俗广大道次第，与真实义甚深道次第，广行与深见犹如鹅的双翼一般，引导所化众生犹如鹅，势如风云飞度诸佛功德大海之彼岸。

第七地：远行地

七地的菩萨开始能以智慧与慈悲的能力，超越一切声闻与独觉了。他于第

十地与十度

Pramuditabhumi
极喜地



施 每当听到求布施的声音便心生极大欢喜。

Vimalabhumi
离垢地



戒 具足圆满净戒，光明犹如月光般远离垢障。

Prabhakaribhumi
发光地



忍 从“悲”生忍，从“慧”生忍。

Arcismatibhumi
焰慧地



精 福智二资粮更加精进，智慧光焰炽盛。

Sudurjayabhumi
难胜地



禅 永不再为散乱等障碍降伏。

六地所得灭定，此时刹那刹那地能入能起。此地菩萨具足六种方便善巧来成熟度化有情：一是能让有情以很少的善根获得无量乐果；二是能让有情以很少的功力来引摄无量善根；三是对不信三宝的有情，能除其烦恼；四是对信仰三宝的有情能让其趣入佛法；五是对已趣入佛法的有情，令其成熟；六是对于佛教已成熟者，令其得解脱。加上之前修证佛法的六种方便善巧，一共十二种。

第八地：不动地

此地菩萨昔日生出第一出世心时，广发百万阿僧祇等十种大愿，至此地皆得以清净，因此此地的“愿”波罗蜜多最为增胜。这一地又名“童真地”，菩萨犹如日光一般，将三界所行能招生死的诸烦恼垢染及其种子，均如驱散黑暗一般消灭。此地菩萨已永尽一切烦恼，即入究竟涅槃，得到智自在等十种自在。然而当他断尽烦恼时，仍还是不能得到诸佛无量无边犹如虚空一样的功德，因此更当勤加清净。

第九地：清净地

第九地菩萨，于“力”波罗蜜多皆得清净圆满，即“善住意力、善住增上意乐力、善住大悲力、善住大慈力、善住总持力、善住辩才力、善住神通力、善住大愿力、善住到彼岸力、善住如来加持力。”如已圆满“力”波罗蜜多，如是亦得法、义、词、辩四种无碍解清净功德。

第十地：法云地

如王子被册封为太子，要正式登位，在印度要举行灌顶礼。取四大海的水，浇灌在王子的顶上，登位礼就告完成。而菩萨到了十地，则是法王子，位居补处，也就要圆满成佛了。这就有十方一切诸佛，放大光明，灌顶流入菩萨的顶内。此地菩萨的菩提智光，与诸佛无二无别。十地菩萨的修行，以“智”波罗蜜多增胜。除佛以外，九地菩萨的一切智慧善根，都不能及。所以不但能自在说法，而且能遍法界而现神通，现身说法，降澍大法雨。如大雨滂沱，无处不满，大地的一切花草树木，不问大小，都得到滋润而茁壮成长一样。法雨从法云而来，因此十地菩萨的现通说法，能长养一切众生善根，如大云时的大雨滂沱一样。

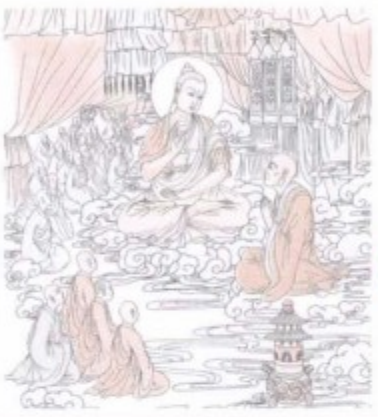
十地与十度

Abhimuhibhumi
现前地



般若 以广行和深见引领众生前往解脱的彼岸。

Durangamabhumi
远行地



方便 具足善巧方便成熟度化有情。

Acalabhumi
不动地



愿 如日光般将三界烦恼垢染驱散。

Sadhumatibhumi
清净地



力 具足十力，获得四种清净功德。

Dharmameghabhumi
法云地



智 遍法界而现神通，现身说法，降大法雨。



宛如摩尼宝

菩提心的功德

菩提心，宛如能满足人一切愿望的摩尼宝般，能生出无量的善法功德。因此，它实在是最珍贵的宝藏。

菩提心妙宝

在寂天菩萨的伟大著作《入菩萨行论》中，有一则祈请文异常著名，于世间广为流传：“菩提心妙宝，未生愿即生，已生勿退失，辗转愿增胜。”许多经论中更把菩提心比喻作能满足人一切愿望的摩尼宝。因为一切佛法、善法都是靠菩提心这个根本而产生的。经典里说，我们可以不去礼拜圆满的月亮，它并不重要；重要的是增长过程中的月牙。因为它是最开始的因。佛陀有圆满的功德，而最根本长养它的，就是菩提心。世间的万事万物都依靠大地而生长，同样菩提心也像大地一样，滋养出功德与安乐。如果内心充满着贪欲、嗔心及各种各样烦恼的话，就不可能得到和平、快乐。一切众生赖以获得安乐的根本基础就像大地一样，那就是菩提心。

遍及一切的终极关怀

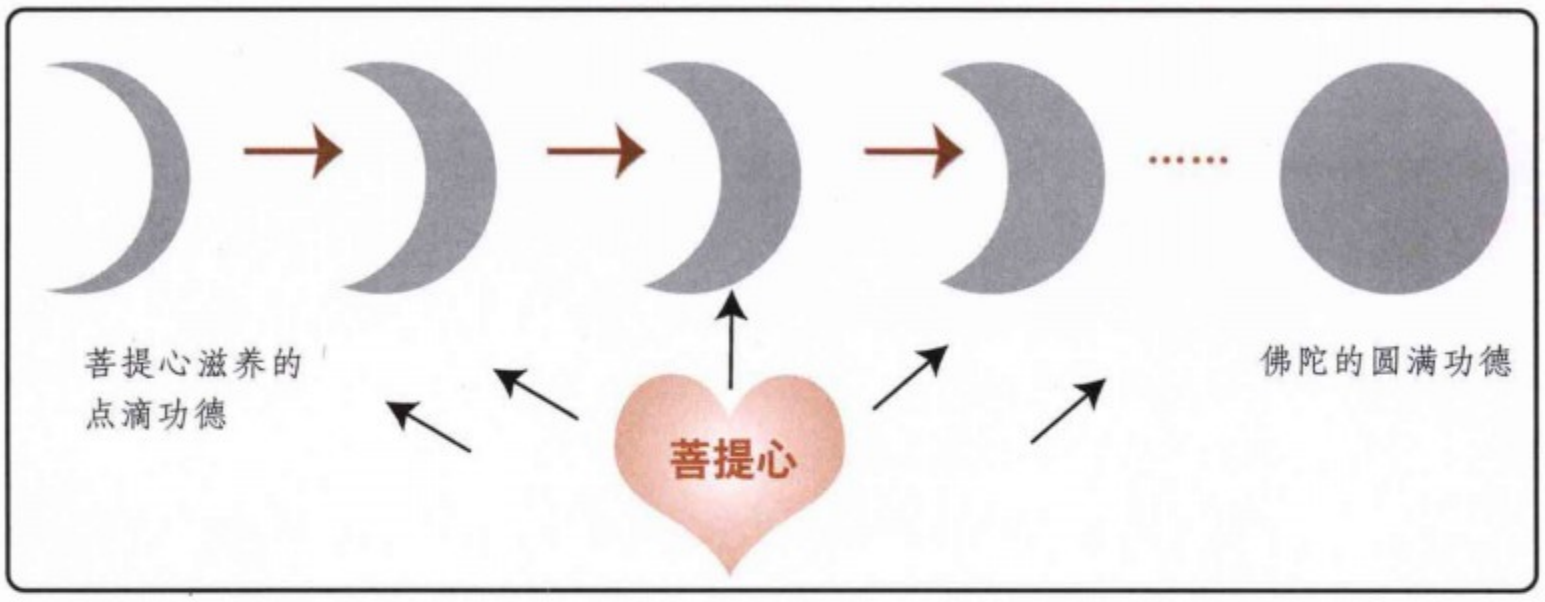
对于一个把菩提心的修持作为重要目标的人来说，生存的目的就不单是为了自己的个人幸福，不单为解决个人生活烦恼，更在于解除无量有情众生的痛苦，并引领他们获得幸福快乐。因为自己从过去、现在，以至将来的一切短暂及究竟永恒的快乐——包括每日受用享乐，以及最高证悟的无上大乐——均依赖于珍贵的无量的有情众生。如果在暂时间无法对一切众生生起利益他们的心念，可以先从自己最接近而有恩惠于己的对象开始，比如生养我们的父母，以及和我们相濡以沫的伴侣。然后逐渐推广到同事、同学、朋友……再推广到国人乃至地球人，最后渐次扩展到一切六道众生。

在想到这些有情的时候，我们会发现，尽管躯干不同、种类不同、语言文化不同，然而有一样是共同的：没有任何生命不渴望快乐，没有任何生命不渴望远离痛苦，就连一只蚂蚁也会因珍惜自己的生命，而在雨前不惜劳顿地搬家。然而，我们更多时候却被烦恼和痛苦所缠。想到这一点，又怎能不庄严地去想：“我自己，负有解脱无量众生痛苦及苦因的责任，并且我亦负有为众生带来幸福快乐的责任！”

这是一种超越人文关怀的、遍及一切的终极关怀与责任。因为它不局限于

菩提心的培养——视众生为父母

滋养功德的土地——菩提心



众生皆为我父母

我们可能会为身患重病的母亲而忧心忡忡，但也许对一头将被宰杀的牲畜却无动于衷。然而在无始以来的无数次轮回中，每位众生都曾经做过我们的母亲。面对身处轮回泥潭中的母亲，你能不生起应有的菩提心吗？



人类，而是扩大到无可计量的动物畜生、地狱众生、阿修罗众生、天界众生，乃至那些在中阴境界中经历着由自身业力显现出的种种怖畏的众生。不仅要负担起让他们远离痛苦的责任，也要自觉，他们同时是自己三世福乐的源泉。

七重因果

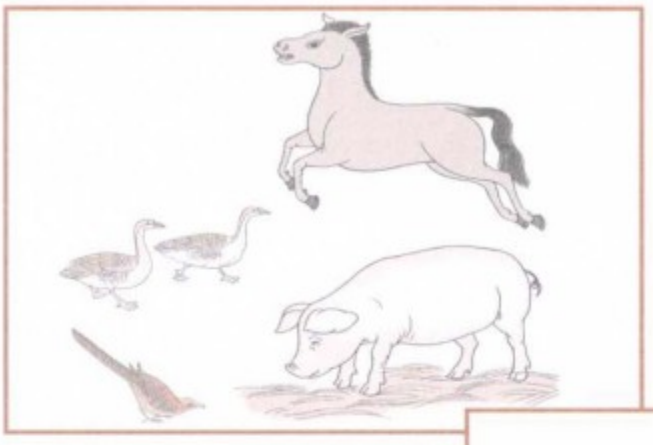
修菩提心的方式，被称作“七重因果”。它就仿佛七级阶梯一般，有次序地将人领向菩提心的诞生，这七重因果便是：知母、念恩、报恩、慈心、悲心及增上心，最终便成就菩提心。其中，“知母”是第一步，亦是比较难的一个环节，但站稳后接下来的便比较容易生起。

“知母”，即是说从无始以来的无数次轮回中，自己经历过的胎生无数，而每次胎生都会有一位母亲。由于过去世的次数无限，因此每个有情都曾不止一次当过自己的母亲。因此，必须平等地视一切众生为母，由此引发“念恩”之心，即想到今生的母亲对自己恩德极深，为了自己，她什么都愿意做、什么苦也甘愿承受。在过去生中，这些众生也曾似今世母亲般，为自己牺牲一切，给予深深的疼爱和照顾。虽然这些是过去的事，但这亦不代表他们不再对自己有恩。所以必须对每一位众生平等地念恩，继而产生“报恩”之心。单单思维如母众生的恩德深重，却什么都不做，便似是同情母亲患病，但却不为其治病般愚笨。现在众生被烦恼所困，犹如发了疯般不断造作恶业，故此受着种种痛苦的果报。自己必须把他们从痛苦中救度出来，令其安乐，以报答他们对自己的深恩！因此而生出“慈心”，即愿一切有情得到福乐与福乐之因；继而是“悲心”，即愿众生永离痛苦和痛苦的因。“增上心”便是如前所说，由自己一己承担令如母众生得乐离苦的重任之决心。最后，虽然决心令如母众生得乐离苦，但我们现在有这种能力吗？没有！我们现在连自己也未得乐离苦，何况引导其他众生呢？世上只有佛陀才具足一切功德与能力，并断除了一切过失，且又以平等的悲心对待众生，所以只有佛陀才有最高的悲心、智慧与能力救度众生。我们必须尽快成就佛陀之境界，以利益众生！这便是“菩提心”的生起。

七重因果的阶梯

知母

无始以来，众生都曾为我父母。



念恩

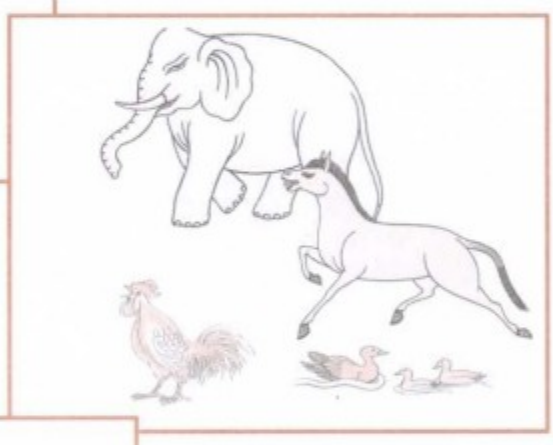
今生的母亲对自己恩德极深，过去的母亲也曾为自己牺牲一切。



报恩

要将母亲从痛苦中救出，令其获得安乐。



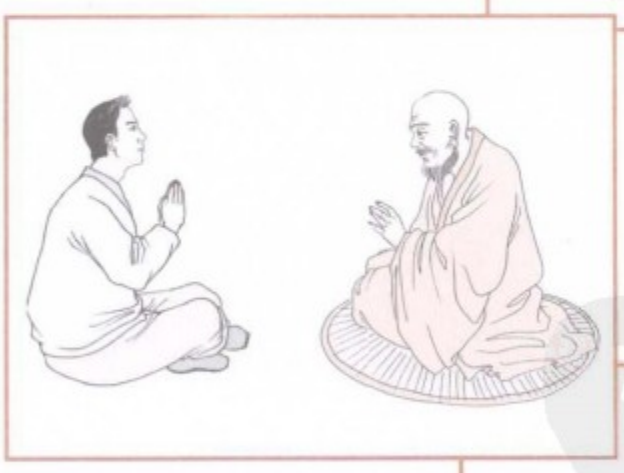


慈心

愿一切有情得到福乐与福乐之因。

悲心

愿众生永离痛苦和痛苦的因。

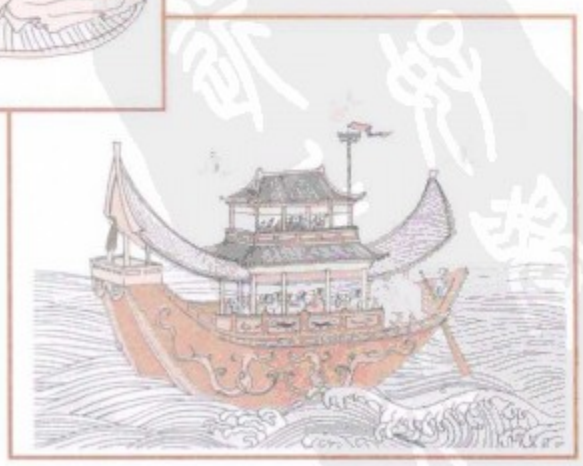


增上心

决心由自己来承担令如母众生得乐离苦的重任。

菩提心

要尽快成就佛陀之境界，以利益众生。





发起菩提心

点燃行者前方的引路明灯

当有了菩提心后，就正如暗夜里亮起一盏明灯般，照耀着行者前方的成佛之路。

母狗与弥勒菩萨

大乘佛教中有一支叫广行派，此派法门是由释迦牟尼佛传给弥勒菩萨，而弥勒菩萨又传给无著菩萨。大概在1500年前，无著菩萨在印度鸡足山下，修了12年弥勒菩萨的法，却一无所成。无著沮丧地准备下山，途经一个小村庄时，他发现一条母狗趴在地上，下半身已是腐烂生蛆、惨不忍睹。母狗的惨状让无著生起了极强烈的慈悲心，他想把蛆虫取出来，又担心伤着它们，于是他就以法杖为抵押，选了一把好刀回来，从自己身上割下一块肉，打算用舌头将蛆虫舔吸出来放在肉上。可当他闭上眼睛去舔吸的时候，却什么也没有碰着，睁开眼睛一看，哪有母狗，唯有庄严无比的弥勒菩萨站在眼前！无著菩萨悲欣交集，抱住菩萨之腿说："我12年苦修你的法，你都丝毫没有示现过，到现在才现身。慈尊，你的慈心未免太薄！"弥勒菩萨慈爱地回答道："这12年来，我无时无刻不在你面前示现，而你因为过去的业障深重，所以无法看见。但你刚才强烈的慈悲之心，清净了你的业障，所以才能看见我。"此时无著菩萨激动万分，同时又想，"这个村庄多年来为我提供食物，我何不把菩萨请到村里去，让所有的村民拜一拜呢？"为此，他请菩萨坐到他的肩上。菩萨说："没用，他们是看不见我的。"虽然如此，无著还是坚持那样做。然而村民果然没一个看见，还纷纷议论无著因修行多年而变疯。最后总算有一个非常有缘的人，看见了弥勒菩萨先前所化现的母狗的一条腿，当下也生起了非常殊胜的证悟。

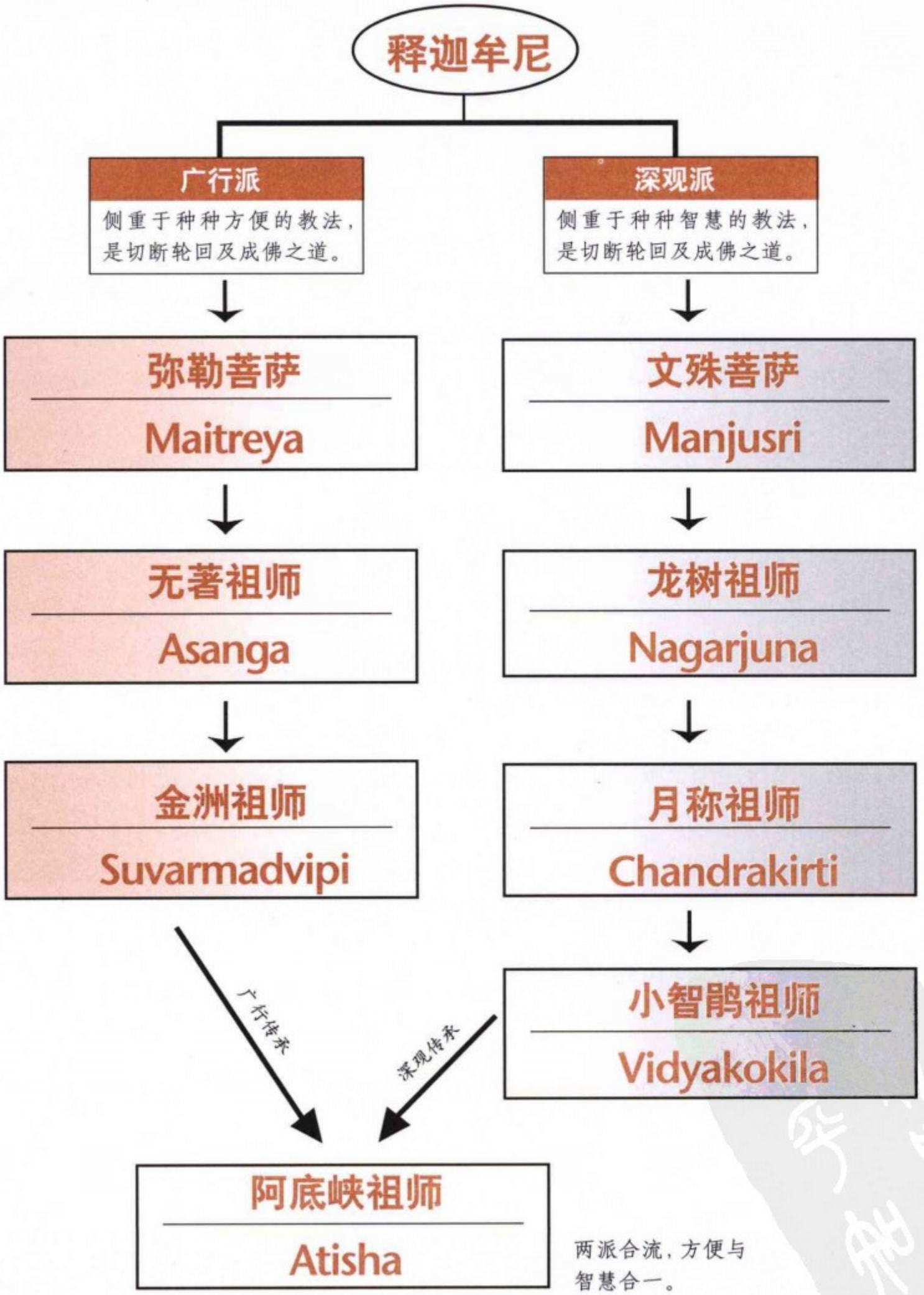
之后，弥勒菩萨传授弥勒五论，即《现观庄严论》、《大乘庄严经论》、《究竟一乘宝性论》、《辨中边论》和《辨法法性论》给无著菩萨，而广行派也就在人间传扬开来。

最重要的上师

阿底峡是公元11世纪印度最伟大的班智达，他是最后一所大规模学佛中心超戒寺的领导之光。他生命的最后12年留在西藏教学以及建立了噶当派的传承。他的大乘名著《菩提道炬论》，以及他关于《修心七要》的教法，都在阐扬如何培养及训练菩提心。

广行派与深观派的传承

佛祖释迦牟尼成就佛境后，将其开示分为两支传承，于是形成了大乘佛教的两个支派——广行派与深观派。佛祖将广行派传承托付给弥勒菩萨，而将深观派传承托付给文殊菩萨。直到阿底峡尊者现世时期，两大支派才开始合流。



阿底峡尊者有150位上师，别人提到他们名号时，他总恭敬地双手合十；但提到金洲上师时，则是把双手合在头顶哭泣；他每年都纪念其他老师的圆寂，唯独金洲上师是每月一次。弟子问他："你对其他上师表达敬意的方式不同，是否因为他们智慧比较差？"阿底峡尊者回答，"我所有的上师都达到无上的境界。他们之中没有一位是凡人，功德也没有任何差别。但由于金洲上师的教导，菩提心才能在我心中生根。因此在感恩上，我是有差别的。"

虻虫与修行

有个老僧人喜欢独自在山间的一潭清水前观修，那正好有一块平坦的大石头，他可以坐在上面，可是每次当他刚坐好，准备开始修行的时候，却发现有几只小飞虫落入水中挣扎，他慈悲地弯下腰去，将它们一一捞起，放到安全的地方，当他再一次调整好盘座的姿势准备开始修法时，再一次地发现又有其他的小虫飞到潭水里，在无助地挣扎。

他就这样日复一日，从来没有安静地坐着，他把修法的时间都用在打捞落水小虫的事情上了。他的师兄弟知道以后，都来劝他："你可以到别的地方去，远离这些琐事的干扰。"一位好心的师兄说道："那样就可以很快进入甚深的禅定，开悟的时间就指日可待了！"另一位师弟接着说："你可以试着闭上眼，不要被世间纷乱的幻象所吸引。"另一位师兄干脆说道："你这样反复坐下、站起、坐下、站起，怎么能够修行成功呢？"

老僧人听完了他们你一言我一语的善意关怀，对大家说道："各位师兄说得很对，如果我能安静地观修，那么我的修行功夫一定很有进步。可是我每天诵经，反反复复发愿要帮助一切众生，并不断地念诵观音菩萨无私的大悲心咒，怎么能够忍心眼睁睁地看着这些可怜的小生命溺死在我眼前而装着没看到呢？"

这样一个简单的问题，他的师兄弟们竟不知如何回答。

无著与阿底峡

无著祖师

无著，大约生于4世纪至5世纪，北印度富娄沙富罗国人，大乘佛教瑜伽行派的创始人之一。他从弥勒菩萨处听受了《大乘庄严经论》《现观庄严论》等五论后，又著《瑜伽师地论》，自此广行派便辗转流传下去。



阿底峡祖师

阿底峡（982—1054年），生于印度巴格浦尔。他曾师承小智鹃祖师而得深观派传承，又依金洲祖师学得广行派传承。阿底峡祖师浓缩两派佛法的精华，依照修学的正确次序，著成了只有短短数页的《菩提道灯论》，该论成为菩提道次第著作在狭义上的始祖。



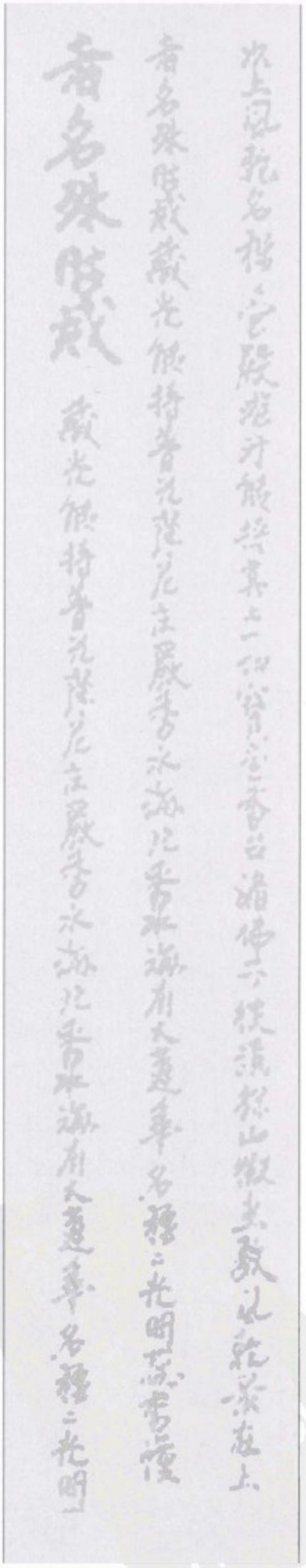
第柒章

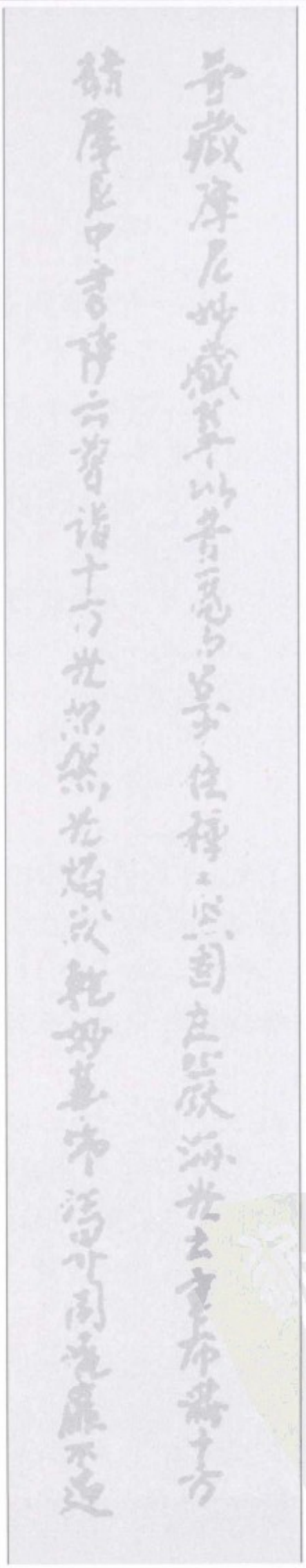
经

空性见

《华严经》中的第三级修行阶梯

菩提心的证悟固然十分殊胜，但仅凭一颗菩提心并不足以让修行者成佛或解脱。无论对于小乘还是大乘行者而言，在通往解脱的道路上，对于空性的认识都是十分关键和重要的。空性的证悟就像一把慧剑，能够将导致轮回之根——“我执”连根断除。





本章图版目录

众生皆有如来藏 /221

缘起有与自性空 /223

空性见与菩提心合二为一 /225

“我”是什么 /227

缘起与性空 /229

不同的认识层次决定不同的追求 /231

通往成佛之路 /233



世尊成佛后的感慨

奇哉！一切众生皆具如来德相

成道后的佛祖用慧眼观察世界，说出这样的一句话："奇哉！一切众生皆具如来智慧德相……"

众生皆具智慧德相

《华严经》中有这样的典故：当释迦牟尼于菩提伽耶金刚座夜睹明星成道后，因为证悟空性，获得圆满智慧的缘故，他眼中所看到的世界已现为实相。于是，佛陀这样惊叹道："奇哉！奇哉！奇哉！一切众生悉皆具足如来智慧德相，只因妄想执著不能证得。"三个奇哉，清楚地指示出两个重点：一、我们具备证悟空性、证得无上正等正觉的所有条件与可能性；二、这个可能性目前正在被妄想与执著染污和牵制，导致我们仍为烦恼所趋，流转六道之中。

值得注意的是，在许多人眼中，"具足"被理解为"已经是"，因此误以为自性就是佛性，只是被污染看不出来而已。然而绝对清净的佛性又怎可能被污染呢？运用高中数学概念能较好地解释这个区别：这个可能性是成佛的"必要条件"，却不是"充分条件"，更不是成佛本身。

因妄想执著不能证得

如果没有通达真理的智慧，不能认清万事万物的本来面目的话，就算已拥有出离心和菩提心，也仍然难脱轮回。因为只要没有通达万法体性皆空之理，就无法根除无明；只要有无明在，就必会执著于"我"和"法"，把"我"和一切万事万物当真，由此必然起贪、嗔之心，并引起其他的烦恼，这就必然要造业，从而如十二因缘所演示的一般引起无尽的轮回。

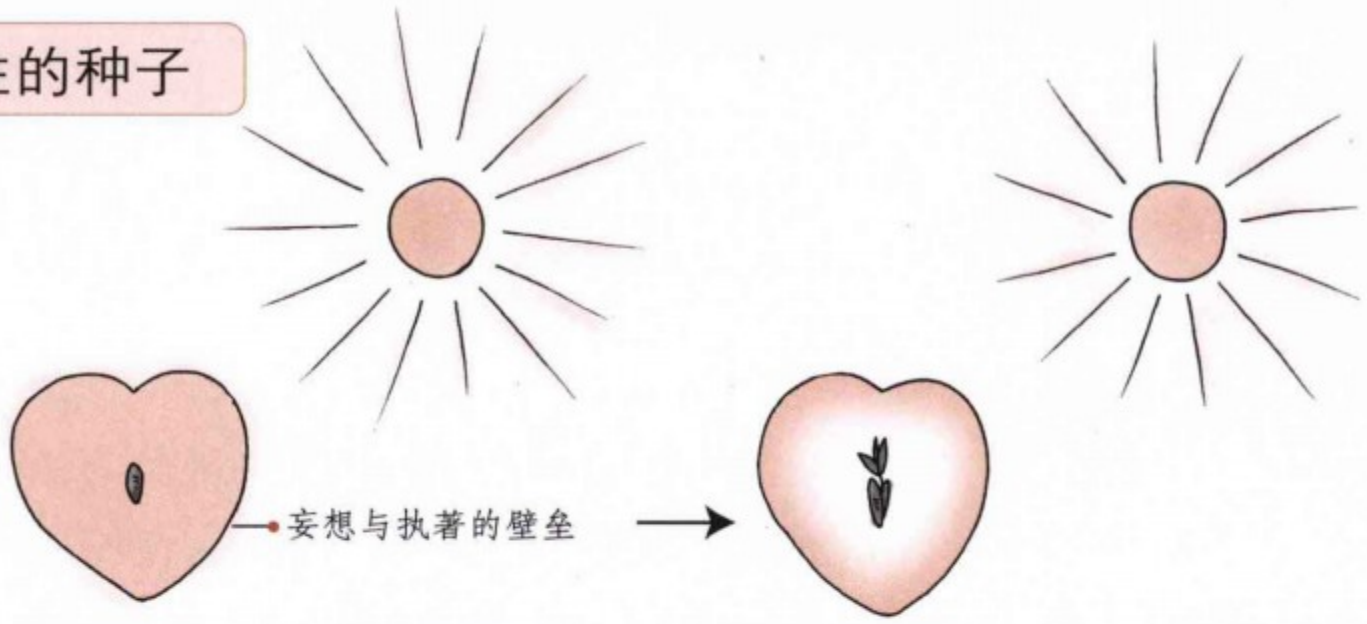
执著，分为"人我执"与"法我执"。月称菩萨在《入中论》中说："最初说我而执我，次言我所则著法，如水车转无自在，缘生兴悲我敬礼。"意思是，首先把"我"当真了，好的"我"全要，坏的"我"全不要，因此对好贪对坏嗔，最终招致轮回。把"我"当真后，继而把万法（万事万物）当真，对"我的"得和失过于执著，就好像把自己绑在车轮上一样。

如果了达"现相缘起"与"体性皆空"二者无二无别，那么你就了达了如来所欢喜的道理；如果仍将"现相缘起"与"体性皆空"作分别执持者，那就是还没有了达诸如来所欢喜之道。



众生皆有如来藏

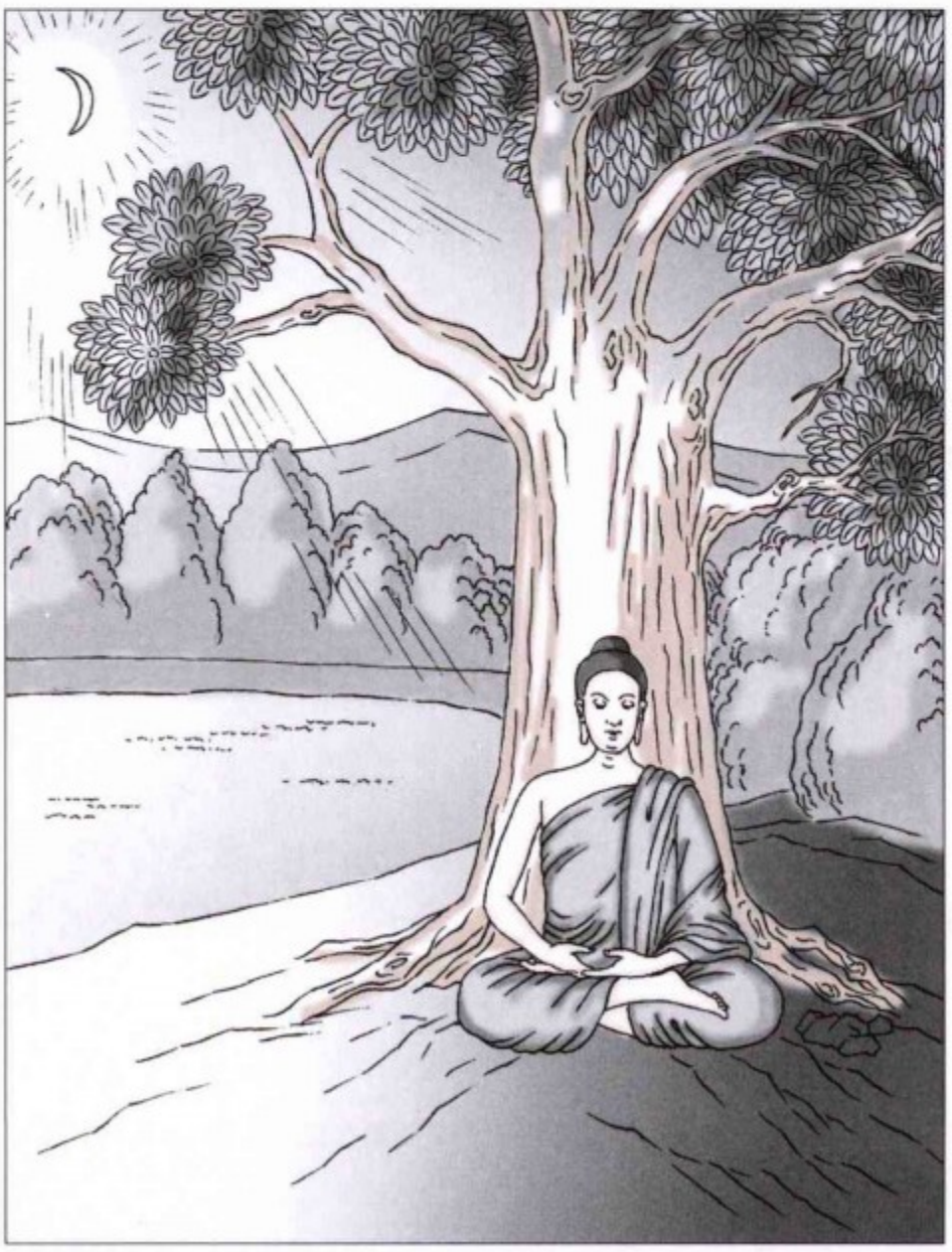
佛性的种子



佛陀悟道后发现，众生都具足圆满智慧的种子，但是由于妄想与执著的蒙蔽，种子也只能是种子而已。一生不开悟，则一生都无法获得佛果。

一旦众生破除了妄想与执著，真理之光就会透入心灵，佛性的种子开始生出佛性的苗芽，甚至最终结出佛果。

释迦牟尼悟道



当日释迦牟尼佛祖在菩提树下打坐入定，精进修行。所修的内容，就是把自己心中本具的智慧光明，来个回光返照，以彻悟心源。就在他三十岁那年的十二月初八日半夜里，世尊因看到天上一颗闪耀的明星，触景会心，刹那之间顿然大悟：寒潭清水，寂静无波，就是寂而常照的境界；皓月当空，清光普照，就是照而常寂的境界。这便是寂而常照，照而常寂，灵光独耀，湛寂澄清的境界。

第7章

观空

华严经的真理观

佛教中经常有“万法皆空”的句子，那么“空”究竟是什么？怎样的空性见解才是正见？

缘起有、自性空

缘起，就是因素和条件。由于万法产生均有其因素和条件，这便是缘起有。而自性则是不需要因素和条件，便能自能成其为有的。然而万事万物都不可能自成，正如一个婴儿的诞生需要其父母的因缘，而他自身由“地风水火”这四大因素组成；而你所阅读的这本书，亦要聚合作者、编辑、纸张、油墨等因缘；以此类推，“万法皆空”就是万法都没有可以自成、无法分割的自性。缘起有、自性空便是所谓的正见。

空有不二

从现相的角度上，我们能认识到因果不虚在万法上的体现；但在本质上，我们能破除其真实性、自在性、独立性，将其看成是如梦如幻，从而把现相的因果不虚与本质的体空视为无二无别。龙树菩萨说，为什么一切因缘所生的法都是空？正因为是因缘所生的，所以才是空的。如果不空的话，那就不应该是因缘所生，而应该是独立的、有自性的是和自在的。如一个杯子，倘若有“杯子”的自性，一定是不可拆解的。然而它却是泥土、水、炉火这些因，在工匠那里得到缘的聚合后的结果。严格地说，它只是由许多不是杯子的东西集中起来的事物，人们给它安立了个假名为“杯子”而已。因此，当你看到任何一个因缘和合而生的事物的时候，把原来那种当真、当成实有的执著消除掉时，由于看到因缘的缘故，你就能了达它的体性皆空。

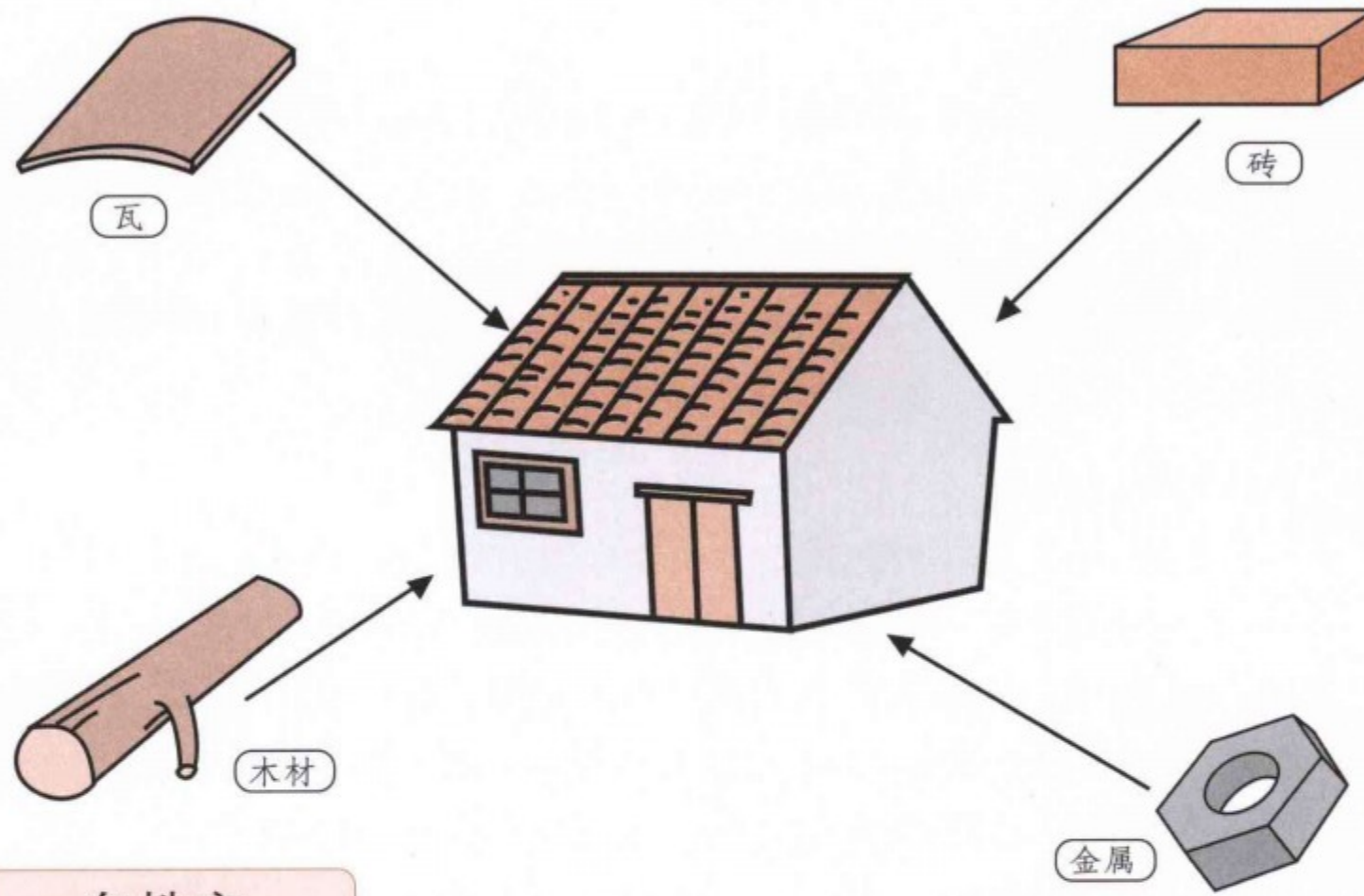
破除错误见解

错误的见解（即边见）有两种：即认为“我”与“万法”都是实在的“有边见”，以及认为“万法”不存在、没有前后世和因果，一切均是虚无的“无边见”。运用正见可以很好地破除两种边见：因为万法均是因缘和合而生，原来那种执实之心就被破除，因此“缘起有”可以破“有边见”；而因为万法均无不变的自性，体性皆空，便会想起它们出现的理由便是因缘聚合，因此“自性空”可以破除认为无因果、一切虚无的“无边见”。

缘起有与自性空

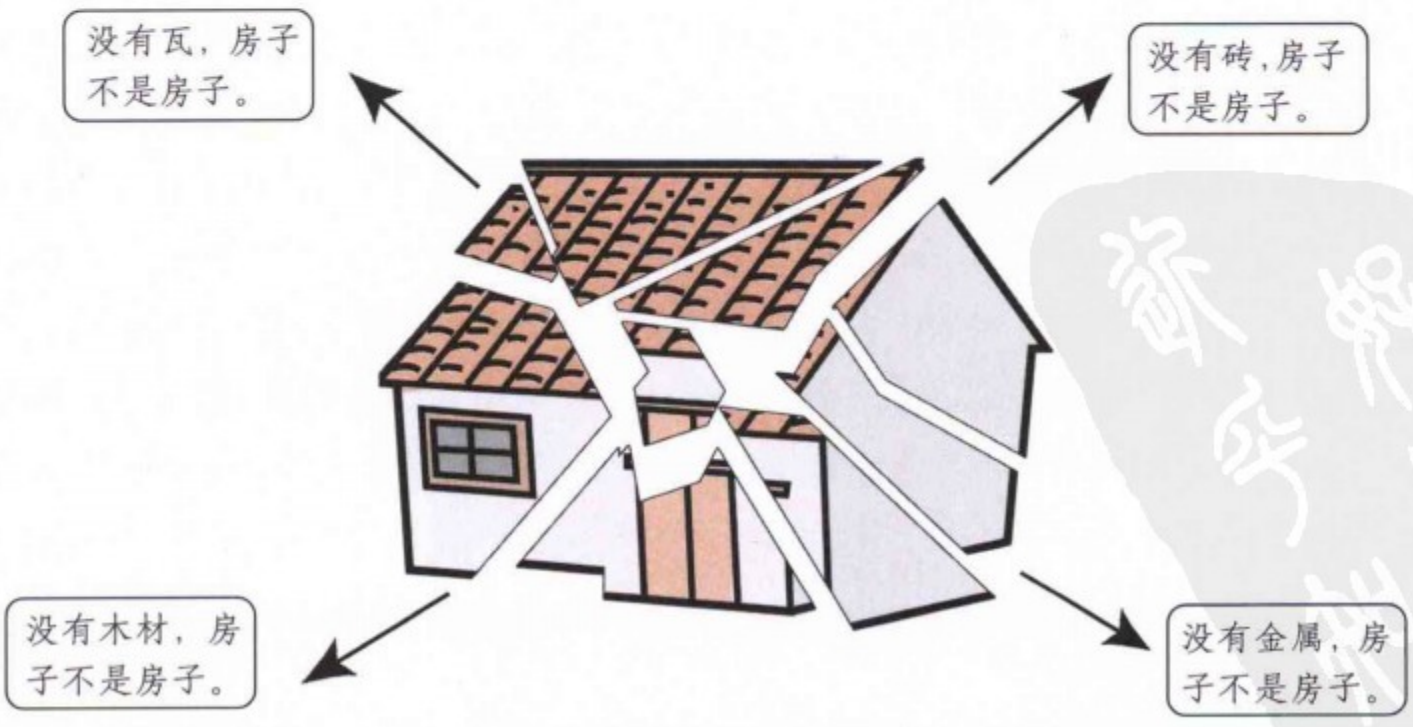
缘起有

万事万物都是由各种因素和条件聚合产生的，就像一座房子，它的存在离不开砖、瓦、金属、木材等。同样，砖、瓦、金属、木材这些材料本身也是由各种因素聚合而成的，这便是“缘起有”。



自性空

正因为万物都是由各种因素和条件聚合产生的，因而万物都要依赖于一定的条件，没有独立存在的自性，这便是“自性空”。想想看，失去了砖、瓦、金属、木材，房子还能剩下些什么？



第7章

空性

斩断执著的利器

当明白万法皆是缘起性空的道理后，我们便会自然减少执著，从而减少许多烦恼和痛苦。

执著的克星

对于执著自身的“人我执”来说，空性见是其最锋锐的克星。如果没有空性之证悟，小乘行者顶多只能修至小乘五道之加行道，大乘行者顶多只能修至大乘加行道，不可能再前进至小乘所求之解脱或大乘行者希求之佛境，因为单靠出离心或菩提心都不足以断除轮回之根。空性之证悟就似是一把慧剑，把轮回之根——“我执”连根断除。

佛父与佛母

在佛学中，我们常把空性之证悟喻为“佛母”，而把菩提心喻为“佛父”。为什么这样做喻呢？因为阿罗汉、菩萨与佛之境界皆须经由空性之证悟而达。单具空性证悟，并不足以成为菩萨或佛陀。如果行者又具备了菩提心，则成了菩萨，最终会证达佛境。菩提心是决定行者为大乘之准则，故此心被视为能生佛境之“父亲”。而空性证悟则能生大小二乘不定之果境，故被喻为“母亲”。

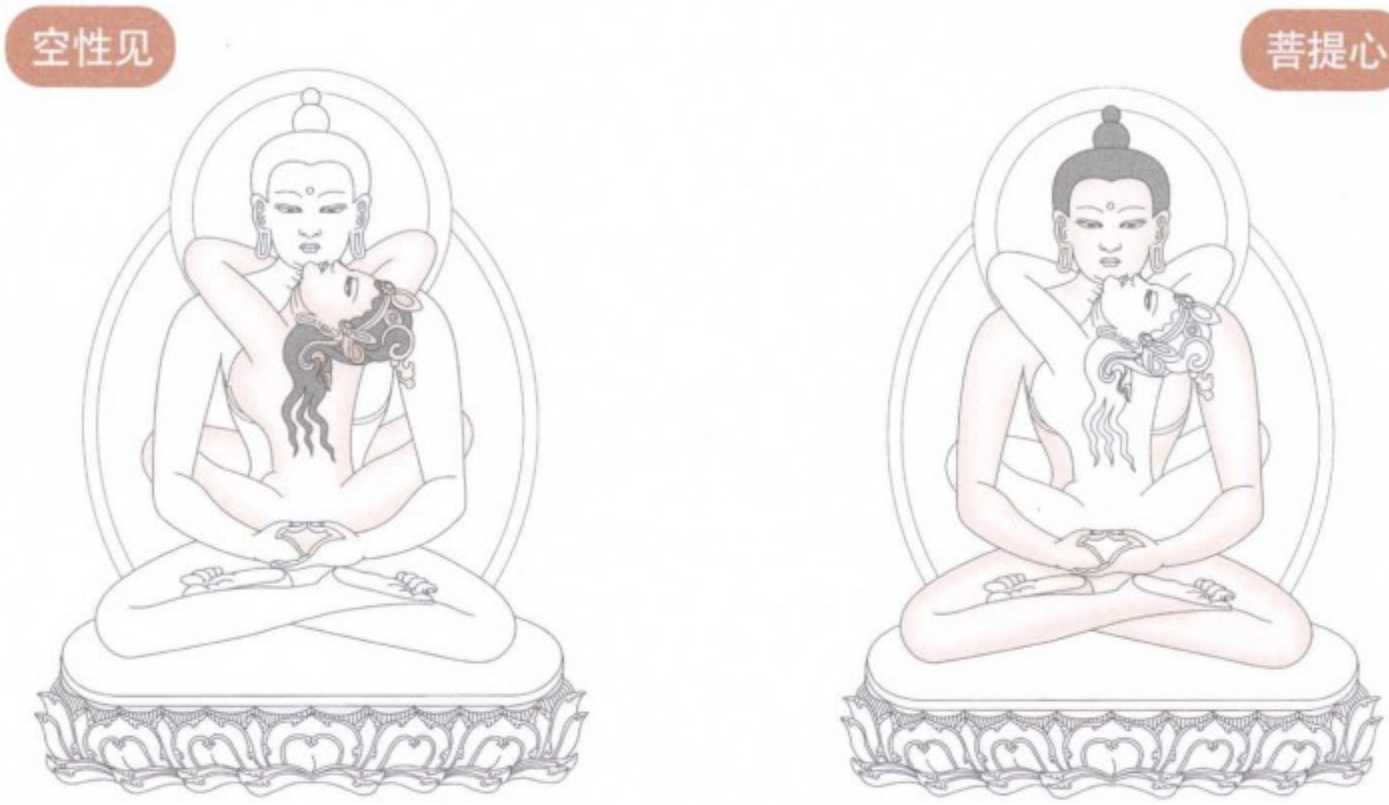
减少欲望与痛苦

空性并非是一个遥不可及的名词，在生活中运用它的内涵，也能有效减少我们的烦恼与痛苦。

因为我们所有的贪心和嗔恨，都来源于对自身和对万法的执著——比如当我们坚持“自己”存在时，我们便希望为这个色身寻求享受，继而对美食华衣等“好的”产生贪著，一旦得不到便嗔恨。而如今，我们去检讨这些情绪经验时，会发现其下隐藏一个你紧抓不放的误以为真实的东西存在，于此之上你赋予可爱或不可爱的性质。然而，如果你了解事物无自性后，当然这会帮助你了解，无论那事情看起来多么真实强烈，它们都没有一个有效的基础。因此，如果对空性产生一定程度的了解，尽管只是一种知识上的了解，我们对事物也会有一种新的见解。而对空性的了解愈深、体悟的力量愈大时，就愈能看透嗔恨或贪欲这些情绪的不实，其后那些情绪就会变得愈弱。最后，我们会了解强烈的烦恼及基础无明都能被削弱；而对空性的体悟却能增强。

空性见与菩提心合二为一

佛学中常把空性的证悟喻为“佛母”，而把菩提心喻为“佛父”，因为前者能生大小二乘不定之果境，后者则是决定行者成就大乘果境的必要条件，二者合一，方能成就大乘佛境。





缘起与性空

需要破除之我及无我状态

空性，便是破“我”。“我”是什么样的，“无我”是什么样的，为何要重视缘起？这些都相当重要。

需要破除的“我”

人的意识对事物有三种认知：执实认知、不执实认知与模糊认知。其中只有执实才是需要我们去破除的。例如有人问你现在在做什么，回答说我在看书，这时候的“我”不是要破除的。因为它属于模糊认知，例如“我做”、“我立”、“我行”等等；只有当你伤害“我”，你赞美“我”时，那个看似有独立自性的“我”才是执实的。我们要破的，也正是这个“我”。当你在观察你的心时，假如有人跑来呼唤你的名字，你回答：“我在这里。”此时的“我”不需破除；后来那个人说道，“你是个贼！”这时你想：“我不是贼！他在污蔑我！我无法忍受！”这个看似独立存在的鲜明之“我”便需破除。如果我们将平时自己所执实的“我”，用正理观察，直到它慢慢消失了，这就是初见空性。要做到这样需要先去寻找自己平时所执实的境是如何正被自己所执实着。因此，那些觉得一起念头就是错，因而什么都不想的人，是搬不动执实的心的。

缘起的重要

释迦牟尼佛曾说：“世间说有，我也说有，有是缘起不可废。”因果的作用是有因就必感果，但必须是自性空才能办到。如果自性是实有的，那就加不进去也抽不出来。烦恼也是万法之一，因此也是自性空，是因缘聚合而成，因此能从我们身上抽离。而抽离的方式就要遵循因果法则。我们做任何事情都是在创造缘起，都是在种因，因此一定要小心谨慎：种好的因得乐果，种坏的因得苦果。将这些道理弄清楚后，我们就会对业果更加重视。“菩萨畏因，众生畏果”，真正有修证的人做事都非常仔细，生怕做了一点不好的事情。

世间一切有都是缘起有，而自能成立而有的自性没有。不弄清楚这个道理，或许就会产生“什么都不要想，起心动念无非烦恼，因此什么都不要想”的错误知见。懂得“缘起有”后，我们便会积极努力地去纠正身上的毛病，然后培养出调柔温和的心性并造作许多善业。

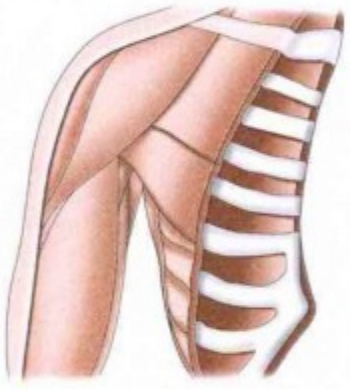
“我”是什么

自我是众法和合的一个假相，身体由地、火、水、风四大元素构成，再加上空和识，“我”这个相就是六大连续和合的产物，而并不是一成不变、永不衰败的存在。



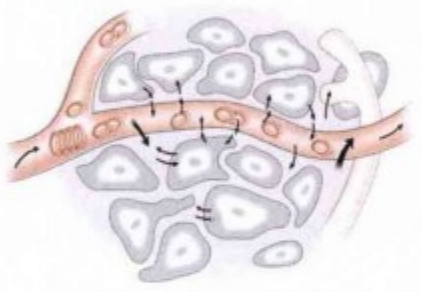
地大

一切坚硬的东西，如皮肉、骨骼。



水大

一切液态的东西，如血液、汗液等体液。



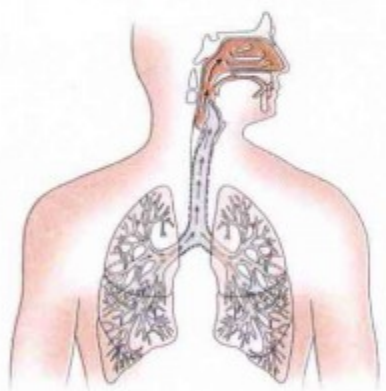
火大

一切暖性的东西，如维持身体正常活动的温度、能量。



风大

一切动性的东西，如呼吸系统中流通的空气。



空大

一切无碍的东西，如身体的气色、活力。



识大

一切诸法的了别特性，如人的思维意识。



止观双运

想要修思“般若空性”，必须依止明师而修学，在生起矛盾或疑惑时，向老师提问以释疑，直至对所教的内容真正消化了为止，否则不易生起正见，甚至会以为万事万物根本不存在这种断见。想要参思空性慧，单靠看书或者听闻是不够的，必须参思“我”与“法”（一切现象）的本质，以智慧分析寻找这个“我”是在身中？在身外？在思想知觉中？在思想知觉以外？这样去观察思维后，就会发现实际上根本找不到一个“我”！

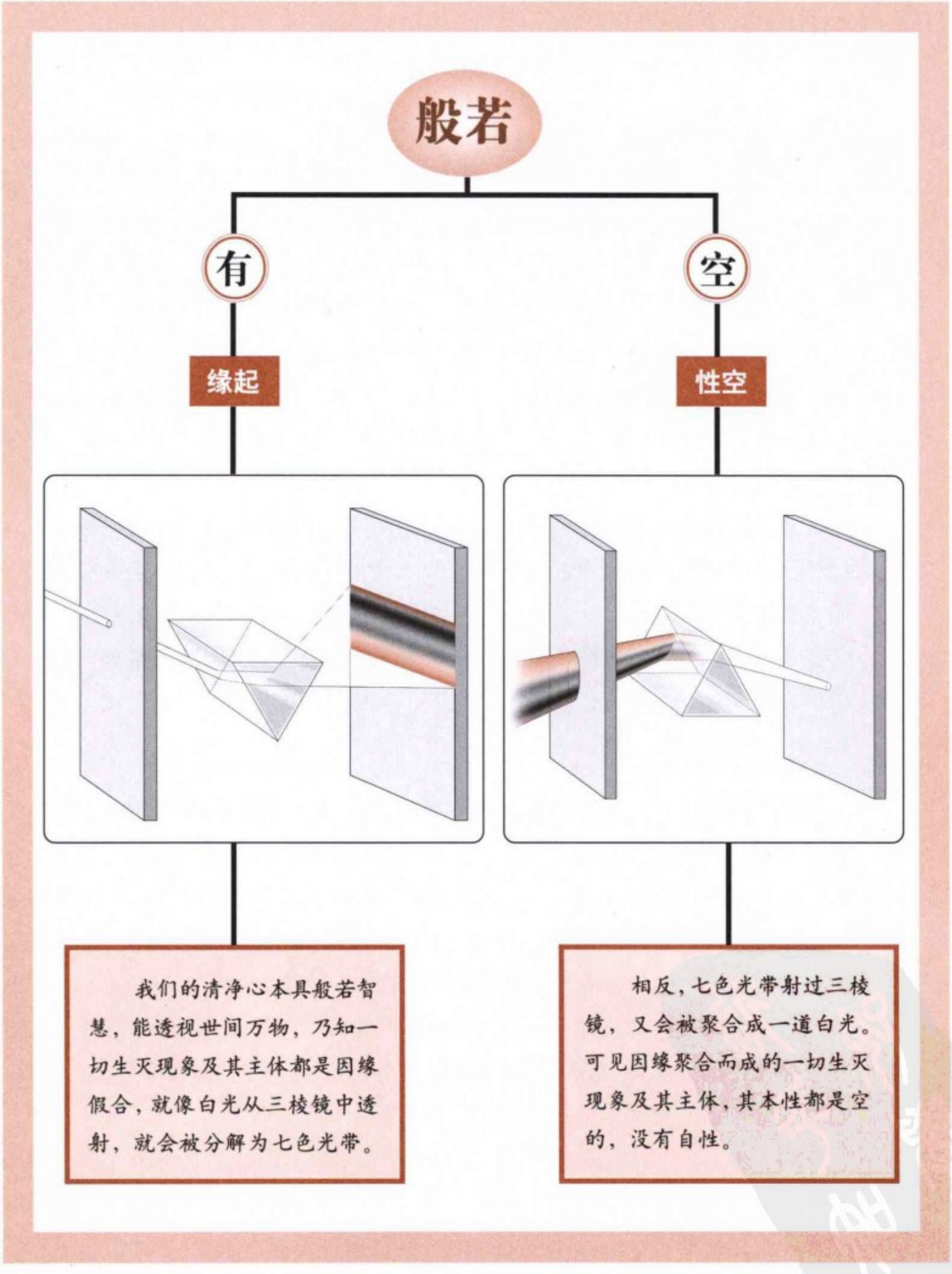
逐渐地，这个实在的“我”的概念会消退。然后我们把心念止住于这种体验之中，一旦这种体验开始消灭时，又重复之前所作的观察，这种以观察及专注交替的修持就是“止观双运”。对于所有的佛法章题，例如生死无常，因果业报等，我们都必须以此止观双运的方法来达致体悟，但起初修持的时候，我们并无能力去修‘止’，故此只可尽力而为而已。

正见圆满的标准

有这样的偈颂来表明正见圆满的标准：“不复轮替而同时，甫见不欺缘起已。普灭实执所执境，彼时见观察圆满。”前两句是说，我们在看到缘起有的同时应明了这是自性空，而不需再加以考虑和思维。第三句是说，所有自己执实的东西一下全都不再执实了，这是断所知障时的情形。对于任何东西心里全都不再执著了，才是断尽了所知障，这是在八地菩萨以后才一分一分断除的。只有达到这样的境界，我们的正见观察才清净地、不缺支分地、完全圆满了。

缘起与性空

一切万法都是由众缘和合而生起的，而众缘合成的诸法，其性本空，都没有真实的自体。





三主要道

出离心、菩提心与空性见

尽管修行的法门无量无边，如微尘一样多，但成佛之路却被三个阶段所摄含，这就是“三主要道”。

通往佛境的道路

一般所说的“道”，是指道路，也就是如何到达目的地的一种途径。然而在此地却用来表明我们从凡夫地到达佛陀果位的方法。“三主要”是指：出离心、菩提心、空性见。无论显宗还是密宗，不发出离心、菩提心，不通达性空正见，就无法到达佛陀果位。佛所说的八万四千法门，归根结底讲的就是这三个主要之道。通达佛陀果位之道有很多，具体来说比如六度、四摄、十二因缘、四圣谛、八正道等等。再比如资粮道、加行道、见道、修道、无学道这五道，实际上都是修行的次第和修行之道。总而言之，最主要的就是三个：出离心、菩提心与性空正见。

从世间到达出世间的彼岸——涅槃的果位，这就是“出”；“离”即离开六道轮回的世间。这种强烈希望离开俗世、到达涅槃果位彼岸的任运、无造作之心，即称为出离心；而为了解救一切有情父母众生，而寻求佛陀果位之心就是菩提心；凡是因缘所生的法，它的体性或自性是没有的，因为不是独立的、自在的，故而称之为性空。

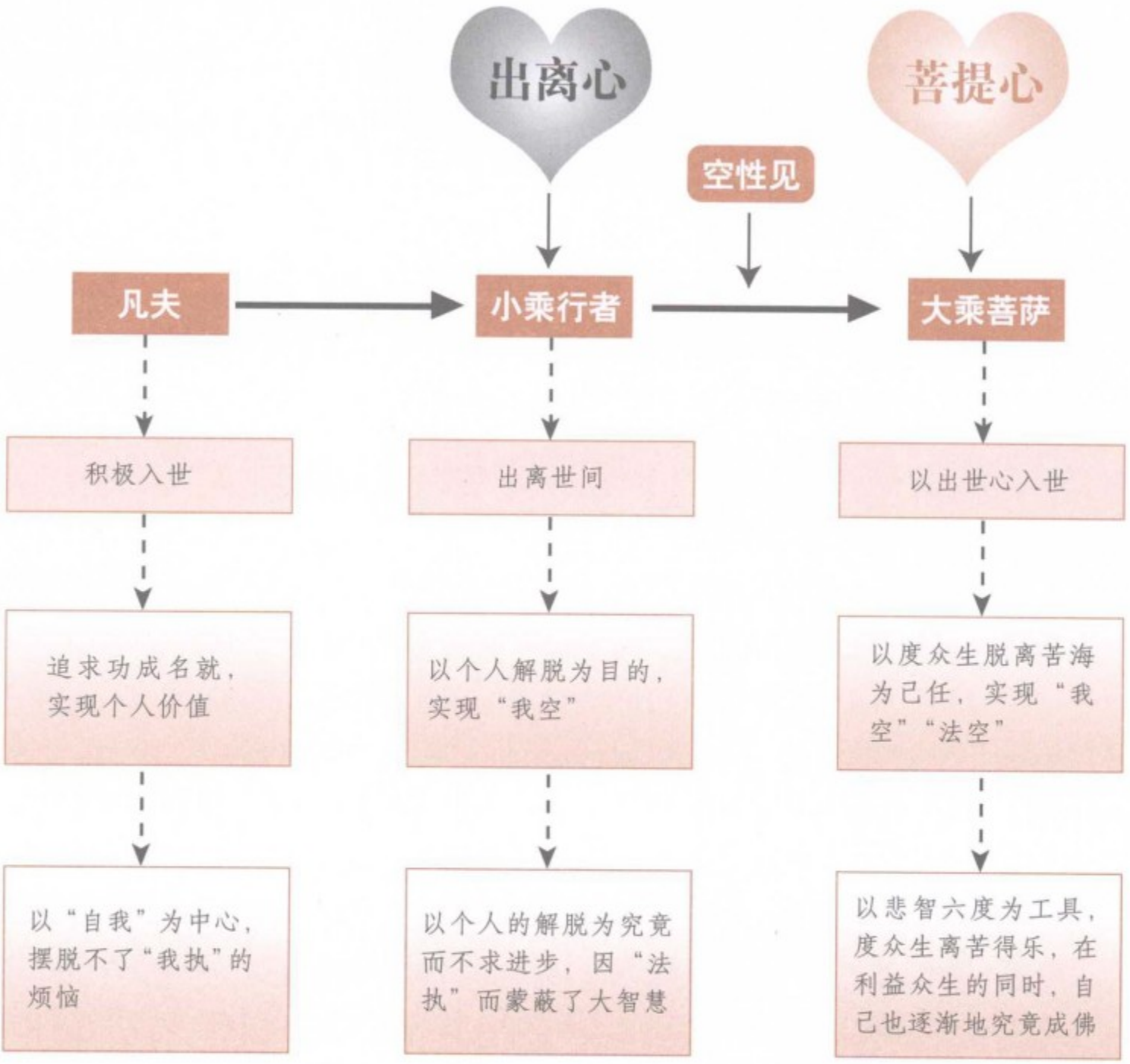
第一步：出离心

如果没有出离六道轮回的强烈心愿，又怎能生出息灭世间法的念头呢？许多人拜佛与供养，求的只是发财、祛病、消灾免难，或名声、地位、权力、钱财，很少有人会求脱离轮回，更难得有人会为利一切众生而要证得无上佛陀果位。这样去追求世间的荣华富贵，就如让将军去扫地般，将佛法大材小用了。而没有出离心，就没有办法息灭我们对“有海”轮回之乐的那种希求心，因而就摆脱不了最核心的束缚——贪心，然后在轮回中生死无间，脱苦无由。无论在苦痛无边的三恶道，还是在相比稍好的天、人、阿修罗中，也都是求出无期。而要脱离苦海的最基本前提，就是必须生起出离心。

第一步，要修暇满人身难得。获得人类的身体，而且是具备听闻修习佛法条件的身体是极稀有难得的，因此必须珍惜；第二便是要灭除对后世的贪欲，寻求脱离轮回的方法。四谛便是其中一种观察修习的方法。

不同的认识层次决定不同的追求

凡夫尚未具备出离心，因而追求的是功成名就的世俗价值。小乘行者认识到轮回之苦，具备了出离心，转而追求自我的解脱。大乘菩萨既具备出离心，又拥有菩提心，因而致力于众生的解脱。无论是小乘还是大乘，空性见都是其事业成功的必要条件。



出离心 决定了能否走上脱离轮回的道路。

菩提心 决定了能否走上追求究竟成佛的道路。

空性见 决定了无论小乘还是大乘能否成功证果。

第二步：菩提心

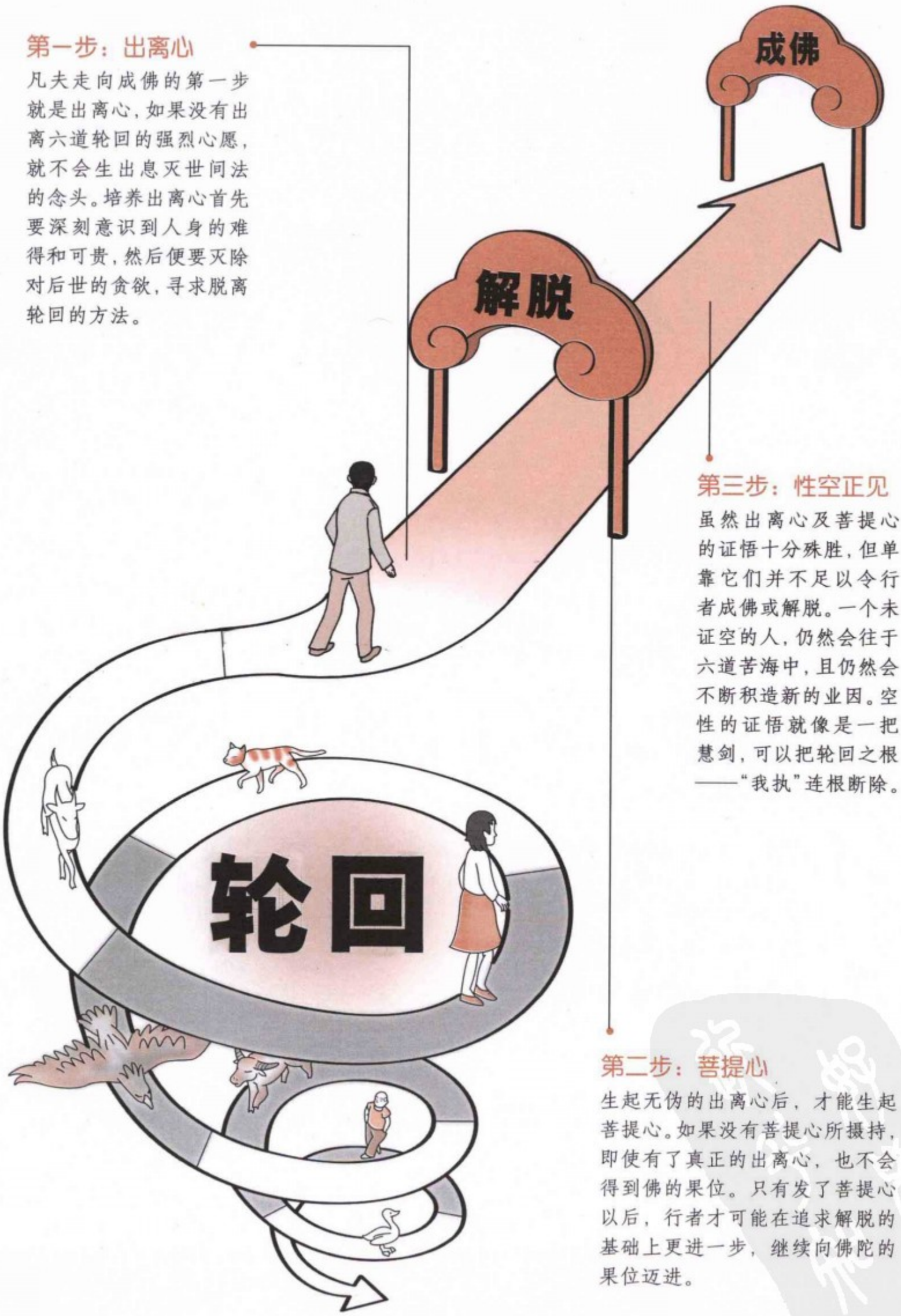
生起无伪的出离心后，才能生起菩提心。在出离心生起之前，菩提心为“0”！因此，第一步的基础尤其重要。但若没有菩提心所摄持，即使有了真正的出离心，也不会得到佛的果位。因为出离心最大的作用，只是让人清净学佛，脱离苦海，证得涅槃，但并不一定是佛陀的果位。比如声闻、缘觉的阿罗汉果位也叫涅槃，但这距成佛尚有十万八千里。唯有发了菩提心以后，才可能继而成佛。也就是说，不仅仅要有出离心，更具有决定意义的是要发菩提心。因此智者皆重视修习“发菩提心”，即为了一切众生，要以最快的速度证得佛陀果位。

修习菩提心的方法，最具体的便是“七重因果”，而七重中最重要的一环便是“知母”，即是认识到无量无边的众生都曾是自己的母亲，因而生起念恩、报恩等心。

第三步：性空正见

虽然出离心及菩提心之证悟十分殊胜，但单靠它们并不足以令行者成佛或解脱。一个未证空的人，仍然会往于六道苦海中，亦仍然会不断积造新的业因。这样的人，可以冀望再得人身及得遇正法，但却不能完全断离六道之苦。我们被缚于六道轮回之中，归根究底的枷锁是“我执”。如果没有能断“我执”之空性慧，绝不可能得到解脱自在之果。对大乘行者来说，成佛必须成就佛之色身与法身。色身乃依积集功德资粮而成；法身则依靠智慧之圆满而证得，所以空性慧对欲成佛境者亦是不可或缺的。如果未有空性之证悟，小乘行者顶多只能修至小乘五道之加行道，大乘行者顶多只能修至大乘加行道，不可能再前进至小乘所求之解脱或大乘行者希求之佛境，因为单靠出离心或菩提心不足以断除轮回之根。而空性之证悟就似是一把慧剑，把轮回之根——“我执”连根断除。

通往成佛之路



第一步：出离心

凡夫走向成佛的第一步就是出离心，如果没有出离六道轮回的强烈心愿，就不会生出息灭世间法的念头。培养出离心首先要深刻意识到人身的难得和可贵，然后便要灭除对后世的贪欲，寻求脱离轮回的方法。

第二步：菩提心

生起无伪的出离心后，才能生起菩提心。如果没有菩提心所摄持，即使有了真正的出离心，也不会得到佛的果位。只有发了菩提心以后，行者才可能在追求解脱的基础上更进一步，继续向佛陀的果位迈进。

第三步：性空正见

虽然出离心及菩提心的证悟十分殊胜，但单靠它们并不足以令行者成佛或解脱。一个未证空的人，仍然会往于六道苦海中，且仍然会不断积造新的业因。空性的证悟就像是一把慧剑，可以把轮回之根——“我执”连根断除。

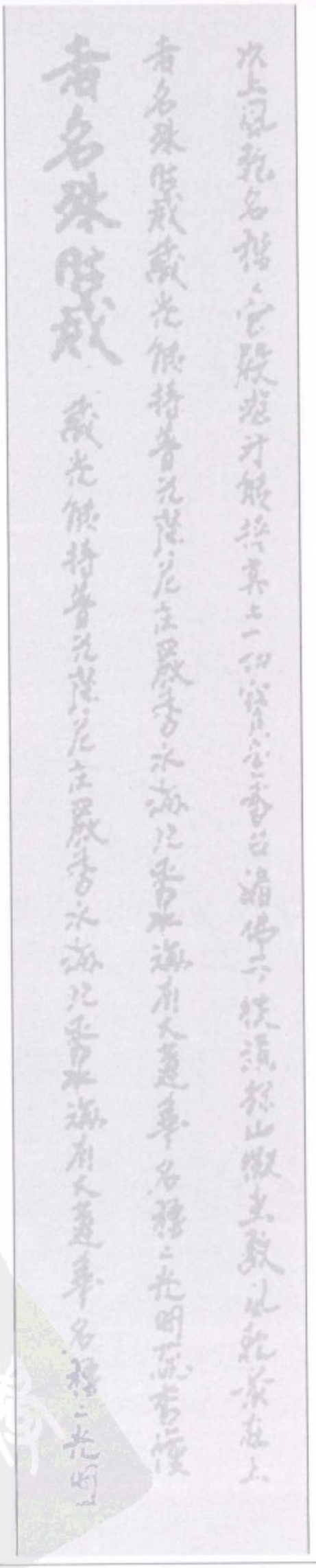
第捌章

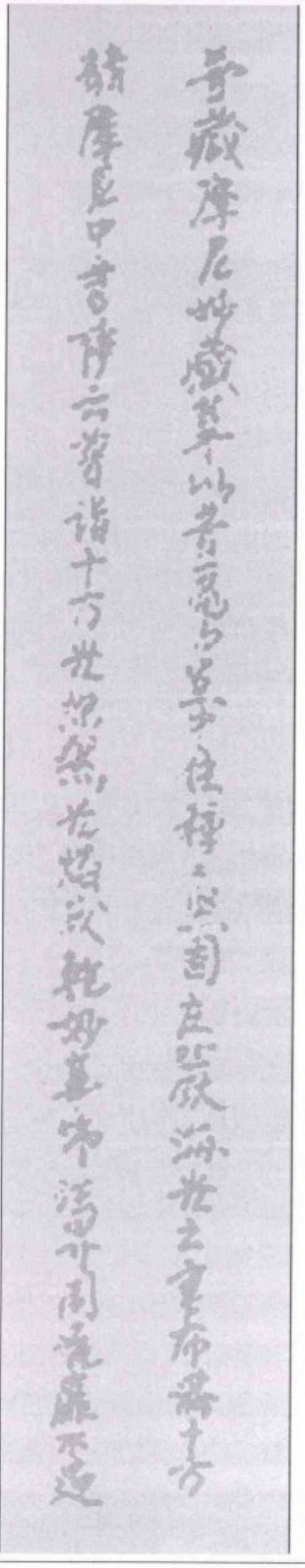
佛

当菩萨成为佛

圆满十地，即可成佛

佛，梵语为Buddha，意译即觉悟的人。佛有十种不可思议法门、三十二种庄严身相和八十种随形好。佛陀降临世间的目的，就是为了向众生开示悟入佛陀的知见，而佛陀一生讲法给众生的最终指向，也是为了令众生成就佛陀果境。





本章图版目录

释迦牟尼佛降生 /237

释迦牟尼佛圆寂 /239

释迦牟尼佛的三十二相 /241

佛陀一生说法的足迹 /243

断障与成佛 /245

佛的名号 /247

净土 /249

西方阿弥陀佛净土 /251



佛的智德

十不思议法门

诸佛菩萨已经证得的境界，在这一节由青莲花藏菩萨宣说出来，共有十不思议法门。

佛不可思议品

这时会中诸菩萨心中希望知道诸佛的国土、本愿、种姓、出现、佛身、音声、智慧、自在、无碍、解脱等不思议事，佛便加持青莲花藏菩萨向莲花藏菩萨广说佛所住的十不思议法门。

兜率说法

贤劫千佛，在示现成佛之前均会于兜率天降生，这就是“一生补处”菩萨。他们具备无量的色相、威德、光明、音声、言辞、三昧、智慧，所行的境界摄取一切世间天人阿修罗等，以自在通达的大慈与究竟的大悲来平等饶益一切众生，或者令他们生于天界，或者令他们生为人类，清净和调伏他们的心，随顺众生的不同根器来进行说法，令他们都得到救度，出离生死。

投生母胎

一切诸佛从兜率天降入母胎，以究竟三昧来观察受生法如梦如幻。六道众生投生时，会受到极大痛苦。然而诸佛的投生是随乐而受，无量无碍的。那时在母胎中的如来，为欲利益一切世间种种示现而以种种方便，在一切种族、一切世界中作佛事。

诞生王宫

为诱导群迷，佛陀示现降生在王宫中，他对诸多的享受、奢华的宫殿以及美妙的伎乐均都舍弃，无所贪染，常常观察思维事物的空性、一切享乐之处的不真实，持佛净戒究竟圆满；观察内宫的妻妾、侍从，观察众生万法而起慈悲喜舍；具备圆满的身相和清净的眷属，而没有丝毫贪著。虽然大家都看见他在内宫中，但佛陀却能于一切世界中利益众生。

厌离出家

诸佛示现在种种庄严宫殿中，因观察世间一切而生起厌离之心，舍弃权势与享乐而出家，这是为了让众生了知世间法均是妄想、无常、败坏。出家时，他舍弃了世俗的威仪，安住于空性的道理而与物无诤，满足本愿无量功德，以无量的智慧之光灭除世间的痴暗，成为世间最无上的福田，常常为众生赞美佛

释迦牟尼佛降生

释迦牟尼降生于古印度北部的迦毗罗卫国，是净饭王的王子。他的母亲摩耶夫人是邻国拘利族天臂国王之女。摩耶夫人45岁才怀胎，依照古印度的习俗，妇女分娩时要回到娘家，于是摩耶夫人便在回国的途中于兰毗尼园生下了释迦牟尼。



释迦牟尼出生时，母亲摩耶夫人手扶着无忧树枝，婴儿便在她的腋下降生。周围有很多宫女服侍。

释迦牟尼降生后，下地便能行走，他向东、南、西、北方向各走七步，走过的地方都长出了莲花。周围有天童为他洒水灌顶和净身。



陀功德，令他们因此植下善根；继而为众生赞说出家功德。

成等正觉

“一生补处”菩萨其实已证得佛果，只是为了引导众生所以示现从诞生到成佛的过程。此刻，他便在菩提树下示现成佛，降伏前来捣乱的诸魔。佛陀所修的功德悉已圆满，其菩提座具足庄严，周遍十方一切世界。佛陀便在其上转妙法轮，为诸菩萨讲法，令他们悟入诸佛境界，修行种种清净妙行。然后示导一切众生，令他们深种善根，成就一切功德胜法。

转大法轮

成佛后，诸佛便广为说法，此被称作“转法轮”。诸佛依照三界有情、声闻缘觉圣者以及菩萨的不同需求而宣说不同法门，以如是等无量无数百千亿那由他法轮，随诸众生心行差别而作佛事不可思议。

方便教化

一切诸佛入于人间帝王、天人阿修罗、罗刹等王的一切都邑。入城门时，大地震动，光明普照，一切乐器、庄严具均自动发出妙音，彼时盲者得眼，聋者得耳……诸忧苦者悉得安乐。诸佛色身清净，相好具足，见到的人都十分欢喜。而诸佛的一切表现作为、行住坐卧，均是为了随顺调化一切众生。

诸佛所住

诸佛或住在寺院中，或住在寂静处，或住在空闲处，或独处园林，或隐身不现……或住不可见种种身行，随诸众生心乐欲解，方便教化无有休息，而作佛事；或现天龙八部身，或现人、非人等身；或现声闻身、独觉身、菩萨身……根据当时不同情况、所针对的听法者以及观察因缘，来作佛事。

善根之源

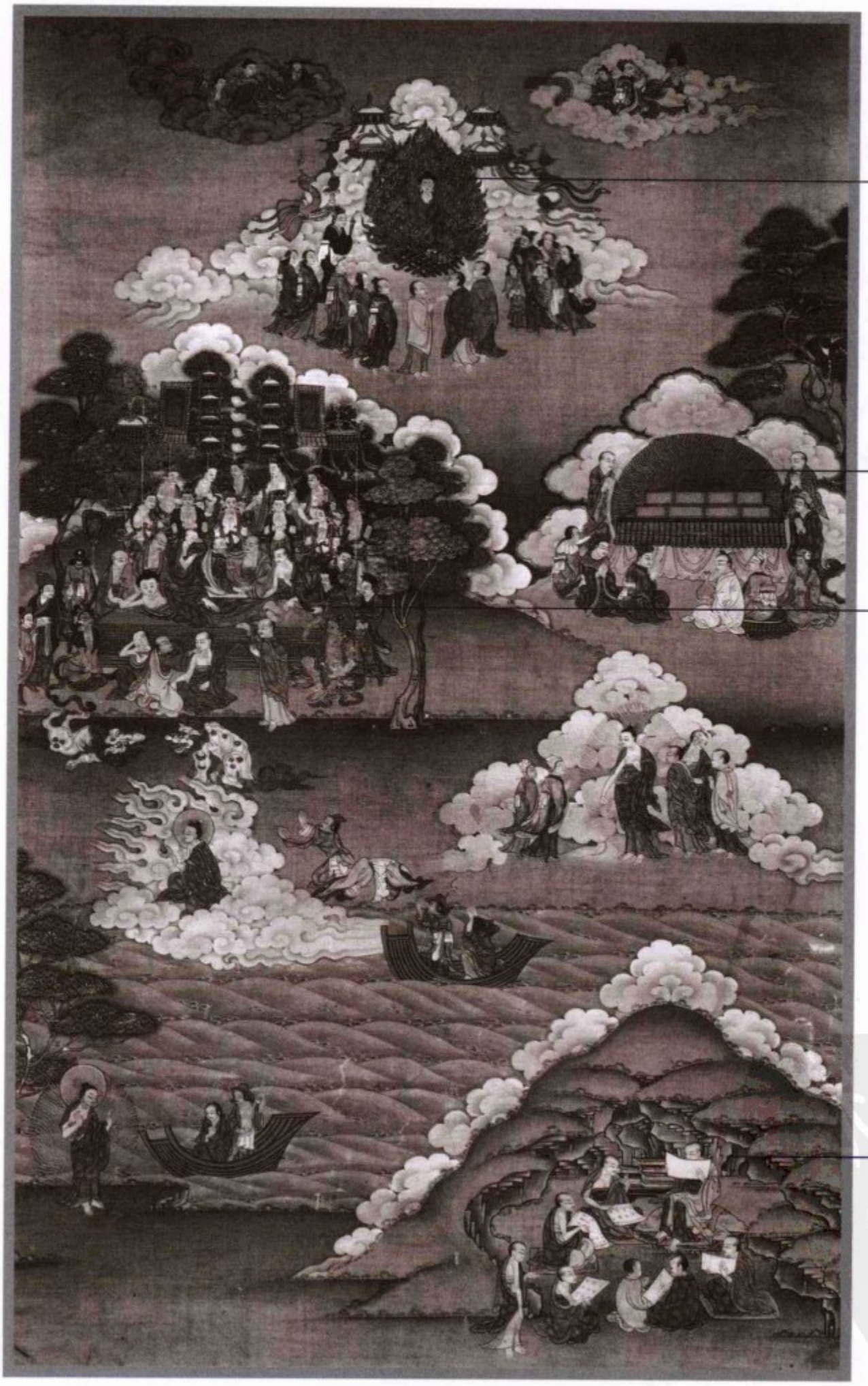
诸佛是能生出清净善根的源泉，令诸众生于佛法中生出净信，诸根调伏，永离世间；令诸菩萨于菩提道，具智慧明，不由他悟。或现涅槃而作佛事；或现世间皆悉无常而作佛事；或说佛身而作佛事……或摄一切诸众生身皆为佛身，令诸懈怠放逸众生悉住如来清净禁戒，而作佛事。

示现涅槃

一切诸佛示现入涅槃时，无量众生悲号涕泣，感慨无上福田自此永灭！为了化度一切天龙八部、人、非人等，佛在火化后生出无量无数的舍利，令众生起净信之心，尊重恭敬地供奉起来。

释迦牟尼佛圆寂

释迦牟尼在菩提树下经过七七四十九天的冥思苦想，终于获得证悟，创立了佛教教义。他四处传法，被尊称为佛陀。80岁时，他由王舍城出发前往拘尸那揭罗传法，中途染病，后来在拘尸那揭罗的跋提河畔娑罗双树间逝世。



世尊的遗骨被火化，并由佛徒分别将佛舍利拿到各处建塔供奉。

弟子们为世尊修建灵塔。

释迦牟尼圆寂，四海震动，众生无不悲悼。

七个比丘在边说边记，这是弟子迦叶在主持召开第一次佛陀言教集结大会议。



佛的庄严

十身相海

获得清净圆满正等觉果位的佛陀，自然身相也是无上美好，这便是佛陀的十身相海。

三十二相

佛陀经过九十一劫的精进才圆满相好的业报。佛陀庄严的色身中，显而易见，一目了然的特征，称为“相”，约略可分为三十二种。

这三十二相是：足安平，足千辐轮，手指纤长，手足柔软，手足缦网，足跟圆满，足趺高好，痈如鹿王，手长过膝，马阴藏，身纵广，毛孔青色，身毛上靡，身金光，常光一丈，皮肤细滑，七处平满，两腋满，身如师子，身端正，肩圆满，口四十齿，齿白齐密，四牙白净，颊车如师子，咽中津液得上味，广长舌，梵音清远，眼色绀青，睫如牛王，眉间白毫，顶成肉髻。

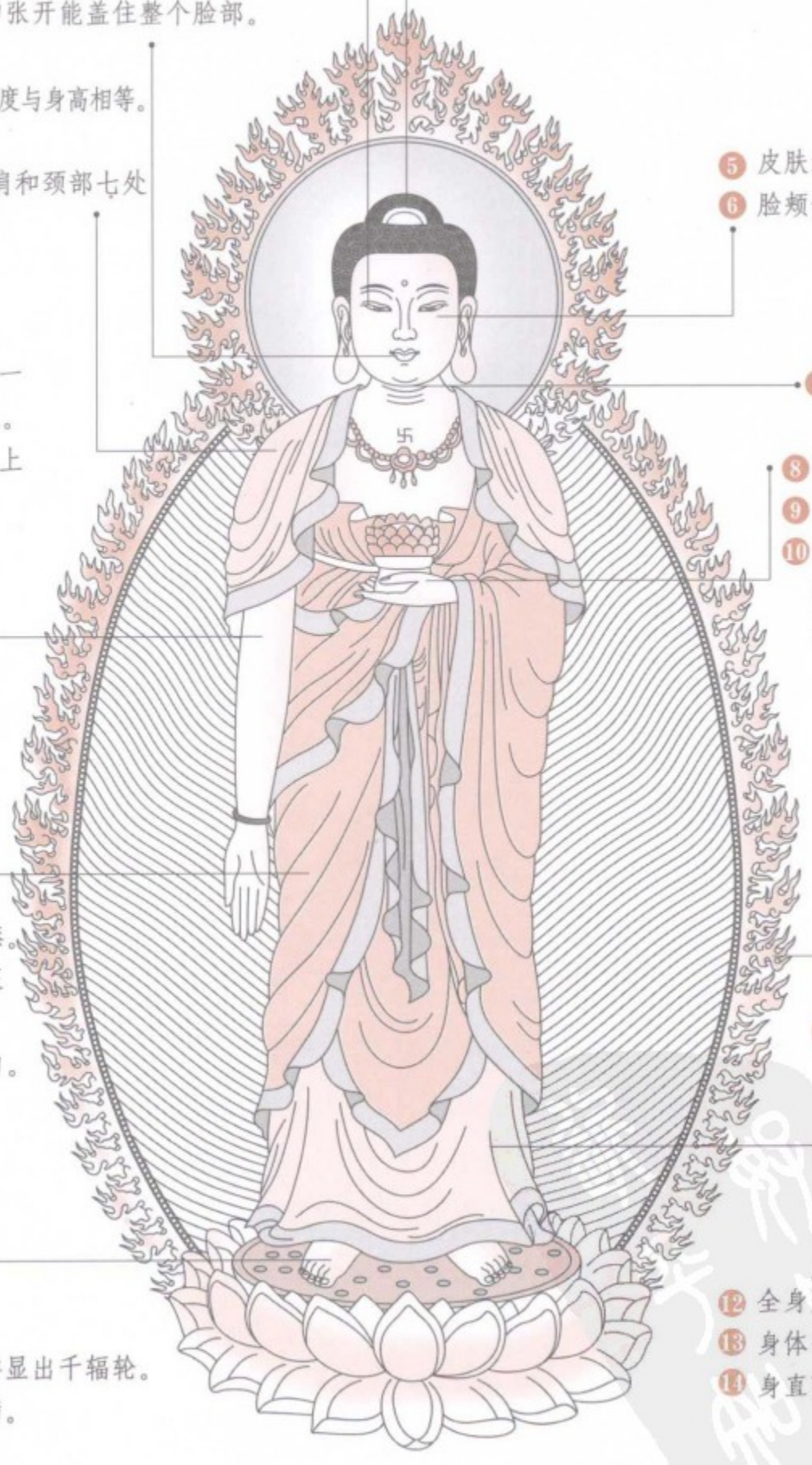
八十种好

佛陀庄严色身中，细微难见，不易察觉，而能使人生起欣喜爱乐之心的，就称为“好”，共有八十种，即：无见顶相、鼻高不现孔、眉如初月、耳轮垂埵、身坚实如那罗延、骨际如钩锁、身一时回旋如象王、行时足去地四寸而现印文、爪如赤铜色薄而润泽、膝骨坚而圆好、身清洁、身柔软、身不曲、指圆而纤细、指文藏复、脉深不现、踝不现、身润泽、身自持不逶迤、身满足、容仪备足、容仪满足、住处安无能动者、威振一切、一切众生见之而乐、面不长大、正容貌而色不挠、面具满足、唇如频婆果之色、言音深远、脐深而圆好、毛右旋、手足满足、手足如意、手文明直、手文长、手文不断、一切恶心之众生见者和悦、面广而殊好、面净满如月、随众生之意和悦与语、自毛孔出香气、自口出无上香、仪容如狮子、进止如象王、行相如鹅王、头如摩陀那果、一切之声分具足、四牙白利、舌色赤、舌薄、毛红色、毛软净、眼广长、死门之相具、手足赤白如莲花之色、脐不出、腹不现、细腹、身不倾动、身持重、其身大、身长、手足软净滑泽、四边之光长一丈、光照身而行、等视众生、不轻众生、随众生之音声不增不减、说法不着、随众生之语言而说法、发音应众生、次第以因缘说法、一切众生观相不能尽、观不厌足、发长好、发不乱、发旋好、发色如青珠、手足为有德之相。



释迦牟尼佛的三十二相

佛陀经过九十一劫的精进才圆满相好的业报，佛陀的庄严色身具有三十二种相，表示法身众德圆满。



1. 眼睛像青空一样澄美。
2. 睫毛如牛王一般长而美丽。
3. 眉间生有白毫，右旋，放光明。
4. 头顶有肉隆起，如发髻。
5. 皮肤细滑，毫无垢腻。
6. 脸颊饱满而紧缩。
7. 声音宏亮且美妙。
8. 手指细长优雅。
9. 手足皮肤细嫩、柔软。
10. 手足的指与指间，有像水禽足趾间的蹼一样的膜。
11. 身上经常放出一丈高的光芒。
12. 全身光辉如黄金。
13. 身体平正威严如狮子王。
14. 身直而端正。
15. 足背隆起。
16. 足跟广阔而丰满。
17. 足底像掌纹一样显出千辐轮。
18. 足底丰满扁平。
19. 男根缩入于体内。
20. 大腿的肉像鹿王一般柔挠。
21. 站立时手长过膝。
22. 体毛全部右旋向上而偃伏。
23. 全身毛孔一孔一毛，青色不杂乱。
24. 腋下饱满。
25. 双手、双足、双肩和颈部七处有丰满的肌肉。
26. 双肩丰满。
27. 双手平举时，其宽度与身高相等。
28. 舌薄而柔软，伸张开能盖住整个脸部。
29. 口中有特别的津液，味觉上好。
30. 上下的门牙，尤其白净。
31. 牙齿洁白整齐而密，没有缝隙。
32. 四十枚牙齿，整齐而美丽。

第8章

一大事因缘

诸佛降生说法的总目的

诸佛世尊，唯以一大事因缘故，出现于世，无非欲令众生开示悟入佛之知见。

究竟一乘

同样有着“经中之王”称号的《妙法莲华经》，有着“开权显实”的宗旨，即所说之三乘法最终都归向究竟一乘——成佛。经中有这样的句子：“我以智慧力，知众生性欲，方便说诸法，皆令得欢喜。”又说：“今我喜无畏，于诸菩萨中，正直舍方便，但说无上道。”

佛陀开示了声闻、缘觉与大乘的教法，这其实是针对一个修行者在不同时期、不同的情况而做的分别解释，虽然有的是骨干、有的是支分，但都不可或缺。《研磨经》中言，如果将佛陀所说的不同教法，说这个只是为菩萨说，那个只是为声闻说，言下之意就隐含着为菩萨宣说的声闻不需要，为声闻宣说的菩萨不需要，这非但是错误见解，还构成谤法之罪。

因此，佛陀所说的所有教法，到最后都指向一个终极目标：成就无上正等正觉。

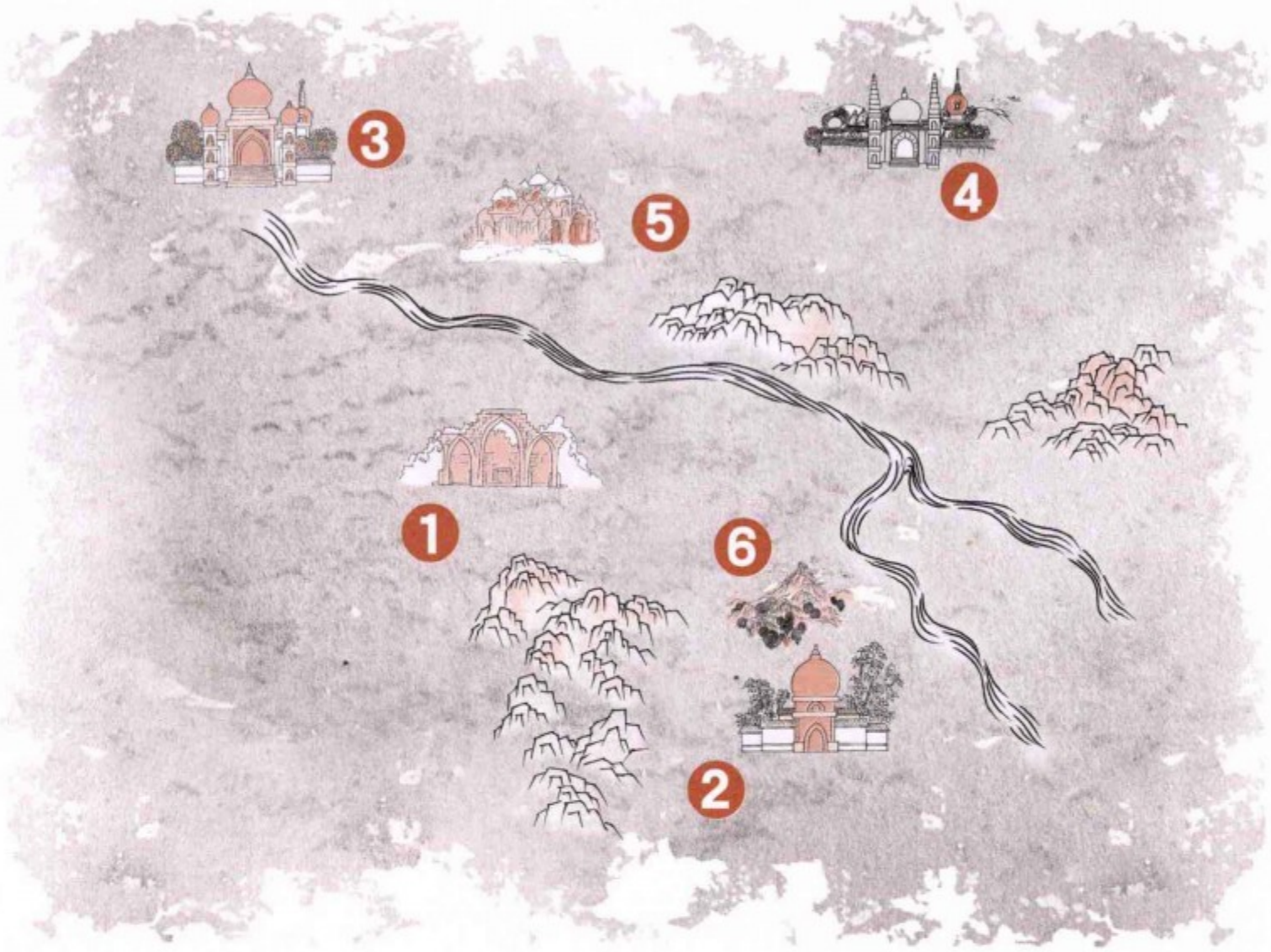
一大事因缘

一大事即诸佛出世的大事，因缘是理由之意，一大事因缘即是诸佛出世的理由。

《法华经》的《方便品》第二中说，“诸佛世尊，唯以一大事因缘故，出现于世。”下文便说，佛陀出现在世间的唯一大目的，是为众生开示悟入佛陀知见，而佛陀一生讲法给众生的最终指向则是为了成就佛陀果境。世亲菩萨曾于《法华经》论卷下详细阐述此“开示悟入”的要义，列举出佛陀出世的四个缘由：一是佛陀具足一切智慧，能如实地了知诸法深义，如来欲以其知见开启众生，令他们都能悉皆了知诸法深义，因此出现于世间；二是大小乘佛法与佛的法身平等，无有差别，佛陀为了示现此义，所以出现于世；三是二乘等不能了悟究竟一乘的真实处，佛陀为让他们明了故，遂出现世间；四是为使彼等更证入不退转地，获得无量之智业，如来乃出现世间。当年，释迦牟尼佛便是为此一大事因缘降诞于人间后，在印度席不暇暖，沿着恒河流域走遍瞻部洲十六王国，说法不倦，应众生根机的不同，开演出八万四千契理契机的佛法。

佛陀一生说法的足迹

为了使大小乘行者证入不退转地，获得无量的智业，佛祖释迦牟尼于是降生于世间，他一生都在恒河两岸游历说法，走遍了南瞻部洲十六王国，留下了辉煌的足迹。



此图仅作为历史资料参考示意图，不作为地图使用

①鹿野苑

佛第一次说法，最初的五名比丘皈依。佛度耶舍证悟，又得到五百名比丘，并有最早的居士和信女皈依。

②竹林精舍

王舍城竹林精舍是佛教史上第一座供佛教徒专用的建筑物，共分十六大院，每院六十房，更有五百楼阁，七十二讲堂，成为寺庙的前身。它是佛祖宣扬佛法的重要场所之一。

③祇园精舍

西北方拘萨罗国舍卫城给孤独长者，购得祇陀太子的庭园，为佛建立“祇树给孤独园”，即“祇园精舍”。里面修建了七十二间讲堂，三千六百间房舍，五百间阁楼，是释迦佛在世时最大的寺院。

④迦毗罗卫国

迦毗罗卫国是释迦牟尼佛的故乡。后佛回乡省亲，为父说法。并且劝服如阿那律（天眼第一）、阿难（多闻第一）、提婆达多等跟随自己出家。还收获了有“持戒第一”之称的理发师优波离皈依。

⑤拘尸那罗

80岁，至拘尸那罗城外林中，遗诫诸弟子而圆寂。

⑥佛圆寂后三个月，在大迦叶主持下，众比丘齐聚灵鹫山（王舍城旁）的七叶窟，由多闻第一的阿难背诵出经藏（佛经），持戒第一的优波离背诵律藏（戒律），经众弟子印可，将佛典经书结集成册。

第8章

最后一步阶梯

佛与菩萨的区别

十地菩萨距离佛陀只有一步之遥，这一步的差距是什么呢？

断德

佛陀具备圆满的断德与证德，这是他与菩萨不共之处。断德，即断尽烦恼障与所知障。之前讲过，“我执”分为人我执和法我执，这两种我执有的是先天生成的俱生我执，有的是后天学习来的分别我执，但不管怎样，“人我执”和“法我执”均在我们的解脱之路上树起了很大的障碍，这便是烦恼障与所知障。

“烦恼障”，因人我执而生，引发出贪嗔痴这些惑业，扰乱了有情众生的身心，让他们在三界六趣的生死中轮转，无法得到涅槃；“所知障”，由法我执而生，引发愚痴暗昧，能障碍无上菩提的胜妙智慧，令众生不能了知诸法之事相及实性。

在断障程度上，佛陀之下各有不同。资粮道的菩萨是一点也没有断；八地菩萨断尽烦恼障，而十地菩萨只剩下最后一点下品的所知障没有断。因此，在断德上，佛陀是真正具足了圆满。

证德

在佛陀所具备的“证德”中，有与声闻缘觉共的功德，也有只属于佛陀自身所有的功德。如十力、四无畏、十八不共法，就连十地菩萨也不具备。现简说一下十八不共法。

由行为所摄持的：一是如来身业清净；二是语业清净；三是念清净；四是没有时候不住于意等舍；五是生死涅槃或三有寂灭，于胜义中不同及持寂灭之无异想；六是调伏有情时等无不观察放舍的行相者谓意业清净故。

由证所摄持的：一是如来无论何时均不断对大慈大悲心等法的欢喜希求；二是为一切有情故，往来于无数世间中精进不退；三是佛以随顺方便来利益一切有情之心的欢喜之心不退；四是安立一切法真如平等的定境不退；五是一切有情心行说法的智无尽般若慧不退；六是乃至尽轮回中作一切的利益无尽解脱不退。

由事业所摄持的：以放光等调伏有情身业；随顺一切有情意乐等教授的语业；永断无余习气具大慈心的意业。

由智所摄持的：过去未来现在所生的一切法的智无碍。

断障与成佛

烦恼障与所知障

“人我执”

执著于自身的“我”，不明白自身是由五蕴假合而成，没有恒常的实体。



“法我执”

执著于万法，不明白万法都是因缘而起，其性本空，没有恒常的实体。



不同阶位的断障程度

	烦恼障	所知障
资粮道菩萨	●	●
八地菩萨	○	●
十地菩萨	○	◐
佛	○	○



成佛

断障程度	
●	未断
◐	未断尽
○	已断



十一名称

对佛陀不同称呼的含义

如来于此娑婆世界。诸四天下。种种身。种种名。种种色相……种种观察。令诸众生。各别知见。

如来名号

在《华严经》的《如来名号品》中，文殊菩萨承佛威神，宣说了诸多如来名号。经文中是这样写的：“诸佛子。如来于此四天下中。或名一切义成。或名圆满月。或名师子吼。或名释迦牟尼。或名第七仙。或名毗卢遮那。或名瞿昙氏。或名大沙门。或名最胜。或名导师……诸佛子。此四天下东。次有世界。名为善护。如来于彼。或名金刚。或名自在。或名有智能。或名难胜。或名云王。或名无诤。或名能为主。或名心欢喜。或名无与等。或名断言论……”

文殊菩萨讲述了不同世界中如来的名号，这些名号或是佛陀未出家前的族姓，或是赞颂其为众生起的引导作用，或是形容其功德广大。

如来通号

以上是如来各自不同的名号，但是对于所有佛陀来说，有一些称呼是共通的，即“如来通号”。据说在劫初的时候，一切诸佛有一万个通称，但随着众生的渐渐愚钝，这些通称则日渐减少；到了如今，众生已经非常愚痴了，因此只剩下十个名号。这就是如来、应供、正等觉、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛。这十个名号有一个总称，即“薄伽梵”，意思是“世尊”，乃是总摄众德。

如来，意思是乘如实之道而来，而成正觉之意；应供，是因为佛陀福慧具足，应受天上人间供养；正遍知，是说具备一切智，了知一切法；明行足，即天眼、宿命、漏尽三明及身口之行业悉圆满具足；善逝，是说佛陀能以无量智慧引导众生出世间入佛果；世间解，即了知众生、非众生两种世间，知道世间灭及出世间之道；无上士，是说业惑清净，于三界中是第一、最上、无等；调御丈夫，是说佛陀有时说柔软温和的话语，有时说痛切的话语等，以种种方便调御修行者（丈夫），使往涅槃；天人师，是说示导众生什么应做什么不该做，什么是善什么是恶，令他们解脱烦恼；佛，即自觉、觉他、觉行圆满，知见三世一切诸法。世尊，即具备众德，而为人、天龙、凡圣都一同尊重恭敬。



佛的名号

诸佛的总称：薄伽梵

梵语：Bhagavat

音译：薄伽梵

意译：有德而为世所尊重者

薄伽梵六义：

自在
如来永不被烦恼所系缚。

炽盛
如来猛焰智火，洞达无际。

端严
如来具三十二相，庄严妙好。

名称
如来圆满一切殊胜功德，十方世界无不闻知。

吉祥
因如来具胜妙之德，故一切赞叹供养者亦获吉祥。

尊贵
如来从兜率天中降生王宫，出家后登极果之位。

如来的十种名号



第8章

不舍顽劣众生

和娑婆世界有缘的佛陀们

除了释迦牟尼佛于浊世教导烦恼炽盛的众生外，还有许多佛陀在他们的净土默默关注娑婆。

三种净土

释迦牟尼佛在世时曾开示过许多净土法门，这些法门都属于大乘范围。净土，是诸佛各别依自己的愿力、悲心、神通、智慧及功德所化现出来的。净土可分为三种层次：法身净土、报身净土及应化身净土。法身净土是唯独诸佛能知、能到的境界；报身净土，例如阿弥陀佛之报身土等，则只有修持到很高境界的大菩萨能到达；而应化身净土，则是凡夫依照佛陀所教的特定方法及视乎因缘，才有可能达到的地方。

我们平日耳熟能详的西方极乐世界、观世音普陀净土等，都是应化身净土。这些净土的主人，尽管居于清净无垢的境地，却亦以无缘大慈同体大悲来关注着五浊恶世的众生，并且发放了无数能去净土的“机票”，只要具足福德因缘便可“买到”。

阿弥陀佛与极乐净土

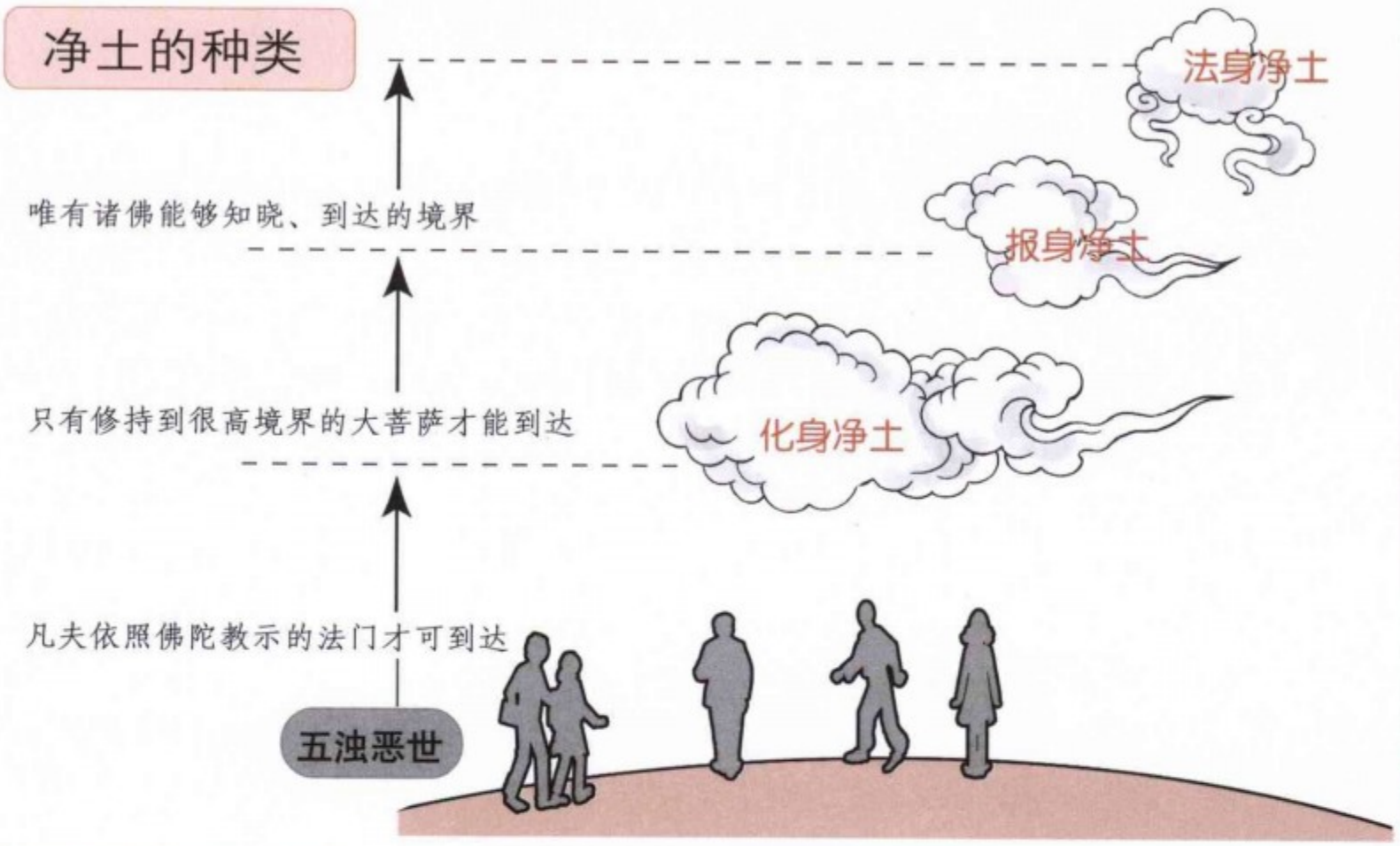
观世音菩萨在汉地可谓家喻户晓，然而他的上师却更加有名，那就是阿弥陀佛。极乐净土位于西方，它和普陀净土与汉族、蒙族及藏族人均有极为殊胜的因缘，无论在中国的任何地方，均可听到称念阿弥陀佛名号的声音。这是因为阿弥陀佛昔日曾发下四十八个大愿，要令称其名号者生于其净土之中，因此弥陀的净土普遍来说最易往生。其他净土则会稍难一些。正如我们去欧洲留学会比去美国容易一些一样。但如果个人与其他净土有特殊因缘，去该处反而很容易。就像日本很难移民，但若有直系亲属在，就较容易申请。

观世音菩萨与普陀净土

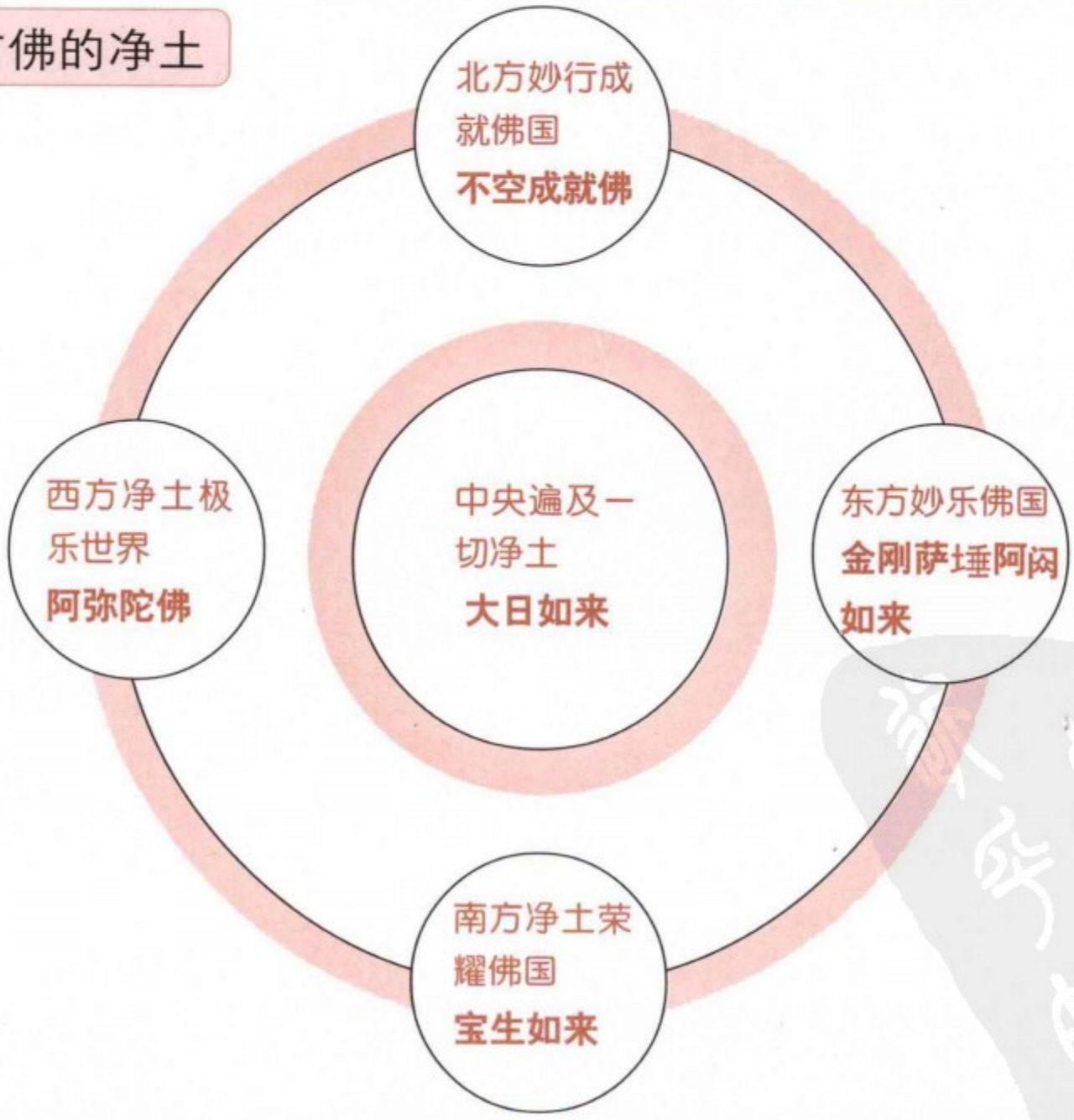
尽管观世音是冠以“菩萨”之名，其实早已成佛，只是示现为菩萨来辅助佛陀教化而已，故而也列入此节。普陀净土是观音大士的净土，它与极乐净土在本质上是一样的。因为弥陀是观世音的上师。观音虽然是普陀净土的主尊，但他同时也化现在弥陀极乐净土中，作为弥陀的八大弟子之一。寺院中的千手千眼观音像或十一面观音像，其顶上刻有一尊小佛，这便是阿弥陀佛，表示观世音奉弥陀为师之意。所以，普陀净土虽以观音大士为主尊，但它在本质上与

净土

净土的种类



五方佛的净土



极乐净土无异，就像是极乐净土的一个“分支机构”或“属地”。

弥勒菩萨与兜率净土

弥勒菩萨所在的兜率净土亦称为“兜率内院”，是“一生补处”菩萨驻锡的地方。弥勒菩萨虽然早已成就佛境，但为着众生的利益，他示现为菩萨之相，驻锡在此净土之中，待未来因缘成熟时便化生于人间，示现修行及成道的事行。兜率净土位于宇宙中央须弥山顶的兜率天上方。兜率天是六道中的天界，居住其中的天界众生仍然未脱出生死六道。但兜率净土却是佛陀的净土，并不属六道之内。藏传佛教格鲁派的初祖阿底峡大师与祖师宗喀巴大师，便住于此净土之内。

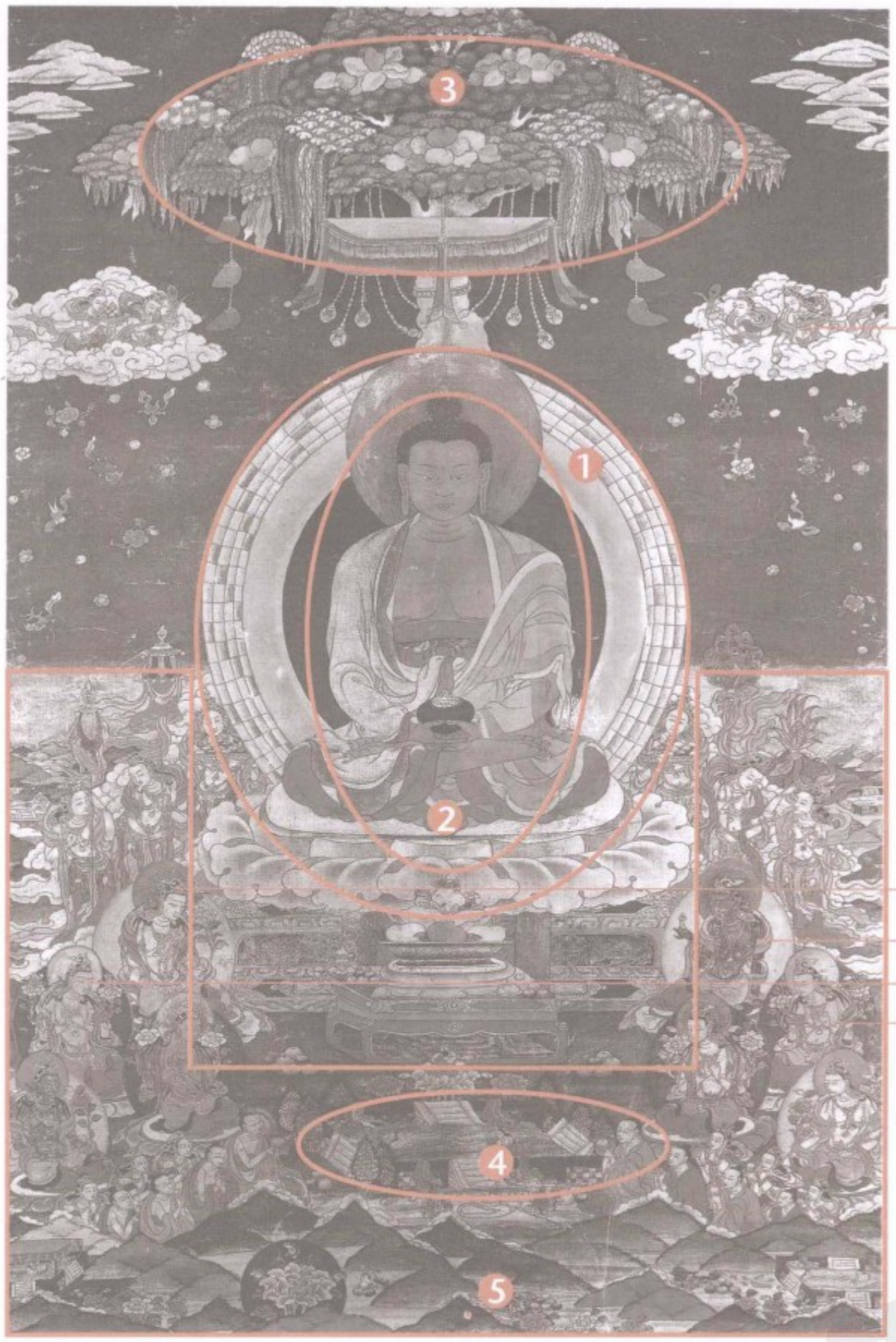
七药师佛与琉璃净土

琉璃净土是药师佛所化现出来的净土，位于东方。我们提及药师佛时，其实是指以药师佛为主的七位佛。他们虽然各个有其所化现的净土，但同时也都是琉璃净土中的佛陀，所以他们被称为“七药师佛”。释迦牟尼佛曾在印度广严城向其弟子文殊师利大士开示七药师佛及其琉璃净土法门之殊胜，并说于末法年代五浊恶世，修行很难有成，但七药师佛之法门反而特别容易相应，这是因为七药师佛曾发下大愿，要特别垂佑加持五浊恶世年代的众生之故。我们现在所处的年代，正是佛经中所描述的末法年代及五浊恶世。所以，由所生年代的角度而言，药师佛及其净土是最容易往生及相应的。

净土并非终点

我们之所以应求生于净土，是因为那里有修持成佛的有利条件，包括明师益友、无苦与无烦恼等条件，而并非为了要享受净土的福乐。在生于净土后要继续修持，渐次经历大乘五道之果境，直至成佛。有些人以为发愿往生净土，是为了一己一劳永逸地去那里享福，所以便以为这是自利的修持或小乘的发心。其实发心往生净土是为了要成佛来利益众生，并不把它视为修持的终点。

西方阿弥陀佛净土



阿弥陀佛净土即西方极乐世界，这里是阿弥陀佛采集众净土之长而成就的殊胜净土。

① **阿弥陀佛净土**：唐卡中一般将净土画在一个圆内，圆代表了圆满和无界。

② **极乐世界教主**——阿弥陀佛。

③ **宝树**：挺拔俊秀，茂盛葱绿，上有各种珍宝装饰，状如华盖。

④ **七宝池**：内盛八功德水。

⑤ **诸菩萨、罗汉**：阿弥陀佛周围围绕着以观音和金刚手菩萨为首的诸菩萨、罗汉，聆听佛陀法音。

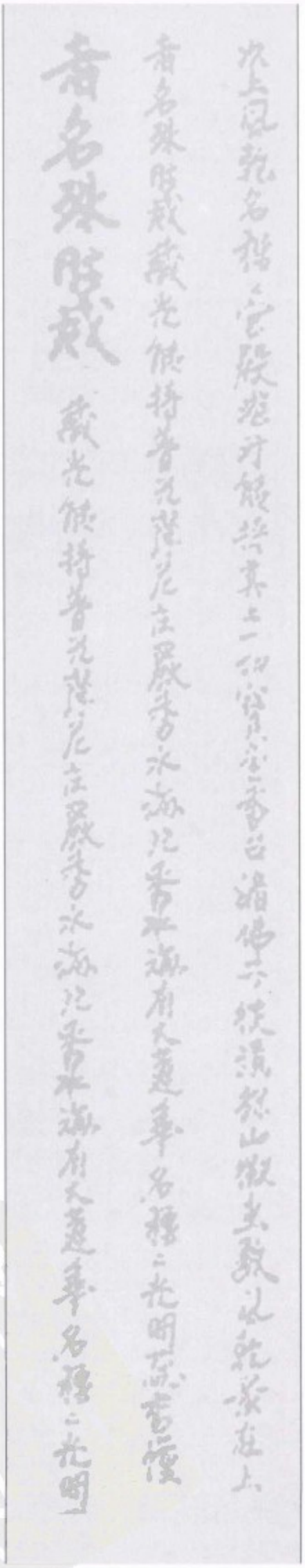
第玖章

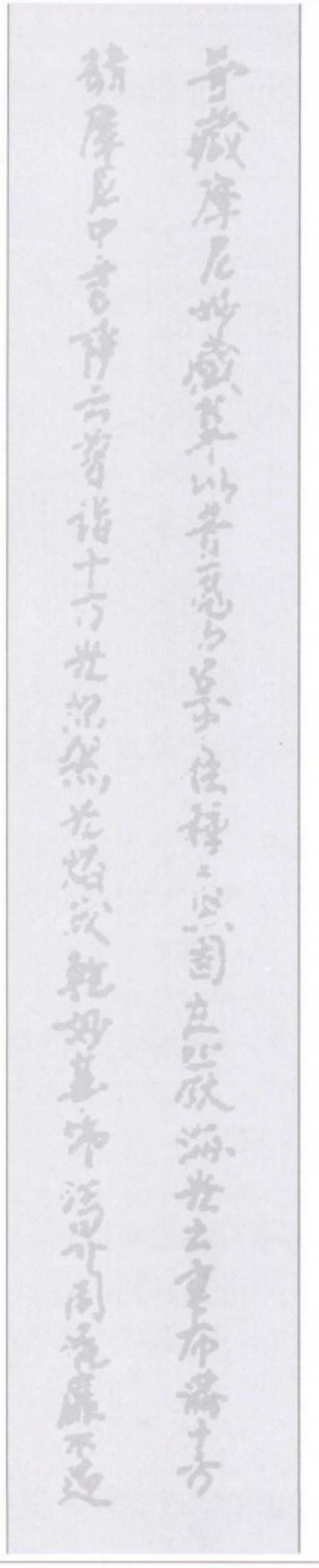
华

访师之道

佛教及东方文化的尊师传统

在《华严经》的《入法界品》中，讲述了一个十分有名的善财童子五十三参的故事。善财童子在文殊菩萨的指引下南游，遍访53位善知识，接受解脱法门的开示，在遍历了一百一十个城市之后，他终于证得了普贤菩萨的广大行愿，并获得与诸佛平等的果位。自古以来，善财童子一直被当做佛子求法的典范。





本章图版目录

善财童子五十三参的历程 /255

善财童子参访德云比丘 /257

第一位比丘尼——大爱道 /259

最著名的优婆塞——维摩诘 /261

参访休舍优婆夷 /263

参访大愿精进神 /265

参访摩耶夫人 /267

参访无厌足王 /269

参访婆须蜜多女 /271

善财童子五十三参全程释解 /273

善财童子求学的启示 /275

西藏密宗的尊师传统 /277

戒、定、慧三学 /279

信心，播下修行的种子 /281

第9章

入法界品

善财童子的拜师之旅

文殊菩萨来到福城后，福城人与五百童子、五百童女悉来拜会。其中一名童子，便是这次参访的主角——善财童子。

善财童子的故事

在孟加拉湾沿岸的福城之中，有一位首富福德长者，晚年得了爱子。孩子出生之时，家里种种珍宝自然涌现，因而取名善财。长大后的善财聪慧活泼，一心寻求正法真理。这一次他来到福城东庄严幢娑罗林中的大塔庙处参访文殊菩萨，发愿行菩萨道，直到成佛。

于是，善财拜文殊菩萨为师。而文殊通过观察，已知此童子曾供养过去诸佛，深种善根，信解广大，非常欢喜于亲近诸位善知识。他的身语意业均没有过失，其心清净犹如虚空，已堪为佛法器。于是，文殊菩萨对善财童子演说了一切佛法。之后，告诉他如果要学普贤行，就应去广大亲近善知识（即能教我于善道之人），并告诉他亲近善知识的要诀："在渴求善知识时不要疲厌懈怠，拜见善知识切勿生出厌倦和满足之心，对他们的所有教诲都应随顺，对他们教导众生的不同善巧方便都切勿去评断、挑剔。"

于是，善财童子开始了漫长的参访过程。他游历了一百一十个城市，参访了菩萨、比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷、童子、童女、天神、天女、婆罗门、长者、商人、医师、船师、国王、仙人、佛母、王妃、地神、树神等五十三位善知识，这一求法过程被称为"善财五十三参"。

善财接受弥勒菩萨的教诲后，结束参学回到普门城。善财再度受到文殊菩萨的摩顶教化："参访生活已经功德圆满，你将与我同住；从现在开始，我们要行持普贤菩萨的广大行。"最后，他终于完全证得普贤菩萨的广大行愿，不久将与诸佛平等，得到一切不可思议的解脱自在。

历代以来，有关善财童子求道历程的偈赞与图绘很多，如北宋杨杰的《大方广华严入法界品赞》、忠师的《五相知识颂》、惟白的《文殊指南图赞》等。汉地寺院，观世音菩萨塑像边有善财，正取材于他参谒观世音菩萨一事。因此，自古以来，善财童子即为佛子求法的典范。

善财童子五十三参的历程



1 拜德云比丘
2 拜海云比丘
3 拜善住比丘
4 拜弥伽
5 拜解脱长者
6 拜海幢比丘
7 拜休舍优婆夷
8 拜毗目瞿沙
9 拜胜热婆罗门
10 拜慈行童女
11 拜善见比丘
12 拜自在主童子
13 拜具足优婆夷
14 拜明智居士
15 拜法宝髻长者
16 拜普眼长者
17 拜无厌足王
18 拜大光王
19 拜不动优婆夷
20 拜遍行外道
21 拜鬻香长者
22 拜婆湿罗船师
23 拜无上胜长者
24 拜师子频申比丘尼
25 拜婆须蜜多女
26 拜革卑瑟胝罗居士
27 拜观自在菩萨
28 拜正趣菩萨
29 拜大天神
30 拜安住土地神
31 拜婆珊婆演底主夜神
32 拜普德净光主夜神
33 拜喜目夜神
34 拜妙德夜神
35 拜寂静音海夜神
36 拜守城夜神
37 拜开树花夜神
38 拜大愿精进神
39 拜妙德圆满神
40 拜瞿婆女
41 拜摩耶夫人
42 拜天主光女
43 拜遍友童子师
44 拜善知众艺童子
45 拜贤胜优婆夷
46 拜坚固解脱长者
47 拜妙月长者
48 拜无胜军长者
49 拜寂静婆罗门
50 拜德生童男有德童女
51 拜弥勒菩萨
52 拜文殊菩萨
53 拜普贤菩萨

第9章

53参中的小故事（1）

参访比丘

善财童子共参访了五位比丘。而他参访的第一站，便是德云比丘。

参访德云比丘

授予参访诀窍后，文殊菩萨告诉善财童子：“在南方有一个名叫胜乐的国度，国中有一座妙峰山，山中有一个名叫德云的比丘，你可以去那里问道。”比丘是梵语bhiksu的音译，一般意译为“乞士”，佛教指年满二十岁，受过具足戒的男性出家人。

这时，善财童子就告辞了文殊菩萨，向南走去。他抵达胜乐国，在妙峰山寻找了七天，才看到德云比丘在另一座山上缓步经行。他上前去拜见行礼，请德云比丘为他传授该怎样行菩萨行。海云比丘称赞了善财童子，传授予他“忆念一切诸佛境界智慧光明普见”法门，继而告诉他：“我只有这个法门而已，岂能了知诸大菩萨无边智慧清净行门？而我如何能知能说他们的功德行？善男子，南边有一个国度，叫海门，那里有个叫海云的比丘，你去问他吧。”

参访善住比丘

参访完海云比丘，获得由广大眼界而趣入菩提道的“普眼法门”后，海云比丘指示他前去参访楞伽道边，住在一个名叫“海岸”地方的善住比丘。向南行走后，善财童子见善住比丘正在虚空中自由往来，无数天龙八部围绕奏乐，以种种宝物供养，称扬赞叹。童子心里生出了极大的欢喜，他合掌问善住比丘，应该怎样去修持佛法，怎样去求知一切佛法等等问题。

善住比丘告诉他，自己已经成就菩萨无碍解脱门，无论是来还是去，行还是住，都去修习观察，获得叫“究竟无碍”的智慧光明。从此，他便毫无障碍地得知一切众生的心与行为，知道他们怎样生怎样死，知道他们的宿命、未来劫和现在世中发生的事……乃至毫无障碍地让自己同时前去十方一切佛刹而没有障碍。最后，善住指引说：“善男子，我只知道这种普遍速疾供养一切佛，迅速成就众生的无碍解脱门，诸菩萨的种种功德我又如何能知能说？从此南方有一国名达里鼻荼，城名自在，其中有人名曰弥迦，你可以去拜问。”

除德云、海云和善住外，善财童子还参访了海幢比丘与善见比丘，亦分别得到法门传授。

善财童子参访德云比丘

德云比丘住在妙峰山顶，善财童子前去参访他，一连寻找了七天都没有找到。后来，善财童子从山上转身而下，就在他下山的时候，却立即在别的山峰上看见了德云比丘。德云比丘这样做的目的，就是为了把善财童子从好高骛远的空幻理想中，引导到现实世界中来。



德云比丘对善财童子的指点

善财童子问：一位行者该如何学习菩萨行，修菩萨行，以圆满普贤行呢？

德云比丘答：以我所修的“智慧光明普见法门”来说，就是要“老实念佛”，佛不离口，念从心起，如此供养诸佛，于一念间便可完成。

善财童子问：要如何坚定信念，增进念佛的功效呢？

德云比丘答：常怀念诸佛的伟大及成就的种种功德，便能增强信念，这就是“佛法大海唯信能入”。

第9章

53参中的小故事（2）

参访比丘尼

善男子！于此南方，有一国土，名曰输那；其国有城，名迦陵迦林；有比丘尼，名师子频申。汝诣彼问：菩萨云何学菩萨行、修菩萨道？

世上第一名比丘尼

比丘尼，即出家修行的女性。而佛教中第一名剃度出家的比丘尼，则是佛陀的姨母大爱道。摩耶夫人逝世后，同为净饭王妃子的摩诃波阇波提担负起抚育太子之责。佛陀成道后第五年，净饭王去世，而摩诃波阇波提率五百释迦族女众前去恳求佛陀允许女人也能出家，前后共恳请了三次。而阿难尊者亦从旁代为请命，佛陀终于答应女众出家。摩诃波阇波提出家后，名大爱道比丘尼，她以国母之尊入道，却能恪守教法，谦卑精进，热忱随和，受到大众的敬服。大爱道比丘尼一生为佛教奉献努力，直到九十多岁才圆寂。佛陀曾在僧团中称赞她道："比丘尼如大爱道者，不可视为女人，实乃一有德丈夫，堪为僧团表率！"

端庄寂静的比丘尼

善财童子依照指示来到输那国后，来往之人都告诉善财童子："比丘尼在胜光王布施的日光园中说法利益无量众生。"来到园中后，善财童子见到能放光的满月树，亭亭如盖的普覆树，沐浴着花雨的华藏树，以及结有诸多妙果的甘露果树……园中有七宝装饰着的泉流、水池，盛开满四色的莲花，而周围的宝树下均敷有狮子座。而三千大千世界的天龙八部、无量众生，皆入此园而不迫窄。

那时，善财童子见比丘尼化身无数，坐在一切树下的师子座上，身相端严，威仪寂静。不同宝座边围绕听法的大众不同，而比丘尼随其根器不同而说不同的法，都令他们成熟和调伏，于阿耨多罗三藐三菩提得不退转。善财童子生起极大敬重和欢喜，右绕比丘尼无量百千万匝。围绕完后，善财童子向比丘尼求教，比丘尼传授能于一念中普照三世一切诸法的"成就一切智"法门给他。此法门能让比丘尼往诣一切世界的兜率内院，现无数身作微尘数供养；以及让她知一切法如幻不实，不分别众生相、语言相、如来相等诸相。

第一位比丘尼——大爱道

大爱道即释迦牟尼佛昔日为王子时的姨母——摩诃波阇波提夫人，她曾经像抚养自己亲生儿子一样地抚养佛陀。净饭王去世后，摩诃波阇波提夫人率五百释迦族女众恳求佛陀允许女人出家，因而成为第一位比丘尼，名大爱道。



阿耨多罗三藐三菩提

梵语

Annutara-samyak-sambodhi

阿耨多罗	三藐	三菩提
无上的无法超越的	安全的、彻底的	正菩提

注：
“三”只是梵语Sam音译，
没有数字的意思

意译：无上正等正觉（或无上正遍觉）

音译：三藐三菩提

It is the highest, correct and complete or universal knowledge or awareness, the perfect wisdom of a Buddha.



53参中的小故事（3）

参访优婆塞

在佛教徒中，除了出家修行梵行者，还有在家的居士。男性的居士，就叫做优婆塞。

维摩诘：最有名的优婆塞

维摩诘，意译为净名，意思是以洁净、无染而称的人。他是古印度毗舍离地区的一个大乘佛教居士，家有万贯，奴俾成群。但他却处相而不住相，对境而不生境，得圣果成就，被称为菩萨。维摩诘有一次曾称病在家，佛陀知道他只是诈病，于是特意派了号称智慧第一的文殊菩萨前去探病。文殊见到维摩诘后，二人互斗机锋，阐述了义理深奥的佛法。同去探访的菩萨、罗汉们全都听呆了。一场论战过后，文殊菩萨不禁对维摩诘倍加推崇。

参访普眼长者

在藤根国的普门城中，有一位普眼长者，他是善财童子这次要参访的对象。善财童子在指引下渐次而行，终于见到普门城。只见那里有百千聚落围绕，道路宽平。到达长者住处后，他上前顶礼，合掌而立，询问如何学菩萨行、修菩萨道。

普眼长者说："我知道一切众生的病痛：风黄、痰热、鬼魅、蛊毒，乃至水火之所伤害。像这样的一切疾病，我都能以方便来救治。十方的病人都来我这里，我都给治疗，病愈后用香汤沐浴他们的身体，以香花、璎珞、上妙衣服庄严他们，布施给他们饮食财物，让他们无有匮乏。然后为他们随机说法，为贪欲多的人教导不净观，为嗔恚多的人教慈悲观，愚痴多的人则教其分别种种法相……如是布施诸法后，各自令他们返回。"

普眼长者还善知调和一切诸香的秘诀，比如沉水香、阿卢那跋底香、坚黑栴檀香等等，都知道调理和合的方法。长者持香供养诸佛，圆满自己救护一切众生愿、严净一切佛刹愿、供养一切如来愿。燃烧这些香时，各香中又出无量香，遍至十方一切法界、一切诸佛众会道场。长者教给童子"令一切众生普见诸佛欢喜法门"后，又为他指引下一个善知识。

除普眼长者外，"五十三参"中的优婆塞还有明智居士、法宝髻长者、无上胜长者等。这些优婆塞教予善财自己的独有法门，令童子不断进步。



最著名的优婆塞——维摩诘

梵语：Vimajakirti

音译：维摩诘

意译：以洁净、没有染污而称的人



相关链接

什么是优婆塞？

优婆塞是指佛教中那些在家修行的男性居士。一提到居士，人们就会立刻想到一位非常著名的人物——维摩诘。他是一个在家的大乘佛教居士，他才智超群，享尽人间富贵，同时又善论佛法，因此深得佛祖尊重。大乘佛教的著名经典《维摩诘经》，就是以他为主人公的。

53参中的小故事（4）

参访优婆夷

优婆夷，即在家信佛的女子，意译为近善女、善宿女、清信女等，亦即是我国常称的女居士。

绝色的具足优婆夷

具足优婆夷住在海住城中，她的屋宅十分广大，以各种宝物装饰。善财进去后，见她坐在宝座上，是一名素服垂发的绝色少女，身上没一点装饰。她面前有一个小器皿。一万个美丽、严饰的童女围绕着她，亲近瞻仰、曲躬低首。她们身上散发出芳馨的香味，如有众生闻到，均熄灭烦恼恶念，生出平等大慈之心，永不退转。凡有人听到她的声音，都欢喜雀跃；见到她的身形，都远离贪染。

善财向她求教，于是，具足优婆夷对他说："善男子，我得'菩萨无尽福德藏解脱门'，能在这样一个小器皿中生出吃不尽的美味佳肴。吃过饮食的声闻缘觉，都能立即证得声闻和辟支佛果；而一生补处菩萨吃后均在菩提树下成道。除了饮食外，别的一切上妙资具也能从小器皿中生出来。"那一万个童女是优婆夷所有眷属的上首，能从器皿中取饮食，一刹那遍至十方上供下施。听完法门后，善财童子顶礼其足，绕无量匝，瞻仰无厌，辞退而去。

前世的王女

安住城的不动优婆夷，没有任何女人能及她的容貌。只有如来与菩萨胜之。她口出妙香，宫殿庄严，眷属优秀。尽管她如此绝色，却没有众生对她相貌起染著之心，反而在见到那一瞬息灭烦恼。善财童子前去请法，优婆夷以柔和悦耳的声音说道："善男子，我于无数世前曾是电授国王的女儿，当时的佛名修臂。在一个深夜，我在楼上仰观星宿，于虚空中见修臂如来身相庄严，身边无量菩萨、天龙围绕。佛身放大光明，毛孔皆出妙香。我闻此香，心生欢喜，下到楼下顶礼佛陀，心里思维佛如何能有如此相好庄严、智慧圆融？"

当时如来知公主心愿，教她发种种心。既发心后，公主经微尘劫，丝毫不生一点欲念，也不生任何嗔心，受持一切正法无有忘失、不生分别，得如是种种不可思议。优婆夷教予善财"求一切法无厌足三昧光明"。

除此二位优婆夷外，善财还参访了休舍优婆夷与贤胜优婆夷，并修学她们的法门。

参访休舍优婆夷

休舍优婆夷是善财童子的第七个参访对象，她向善财童子传授了“一切解脱门”。



参访经历

善财来到普庄严园林，只见一片青山秀水，鸟语花香。一个中年妇女正为人们解说园林技艺。善财知道这就是休舍优婆夷，忙上前施礼问道：“圣者，我已发菩提心，利乐有情，造福人间，但不知如何行？”休舍优婆夷告诉他：“我一生只知道培植园林，飞禽、走兽、游鱼的心识和人的心识一样，只要将你的心与它们心心相应，互为感受，你就能理解它。既能理解，就能驯养调伏。”



53参中的小故事（5）

参访夜神王妃等

有许多善知识，显示为位高权重、威光赫奕的世间领袖，但他们所行之事亦是度化众生。

救护一切众生夜神

夜神为善财传授了“教化众生令生善根解脱门”，并且讲述自己先世。

他曾是宝庄严城的太子“善伏”。一天，太子听到监狱中传来哭号声，于是来到牢狱，见诸多扛枷锁的罪人正遭受苦刑，他们饥渴羸瘦、筋断骨现。原来，他们是因盗窃宫物、谋朝篡位而被捕的。太子心生悲悯，安慰他们道：“别害怕，我会救你们。”回来后，太子前去朝中恳求国王释放那些罪人，甚至不惜以自己的生命代替。当时，有五百大臣一同反对道：“太子毁坏王法，如王上念私情不予惩治，王位难保！”国王勃然大怒，命令杀掉太子与诸罪人。王后得知后，急忙率一千采女前来，扑地恳求国王宽赦太子。终于，国王答应让王子在半个月内修福布施，再行处决。于是，太子前去城北日光园广行布施，最后一天，国王、大臣与国民来到此园。而法轮音虚空灯王如来，知诸众生调伏时至，也在天龙八部围绕下来到此处，为大众说法。座中一切众生苦灾障除，堪受正法。善伏太子便是那时得到解脱法门，他救出那些罪人后，便随佛出家。

“善男子，当时的太子便是我。而五百大臣即是现在的提婆达多等五百党羽。而我救的正是拘留孙等贤劫千佛及百万阿僧祇诸大菩萨。当时的国王，便是萨遮尼乾子大论师。时王宫人及诸眷属，即论师的六万弟子。”

从救护一切众生夜神处学得法门后，善财顶礼环绕，告辞而去，继续踏上参访之路。

释种瞿婆女

这一位善知识，乃是释迦族的王室之女。她坐在由狮子擎举的宝莲花座上，有八万四千位王室之女围绕，随她一同修行。善财求法后，瞿婆女传授他“观察菩萨三昧海解脱门”，然后讲述了自己过去世的因缘。

那时她是高胜树城中的一名美貌少女，名“具足妙德”，城中的太子名叫威德主，长相极其端正美好。一次，太子与一万采女去香牙园游乐。妙德与母亲乘车出城，偶遇太子后心生爱慕，对母亲说：“如果不能嫁给他，我便去死。”



参访大愿精进神

大愿精进神即救护一切众生夜神，是善财童子的第三十八个参访对象，他向善财童子传授了“教化众生令生善根解脱门”。



参访经历

善财寻到大愿精进神的住处普现宫殿，却不见他的踪影，于是向一位长者打听，长者说：“大愿精进神正忙着哩！那不正是他吗？”只见一神，正扶老者一个个走进菩提场，又去背一个瘫痪者进来。说法结束，他又一个个将他们送出去。善财上前施礼道：“圣者，我已发菩提心，利乐有情，造福人间，但不知如何行？”大愿精进神扶起善财道：“最重要的是要对众生生起慈悲心、平等心、救度心，还要在行动中表现出来，无论何时何处都要精勤不懈。”

母亲说："别这样想，他将来是要当转轮圣王的，自然有如意眷属，我们出身卑贱，怎么配得上呢？"

那时，香牙园边有个道场，七天前，"胜日身"如来在此成佛。当夜，妙德梦见如来，醒后空中有声音说："胜日身如来成佛已七天，诸菩萨与天龙八部均去拜会。"妙德因为梦见佛陀的缘故，心里安慰，没有怖畏，前去对太子说："我的美丽和聪慧，让无数人爱慕，但我从未动心过。如今见到你，却心生倾慕。"太子问："那我问你，你能否不作恶业乃至起恶念，能否作一切善业而起善念？经历无量劫的修行会不会疲厌？"

妙德的母亲说："我的女儿是在你出生那天，从莲花中生出来的，我抱回来养育大。她具备一切妇女之德，而无一切女人的过失。"于是，太子说道："我想修习普贤行，救度一切众生。到时候，为了让他们欢喜，我的妻妾儿女与头目手足都能布施。我担心你会阻挠痛恼，尤其是舍弃你出家时会悔恨。"妙德说："如果你能娶我，我甘心受此苦。"她告诉太子，已有如来于附近成佛。于是，太子与妙德共去瞻礼佛陀，得到佛陀传授法门。接下来，太子带妙德回宫。国王得知胜日身如来之事后，大为欢喜，传位给太子后便于佛前出家。于是，太子即位，娶妙德为妻，日后生有千子。他以正法治世，令人民安乐。后来佛陀入其城，令无量众生深种善根、获得解脱。

瞿婆女说道："你觉得怎样呢？当时的太子，便是近日的释迦牟尼佛。当日的国王，即是宝华佛。胜日身如来灭度后，我与太子供养了六十亿百千那由他佛，于最后一佛前得'观察一切菩萨三昧海解脱境界'。"说完这些后，她便指示善财童子前去参访释迦牟尼佛的生母摩耶夫人。

参访摩耶夫人

瞿婆女指示善财童子前去参访的摩耶夫人是善财童子的第四十一个参访对象，她向善财童子传授了“菩萨大愿智幻解脱门”。



参访经历

善财见到摩耶夫人时，只见摩耶夫人现出各种庄严色身，众多天女围绕。善财伏地施礼道：“文殊师利教我发菩提心，利乐有情，造福人间，祈慈悲教我。”摩耶夫人说道：“我愿为你宣说佛母之心。我过去为莲花池神，有菩萨从莲花中化生，我以慈母心殷勤抚养。要作佛母，就要心胸广大。心胸能容三世诸佛的神通变化。要有母亲的品德，要有慈心、爱心、悲心、忍心、怜悯心，才堪世世为佛母，能生诸佛。”

第9章

53参中的小故事（6）

参访外道暴君淫女等

为了救度众生，善知识有时还会以世人难以接受的形象出现，此次三位便示现为“贪嗔痴”。

无厌足王

无厌足王坐在宝座上，佩戴无数庄严饰物。他具备大威势，无人可匹敌，共有一万大臣辅政，还有十万面目狰狞的猛卒拿着器杖，将无量犯下偷盗、害命、奸淫或嗔恨、贪嫉等种种罪业的众生五花大绑押去国王处，国王一一审理，依罪判刑。有的被砍断手脚，有的被挖去鼻子，有的被斩首，有的被火烧，或者推下悬崖……有如此多的刑罚，这些人发出哭嚎惨叫的声音，仿佛在地狱中一般。

善财见到这样的场景，想：“我为了利益一切众生，求菩萨行修菩萨道，可是这个国王却做大恶业，我为何要向他求法呢？”这时天上传来声音，让他千万不要厌离善知识。于是，善财前去顶礼国王双脚，向他求法。国王牵着他的手，引他进入自己的宫殿——那里极其庄严妙好，有十亿端庄美丽的侍女侍奉。无厌足王说：“善男子，我如果真的做了那些恶业，怎么会有这样的乐果呢？我已得到‘菩萨如幻解脱’，我这个国家的众生，经常作恶起邪见，别的方法不能让他们舍弃恶业。我为了调伏他们，变化出作恶多端的人，再去惩罚这些变化的人。让国民见了心惊胆战，从此断除恶业，行于善道。事实上，我宁愿在未来受无间地狱之苦，也不愿伤害一只蚂蚁，何况人呢？人是福田，能出生一切善法。”

示现为嗔恨心重、杀戮众生的无厌足王，原来只是以菩萨如幻解脱来救度众生。

婆须蜜多女

善财童子来到宝庄严城，处处寻觅婆须蜜多女。城内有人对他说：“你是清净的童子，不应生出贪爱欲念，找这个女人做什么？”也有人说：“善哉，你能找寻她，说明已获得广大善利，应决定拔除众生的贪爱毒箭。”

婆须蜜多女的屋宅广博严丽，而她有着浅金色的肌肤，头发和眼睛都是绀青色，欲界天、人没有一个能比上她的容貌；她声音美妙，懂得世间一切语言，能言善辩。善财上前求法，婆须蜜多女说：“善男子，我得菩萨解脱，名‘离贪

参访无厌足王

无厌足王是善财童子的第十七个参访对象，他向善财童子传授了“如幻解脱门”。



参访经历

善财来到多罗幢城，只见宫门口遍布刑架，架上绑着受刑的人。见到无厌足王后，善财并不惊慌，问道：“我已发菩提心，利乐有情造福人间。望大王慈悲教诲于我。”无厌足王于是将其带到后宫，说道：“我并不愿杀人，可是此地众生多贪嗔痴，必须绳之以法，方能改邪归正。我所行的种种酷刑，都是为了使作恶众生远离邪念，除烦恼心，生清净心。这样才能成清净国土。”



欲际'，能随众生的欲乐而现身。”凡有人为欲念所缠来到她处，她便为人说法，对方听完法便离贪欲；如果有人见她一面、和她说话，也能离贪欲；如果有人牵她的手、和她坐在一起，能离贪欲；如果有人和婆须蜜多女拥抱在一起，能离贪欲；如果有人和她接吻，亦能离贪欲。凡是亲近过她的众生，都能得到不同的菩萨三昧，入菩萨一切智地现前无碍解脱。值得一提的是，密法的事部、行部、瑜伽部、无上瑜伽“四续”，以观乐、笑乐，执手乐，拥抱乐等“四乐”为喻，其出处显然就是“婆须蜜多品”。这足以证明密法在印度、汉地的大乘经典中早就有其端倪。

胜热婆罗门

当善财童子接受大威猛声仙人的引介而去参访胜热婆罗门的时候，他正在作各种苦行的修炼，以期求证最为圆满高深的佛法智慧。他四周燃烧起像山一样的火堆，中间有插满刀刃的高山，那位婆罗门却能从容登上刀山，又从容将身躯投向火堆。善财向前求法，他却高喊：“你要是能上刀山下火海，就能清净诸菩萨行！”

善财不禁生起犹豫退转的念头，心想：“这是远离正法的愚痴行为！”苦行是古代印度盛行的外道修持课程。极端的苦行包括饥饿、自炙、冬天不穿衣服、夏天以厚衣裹身等等，穷极虐待肉身之能事。古印度的苦行理念，主要与“踏帕”(Tapa)一词有关。Tapa意谓“热”，也就是通过饥饿等苦行手段，使身体产生一股“热”能，借着此一“热”能，将人类的情欲烦恼业障予以焚烧，从而获得灵魂的纯净解脱。因此，胜热婆罗门上刀山下火海，正是代表着外道愚痴的苦行行迹，而苦行和正法是没有关系的。

但在坚定的参学信念下，善财终于鼓起勇气，接受挑战。“即登刀山，自投火聚。未至中间，即得菩萨善住坚牢清净三昧；才触火焰，复得菩萨寂静乐神通门三昧。善财自言：甚奇!圣者，如是刀锋及大火焰，我身触时，安稳快乐。”原来，胜热已得到“菩萨无尽轮解脱”法门，他只是示现为外道的愚痴行迹罢了。

对于以上三位，善财童子真正做到了文殊菩萨所讲的不刻意挑剔善知识的过错疏漏，而是透过现象看到本质。

参访婆须蜜多女

婆须蜜多女是善财童子的第二十五个参访对象，她向善财童子传授了“菩萨离贪欲际解脱门”。



婆须蜜多女　　善财童子

参访经历

善财来到宝庄严城，只见一群少女，各个涂脂抹粉，柳眉细腰，丽艳夺目，为首的一个更是鲜艳出众。善财知道她便是婆须蜜多，上前问道：“我名善财，已发菩提心，利乐有情造福人间，前来参访大善知识。”婆须蜜多挽了善财手臂，来到内室，说：“这地方的人，多贪欲，乐妓艺，不思为人间作福田。我用吻唇接舌，使他们离贪欲想，断除情爱，多造人间福田。”

第9章

证入法界

善财童子参访的圆满结局

拜访完普贤菩萨后，善财童子也结束了对53位善知识的参访之道，圆满地证入法界。

五十三参总结

如果说《华严经》中从“十信”到“十地”的修学次第描述还有些抽象，那么《入法界品》中的善财童子则身临其境地经历和体验了菩萨种种十法阶次的修学过程。从世俗生活而言，上至国王，下至富有的长者、良医、海师、童子师，包括妓女等等各种世俗职业者，都是善财童子参访的对象；从宗教修行者而言，上至菩萨，下至比丘、比丘尼、优婆夷、外道苦行者，也都是修行菩萨行者应该虔诚学习的。善财童子向诸位善知识请教修行菩萨行以及普贤行的方法，诸位善知识的回答大多数从不同方面解释深化了《华严经》的重要思想和修行法门。通过这一深入法界、随顺法界的全过程，《华严经》的深刻思想无疑更容易深入人心。这也正是《入法界品》千百年来赢得佛教信众无限敬仰的原因。

证入法界的美好结局

亲近完五十位善知识后，余下的三位便都是一生补处菩萨：弥勒、文殊和普贤。善财童子来到弥勒菩萨楼阁前，请求菩萨开门。然后弥勒菩萨弹指出声，其门即开。善财在那里得到无量诸总持门，住菩萨不可思议自在解脱。

接下来，善财童子经过一百一十多个城郭，来到普门国苏摩那城，心里思念着自己的师父。文殊菩萨遥遥伸出右手，穿越一百一十由旬那么长的距离，按住善财的头顶，口称善哉，教导他修行的方法，令童子成就阿僧祇法门，然后让他前去普贤菩萨处。

善财童子看到普贤菩萨在如来前众会之中，坐宝莲华师子之座，身上的毛孔放出光明云，令诸众生生起大欢喜。善财见后，踊跃无量，普贤菩萨即伸出右手摩触其顶，受过普贤菩萨摩顶之后，善财立刻获得一切佛刹微尘数三昧门。最后，善财童子证得了与普贤和诸佛同等的境界。

善财童子五十三参全程释解

第一参
第二参
第三参
第四参
第五参
第六参
第七参
第八参
第九参
+ 第十参
= 10 参

→ 学习十住法门

第十一参
第十二参
第十三参
第十四参
第十五参
第十六参
第十七参
第十八参
第十九参
+ 第二十参
= 10 参

→ 学习十行法门

第二十一参
第二十二参
第二十三参
第二十四参
第二十五参
第二十六参
第二十七参
第二十八参
第二十九参
+ 第三十参
= 10 参

→ 学习十回向法门

第三十一参
第三十二参
第三十三参
第三十四参
第三十五参
第三十六参
第三十七参
第三十八参
第三十九参
+ 第四十参
= 10 参

→ 学习十地法门

学习十门法门

第四十一参
第四十二参
第四十三参
第四十四参
第四十五参
第四十六参
第四十七参
第四十八参
第四十九参
+ 第五十参
= 10 参

+

= 50 参

+ 第五十一参：
弥勒菩萨——圆满佛果门

+ 第五十二参：
文殊菩萨——根本不动智门

+ 第五十三参
普贤菩萨——悲愿万行门

= 53 参

功德圆满

第9章

从佛经到世俗

尊师永远有其深意

佛教中十分强调尊师观念，而在世界各地，尤其是东方传统文化中，“尊师”亦被强调，这是有其深意的。

善知识观：以对方成就为取向

五十三参之中，除了文殊、弥勒、观音、普贤、正趣等五大菩萨以及吉祥云等五位成就卓越的比丘之外，还有一位船师、四位童子、三位童女、两位医生、八位长者、一位比丘尼、四位优婆夷、两位婆罗门、两位国王、一位外道、一位仙人、十位神明、三位其他女性等。他们之所以成为参访对象，乃是将其个人的突出成就作为最主要的考量。只要深入去了解每一位善知识的法门，就可以发现，他们的成就，铺陈了善财童子升进菩提道的资粮。

成就取向的善知识观，既不是为名，也不是为利；尤其重要的是，因为着眼于成就取向，所以善财童子对于善知识的参学，只聚焦于对方的成就能应用于自身的地方，其余不宜过问。

但应恭敬，勿见过失

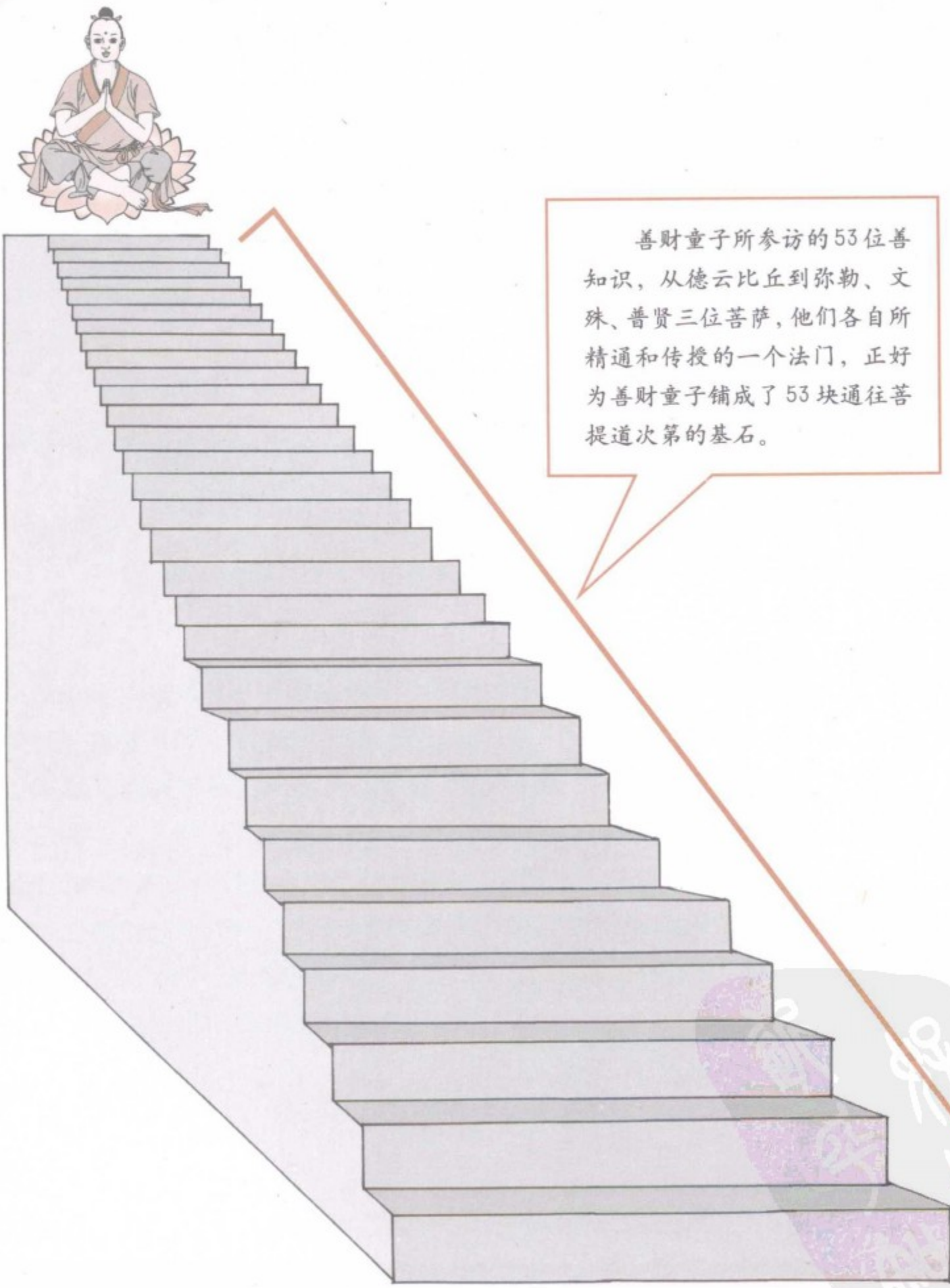
在善财童子参学之初，文殊菩萨反复告诫他说：“于善知识善巧方便，但应恭敬，勿见过失。”

而第五十参德生童子与有德童女也劝诫说：“见善知识随顺烦恼行，勿生嫌怪。”此一原则，极为重要。因为任何人如果带着挑剔的态度去亲近一位老师，最后恐怕连一个老师都找不到!

大译师鸠摩罗什也曾说过：“譬如淤泥中，而生于莲华；智者观莲华，勿睹于淤泥。”本着这种原则去亲近善知识，才能够采集到莲华而不会自陷于淤泥。在近代，著名的格鲁派上师绰摩格西也曾对此有明确表达：“如果你希望我做你的上师，不要把我这个人看做上师，因为每个人格都有其缺失。只要我们致力于观察别人的不完美，我们就剥夺了自己向他们学习的机会。”这些表达并非鼓励学生对于善知识应该盲目地追随或信仰，而是强调以“法”为重心，如此才能够超越学习者由于发现善知识的人格缺失而生起的退转心。

善财童子求学的启示

善财童子并不在意各位善知识的过失，而只将注意力放在他们能够提升自己菩提道次第的方面，因此才能够博采53位善知识之长，最终成就了与诸佛无别的果位。





东方的尊师文化

佛教强调尊师，《华严经》中已可见一斑；然而在世俗中，尊师也仍是教学中一个重要的环节，尤其是在被儒家文化浸染的东方，“尊师”更被一再强调。先秦时期，“师”便与天、地、父并列，治国之道持续了“恒道”原则，即尊师重教。韩愈则给“师”下了这样的定义：“师者，传道授业解惑也。”所传之道决定所授之业,也关系着能否真正为人解惑。孔子说“三人行，必有我师”，也正是这个道理。

在中国，“程门立雪”的故事被广为传颂。杨时曾是随侍程颢多年的学生，程颢临终前嘱咐他去洛阳的弟弟程颐处继续求学。杨时和同学游酢一道前去，不巧的是程颐正在假寐。二人便于雪地中等候，游酢冻得实在忍不住，几次想把程颐叫醒，都被杨时给劝住了。直到天色已晚，雪积了一尺多厚，程颐方才醒来，令二人退下。

在韩国有一句古语，“即使是老师的影子也不能踩”。这句话生动形象地反映出韩国人自古以来尊师重教的程度；日本人有尊师的传统，当公共车辆上出现穿有“教师服”的乘客时，无论这个人年龄大小，其他乘客都会主动让座。而学生无论在任何情况下都不会直呼老师姓名，更不能起外号。

世俗中各行业的尊师

中医是近年来才开始大班授课,但在当代前却都是有其源流传承的师徒相传，弟子会跟随师父上山采药、研磨与随侍诊断，直到师父认可后方才满师；而世界各地的工匠，如皮匠、雕刻匠人与画师等，也均会在拜师后进行一对一的交流。而且，这些传统工艺都极重视师徒关系，如被逐出师门，会被认为是非常丢脸的事情。这样的尊敬师父，并非是为了世俗名誉或者尊重传统文化，而是因为尊师的确能带来很大好处：有尊重之心，方才会听从师长指点，悉心学习他的成就；在长期的相处过程中，师长对自己的缺点、个性与长处都了若指掌，知道怎样入手才能令己进步。在一些传统中医和武师的回忆录中（如《逝去的武林》），都有极详尽的描述。

西藏密宗的尊师传统

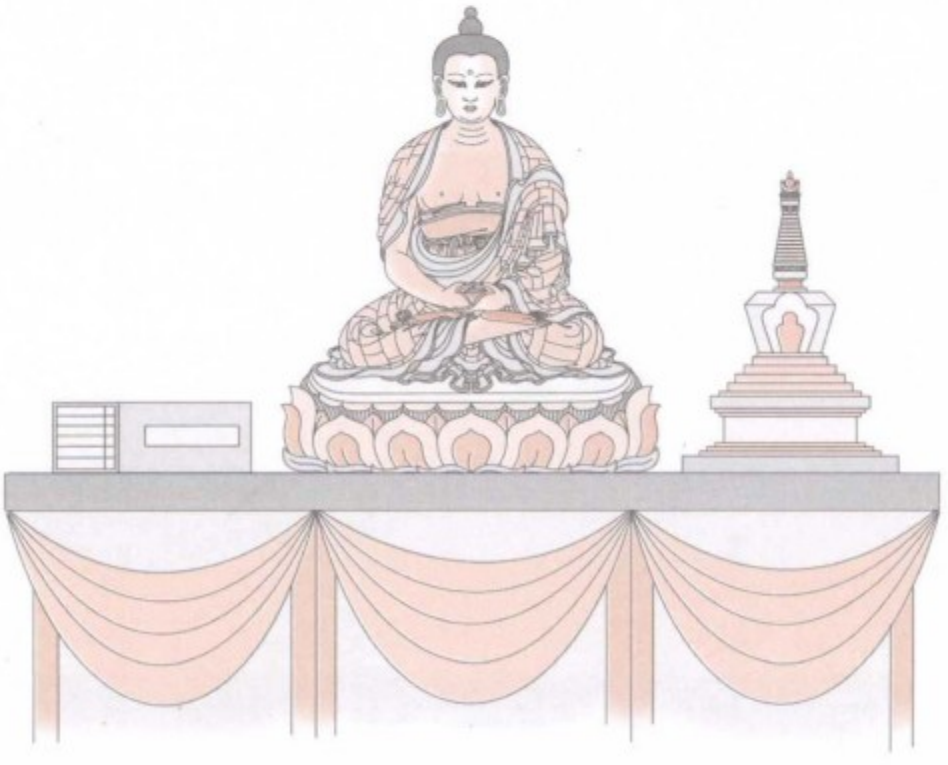
密宗认为，如果行者将上师视为凡夫，那么他的心就只能停留在凡夫的层次上。相反，如果行者把上师视为智慧与慈悲的化身，那么他自己也能借助这种力量，达到与上师同等的境界。



行者看老师正如自己照镜子，如果他看到的镜中人只是一个凡夫，那么他自己也就只能是一个凡夫。相反，如果行者在镜中看到的是一位有大成就、大德行的人，那么他自己距离这种层次也就不远了。

上师相应法

藏传佛教密宗十分注重尊师传统。密教行者在修习密法前先要修习的“四不共加行”中，有一个非常重要的加行就是“上师相应法”。



上师相应法是修行者在禅定中通过祈求和观想上师来与之相应，从而得到上师加持的一种方法。修习时要观想自己头顶上坐着历代祖师，呈柱形层层而列，距离行者头顶最近的是根本上师。然后观想这些祖师和根本上师一一融化，进入行者的身体，与行者的身、语、意合而为一，行者将从中获得无比的加持。

第9章

师徒关系的建立

如何择师与如何为徒

尊师在佛教中如此重要，那么“择师”也就成为首要问题，该如何去选择明师呢？

“择师”的重要性

如果将有着很大力量与圆满悲心的诸佛比喻为水库，渴望成就的学佛者就正如水龙头，但要连接起“水库”与“水龙头”，尚需要一节节的“水管”，而这个水管即是历代的师父。不论是出离心、菩提心或六度的成就，皆赖师传而得。即使至小的细微进步，也因师恩而得。

师长就仿佛是造佛像的模具，徒弟就像是被压造出的佛像；模具怎么样，压出来的佛像也就怎么样。因此错误地依止了不具资格的老师，结果是很严重的。除了要避免根本不具资格的老师外，依止了不胜任的老师也不太好。正如你要前往某个地方，最理想的向导莫过于一位熟知全程的人，而不是只熟知整条途径的某一段的人。修行者正在步上成佛之道，亦即“菩提道”，所以最理想的莫过于依止一位能够教授大、小二乘及显、密全道的明师了。

明师十德

从教授共通的大乘教法来说，依《现观庄严论》所述，这位师长应具“明师十德”。即一、持戒清净。如果一个人连自己也没能调伏好，如何能教导别人呢？所以一个好师长必须有好的戒德；二、有禅定功夫。即必须具备“定”力；三、具足慧学，这是指要具备彻底消除我执的“慧”；四、德行起码比自己高。选择师长而依止，当然要找比我们自己的德行高超的，否则为何要依止他呢？五、修持精进勇猛。指对修行善业方面积极不懈，一位好的师长，必定要自己精进勇猛、毫不懒散，否则弟子便不易学好；六、学问丰富。一位明师，必须具备由本师释迦牟尼一代一代传下来的经、律及论三藏传承，而非单只有一两个法门的传承。这种传承，必须包括教法及证法传承二者；七、通达真实。这是指通达中观应成见；八、说法善巧及表达清晰。有些老师虽然自己通达教证，但却表达不清，又或不善于观察弟子而应机对症下药，以致授受过程不能达到最顺畅的程度；九、不为名利，以大悲心授徒。一位上等的师长，必须具足悲心，出于真心希愿弟子能学好，而不是为了个人名利而摄受徒众；十、对徒教学不生疲厌心。上等的明师已断了自利的心，所以他们完全不怕劳累，全心全

戒、定、慧三学

戒、定、慧被合称为“三学”，它们是一切有情众生获得解脱的因。如果把人的心比作一间屋子，而将外界的干扰和诱惑比作风的话，那么戒、定、慧三者的关系就是这样的：



戒就像是一道墙或一架屏风，它可以挡住风，使外在的危害力量无法构成威胁。



由于风被墙挡住了，屋子里的空气就会平静下来，这就是由戒到定的状态。



只有在这种“定”的环境里，修行者的智慧之光才能像蜡烛一样，燃烧得明亮透彻，毫无障碍，这就是慧学。

明师所应具备的十德

戒 → 定 → 慧 → 德 → 精 → 学识 →
正见 → 善巧 → 悲心 → 诲人不倦

意地投身于教育弟子的事业之中，只要有人求法，他便会以十分欢喜的心去教导，这样的师长才是一位好师长。

《华严经》中对徒弟的要求

我们对择师有所要求，那么师父自然也对弟子有所要求。经过谨慎的观察，寻得符合条件的师长后，弟子应拥有正确的依止态度，并在具体行为上正确承事。在《华严经》中，说及弟子应以“九种心”来对待师徒关系。

首先，弟子必须有孝子的心，对师长犹如孝顺父母一般，处处听话顺意，永不忤逆师长；第二，依止心要似钻石一般坚固，永不能被摧坏。譬如当有人对我们的师长毁谤时，我们的信心亦绝不退减，这就是坚毅的心了；第三，我们要似大地默默承受任何负荷般，对师长的任何事情都默默负起；第四，我们要如群峰拱围须弥山般，始终不变摇；第五，我们要视自己如仆役，任劳任怨，即使师长命我们做低下的工作，我们亦应乐于从命；第六，我们应自视为卑下，不可贡高我慢，甚至以为自己比师长的修行还高；第七，我们要有《华严经》中所说的“门犬心”，这并非侮辱性的字眼，而是指师长责骂时，我们不怀恨于心，也不应存有顾全颜面的心理，而应像看门小狗般忠诚；第八，我们要像桥梁一般，任何难行的事亦勇于承担；第九，我们应像船舟载人过河一般，来来去去、日复一日地重复着同样的事师工作，永不厌累。

尊师的意义

在佛教中，对师长的信心是一切修持的根本，亦是一切成就的种子及灵魂。如果已建立了师徒关系，却对师长无信心，所作修行便犹如烧坏了的种子，绝不会发芽生长。在观察期间，我们应该仔细审查打算拜的师父有没有缺点，一旦下定决心成为其弟子后，便只应常想师长的优点、功德等。这样，得益的将是弟子自己。

信心，播下修行的种子

弟子对师长的信心是一切修行的根本，也是一切修行成就的种子。这种信心的建立和巩固，则需要弟子以“九种心”来培育。



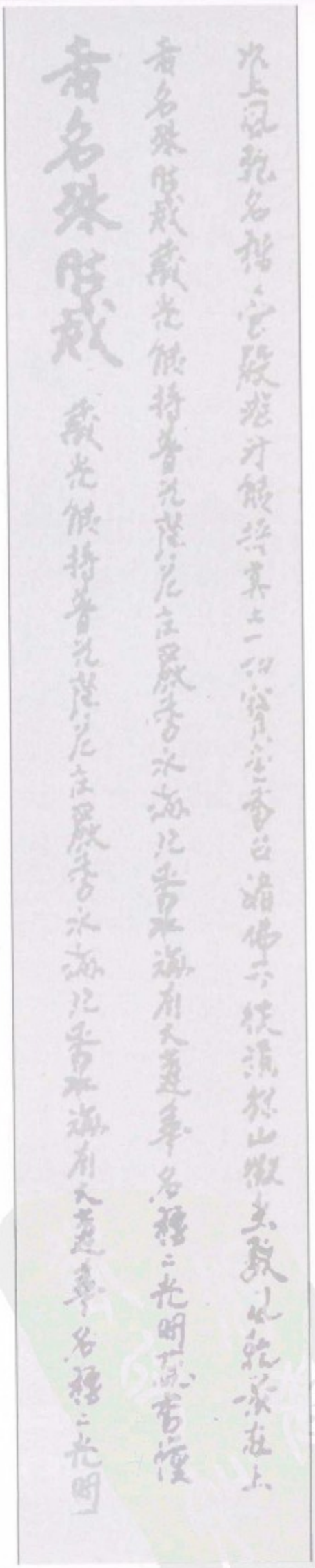
第拾章

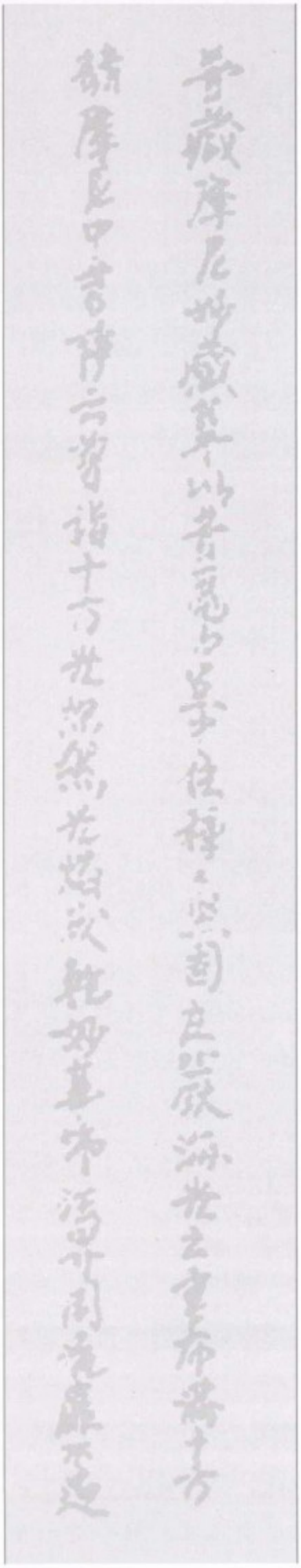


成就佛境的法门

普贤菩萨的广大行愿

《华严经》的《普贤行愿品》中记录了普贤菩萨所发的十大行愿，即礼敬诸佛、称赞如来、广修供养、忏除业障、随喜功德、请转法轮、请佛住世、常随佛学、恒顺众生及普皆回向。在这一品中，普贤菩萨亲身示范了他的“行”与“愿”，说明法界缘起要由修十大行愿才能证入。





本章图版目录

普贤十大行愿 /285

三世诸佛 /287

供养诸佛的礼仪 /289

十大行愿成就佛陀功德 291

第10章

大行普贤菩萨

励行善法，无有疲厌

《四十华严》即重译的《入法界品》与《普贤行愿品》，这两节在《华严经》中占据了极其重要的地位。

广为流传的《普贤行愿品》

《普贤行愿品》全名为《大方广佛华严经入不思议解脱境界普贤行愿品》，由于它含义深邃、影响深广，如今早已被单独抽出来，成为佛教界流传非常广泛的一部经典。在汉地的早晚课颂文中，它是必然被列进去的日常修持功课；而在藏地，它也是每次修持善事后念诵的普遍回向文。因为普贤十大行愿的修持法门，对于任何阶段的佛教徒来说都极为重要。

在这一品中，普贤菩萨亲身示范了他的“行”与“愿”。这二者正如鸟的双翼，车的两轮，缺一不可。因为没有宏大而正确的“愿”，“行”就是盲目的，在修行上就没有方向和目标；但如果光是发愿，而没有实际行动，“愿”就变成了一句空话。

经文说法缘起

在说法之前，普贤菩萨先对法会上以善财童子为代表的所有听法者，叫了一声“善男子”：“如来功德，假使十方一切诸佛，经不可说不可说佛刹极微尘数劫，相续演说，不可穷尽。若欲成就此功德门，应修十种广大行愿。”

虚空中并非只有释迦牟尼一尊佛，而是十方世界都有佛陀存在，就像微尘那么多，这是无法用数字来描述和计算的。而就算这么多的佛，拿不可说不可说佛刹极微尘数劫的时间，接连不断地去演讲佛的功德，也是永远讲不完的。那么，一个普通人怎样才能成就佛陀的功德？普贤菩萨告诉我们，应该依照他的十种广大行愿去修。

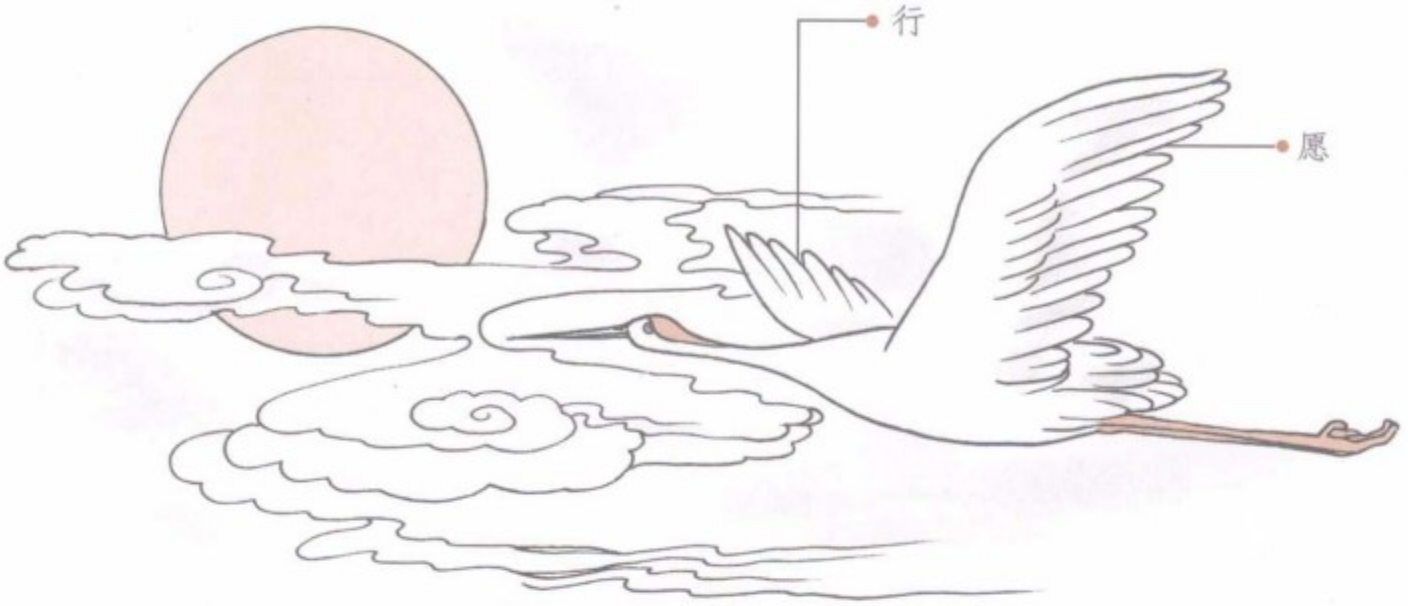
十大行愿

“何等为十？一者礼敬诸佛，二者称赞如来，三者广修供养，四者忏悔业障，五者随喜功德，六者请转法轮，七者请佛住世，八者常随佛学，九者恒顺众生，十者普皆回向。”

这段经文，是普贤菩萨将十种广大行愿的名称说出来，正如一本书的目录一般，先让读者知道概况，然后再在后面详加阐述。值得一提的是，普贤十大行愿正是藏传佛教中盛行的“普贤七支供”，只是七支供是将其中的某些合并而已，如称赞如来与礼敬诸佛合并为一项。

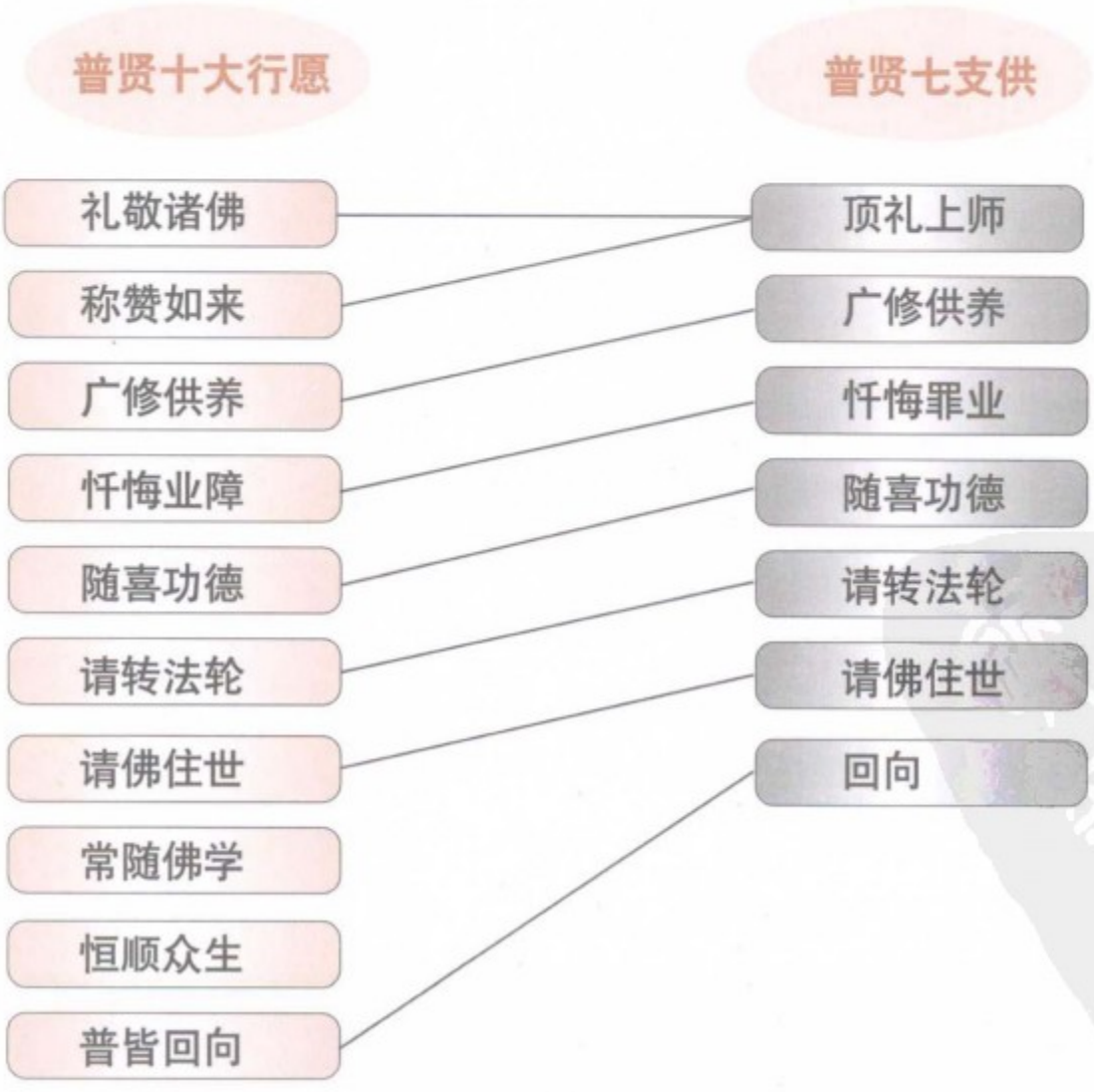
普贤十大行愿

行与愿的关系



行与愿的关系就好比是鸟的一双翅膀，愿在前，行在后，二者缺一不可。“愿”是修行的目标，不发愿，修行者的修行就是盲目的，当然也不会有圆满的结果；“行”是修行的动力，再好的“愿”都需要“行”来付诸实践。

十大行愿与七支供的对应关系



第10章

十大行愿
证得华严境界的途径

如何依十大行愿证入“华严境界”？普贤菩萨随后各以经文和偈颂的形式作了详细说明。

第一：礼敬诸佛

“礼”就是顶礼、礼拜；“敬”是敬重、恭敬。学佛的第一步则是对三宝生起恭敬心和虔诚心，只有在这样的前提下才能真正依照佛法去做事。礼敬诸佛，即礼敬过去、现在和未来三世一切的佛陀，然而这些佛陀比无量世界的微尘数还要多，如何礼敬得过来？“我以普贤行愿力”，依靠着普贤菩萨的行愿力，观想宇宙中有微尘数的佛陀，我要显出微尘数的身，每一尊佛前都有一个我。“虚空界尽，我礼乃尽”。虚空没有穷尽，所以我的礼敬也没有尽头。再有就是众生界尽、众生业尽、众生烦恼尽。而众生界没有穷尽的时候，众生业、众生的烦恼，也没有穷尽的时候。那么，我此礼敬也没有穷尽。

第二：称赞如来

称赞，就是称扬、赞叹。这能很好地克服嫉妒心与我慢心。如来的功德已经在第七章有所论述。《如来出现品》中提到辩才天女，而我们要靠着普贤行愿的力量，有超出辩才天女的无量舌根，每个舌根发出无量美好的言辞来赞叹一切佛。称赞如来的声音，遍及整个法界，整个宇宙，无所不在，而且也是没有穷尽的时候。

第三：广修供养

供养也是修行的一种方式。佛陀具备圆满果报，并不需要我们供养，然而这种方式却有利于我们积聚善根资粮，亦能灭除悭吝之心。此处的供养不仅是指佛，亦包括一切众生。供养诸佛，以自己能拿出的最好物品，观想为如云海一般多的香、花、灯、果等，个个如须弥山一般高大，来供养给一切佛陀。然而，普贤菩萨接着告诉我们：“善男子！诸供养中，法供养最。”对佛陀最好的供养，是对佛法的尊重和奉行，因为三宝的核心便是“法”！这种供养概括起来有七种：如说修行供养，即按照佛陀所说的种种法门修行；利益众生供养，即凡是对众生有利益的事都要积极去做；摄受众生供养，即通过布施、爱语、利行与同事这四种摄受法门去帮助众生；代众生苦供养，即把众生和自己看做

三世诸佛

礼敬诸佛就是要礼敬过去、现在和未来三世一切的佛陀，然而这些佛陀有微尘数那么多，无法一一细数。普遍认为，三世佛有横三世佛和竖三世佛两种说法，前者按地域来划分，后者则是按时间来划分的。



过去世界燃灯佛



西方极乐世界的阿弥陀佛



释迦牟尼佛



东方净琉璃世界的药师佛

礼敬诸佛时，要观想自己现出微尘数的身，一切佛陀的面前都有一个“我”在礼敬，没有穷尽。



未来世界弥勒佛

横三世佛

横三世佛，指西方阿弥陀佛，东方药师佛，与释迦牟尼佛。

竖三世佛

竖三世，过去佛的燃灯上古佛，加上现在世的释迦佛（原名悉达多），以及未来世的弥勒佛。

一体，愿替代他人受苦，将自己之安乐置换给他；勤修善根供养，即奉行佛法中所说的所有善业；不舍菩萨业供养，即不舍菩提心、不离菩提道修行；不离菩提心供养，即所修诸善没有一刹那离开菩提心，直到圆满佛果。“何以故？以诸如来尊重法故；以如说行，出生诸佛。”这样的供养，亦是尽未来际，无有穷尽之时。

第四：忏悔业障

忏悔在修学佛法中非常重要，因为无始以来由于无明和贪嗔痴的原因，使我们造下了种种的罪业，这些罪业招感的果报，造成修行的障碍。忏，忏除过去所犯的过错；悔是悔过，改过自新。忏悔，是人格的清洗剂。而有效的忏悔，必须包括“四力”，一、拔除力，对自己无始以来所造的种种罪障一一发露，痛加忏悔，并决心改过；二、依止力，以三宝和师父为真实的救度安护处，又应以广大菩提心，誓愿学习菩萨行；三、对治力，必须依靠种种修行的方法去对治；四、防护力，从此要守护好自己的身语意，再也不犯任何罪业。这便和持戒有关，戒律可以让我们分清善恶，受持戒律能让人格趋向完美。同样，忏悔也是没有穷尽的。应用身口意清净的三业，不知疲倦，至诚恳切地修忏悔。

第五：随喜功德

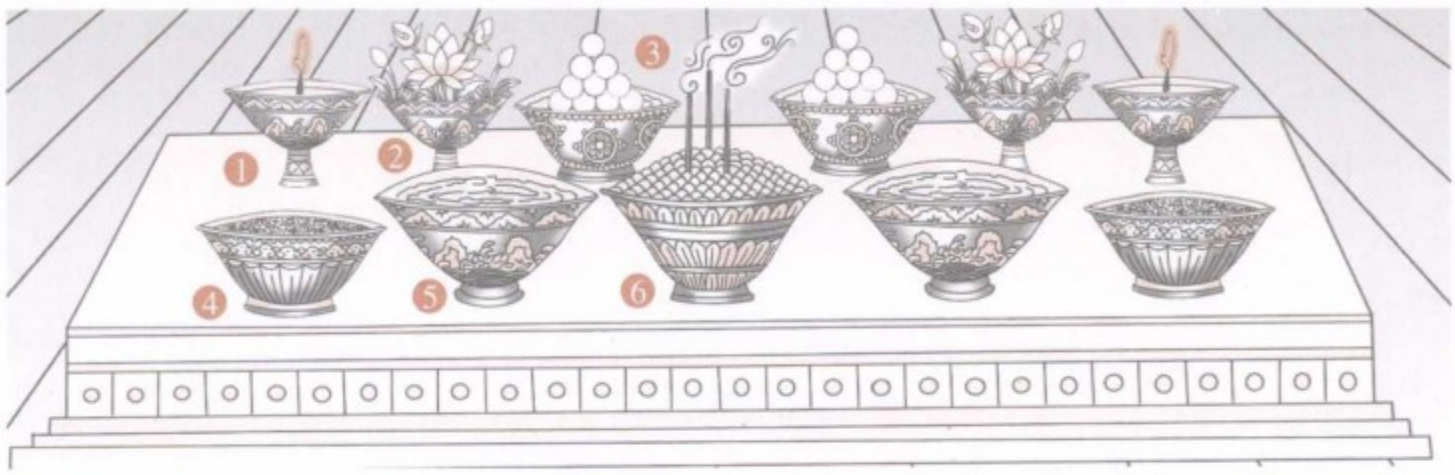
凡是别人得到利益或做了好事，不论大小，就如同自己一起做了一般，表示由衷的欢喜、赞叹，这便是“随喜”。通过这个方式，可以让自己得到和他人一样多的功德，亦能对治嫉妒、自私和狭窄的心量。第一要随喜的，首先是诸佛菩萨，他们为救度众生、得无上智而修习六度万行的功德无量无边。继而“及彼十方一切世界，六趣四生，一切种类；所有功德，乃至一尘，我皆随喜”，对十方世界所有众生，他们所做一丝一毫的善举也要随喜。随喜是“见贤思齐”，“十方三世，一切声闻，及辟支佛，有学、无学，所有功德，我皆随喜”。此句中的无学便是我们之前说过的“无学道”。同样，这样的随喜也是无有穷尽和间断的。

第六：请转法轮

请转法轮，即是殷勤劝请十方三世一切成就正等正觉的佛陀说法。而自己则也是化现出微尘一样多的身躯，每个自己都在一个佛陀面前，以整个身心都投入进去的身语意三业，用尽种种方便，想尽种种方法，殷勤地劝请佛陀为众生开示解脱轮回、走向无上涅槃的教法。同样，这样的祈请无有穷尽，无有间断。

供养诸佛的礼仪

供养可以分为财供养、敬供养和法供养三种。诸供养中，虽然以法供养为上，但是财供养也是非常重要的。进行财供养所用的物品可以视具体条件而定，但是最基本的六种供品应该尽量齐备。



①**灯**：供灯代表如来无尽正觉心灯，照破诸暗。
②**花**：供花代表庄严佛身。
③**饮食**：供养饮食代表禅定。
④**涂香**：供涂香代表具足诸佛圆满功德。
⑤**净水**：供净水代表清净一切杂染。
⑥**香**：供香代表遍薰法界。

观想供养

在供养诸佛的过程中，仅仅是以现实的供品进行供养还远远不够，还需要行者通过虔诚的观想，将其化作一切无量的供品，供养给一切佛陀。这种超越一切的观想供养将是无穷无尽的。





第七：请佛住世

这是永无尽头、永不疲厌地请求佛陀常住在世界上，不要涅槃。因为只有佛陀在世上为众生讲经说法，才有正法传播，而许多众生也会因此解脱。在劝请诸佛不要入涅槃后，继而便是劝请一切菩萨、声闻、缘觉、有学无学以及善知识不要离开我们，请他们常住在世界上，为一切众生说法，令更多的有情可以因此而获利。

第八：常随佛学

《普贤行愿品》的第八大愿“常随佛学”，就是教我们如何以佛、菩萨乃至高僧大德们的行为作为学习的榜样。他们怎么做，自己也照样去做。佛陀从出家修学起，实践六度万行，一直到菩提伽耶成道，说法来度化众生，自己也愿依照佛陀修行的途径，一步步去实践。是随三世一切佛陀修学，乃至随菩萨、声闻等一切善知识而学，生生世世，无有疲厌。

第九：恒顺众生

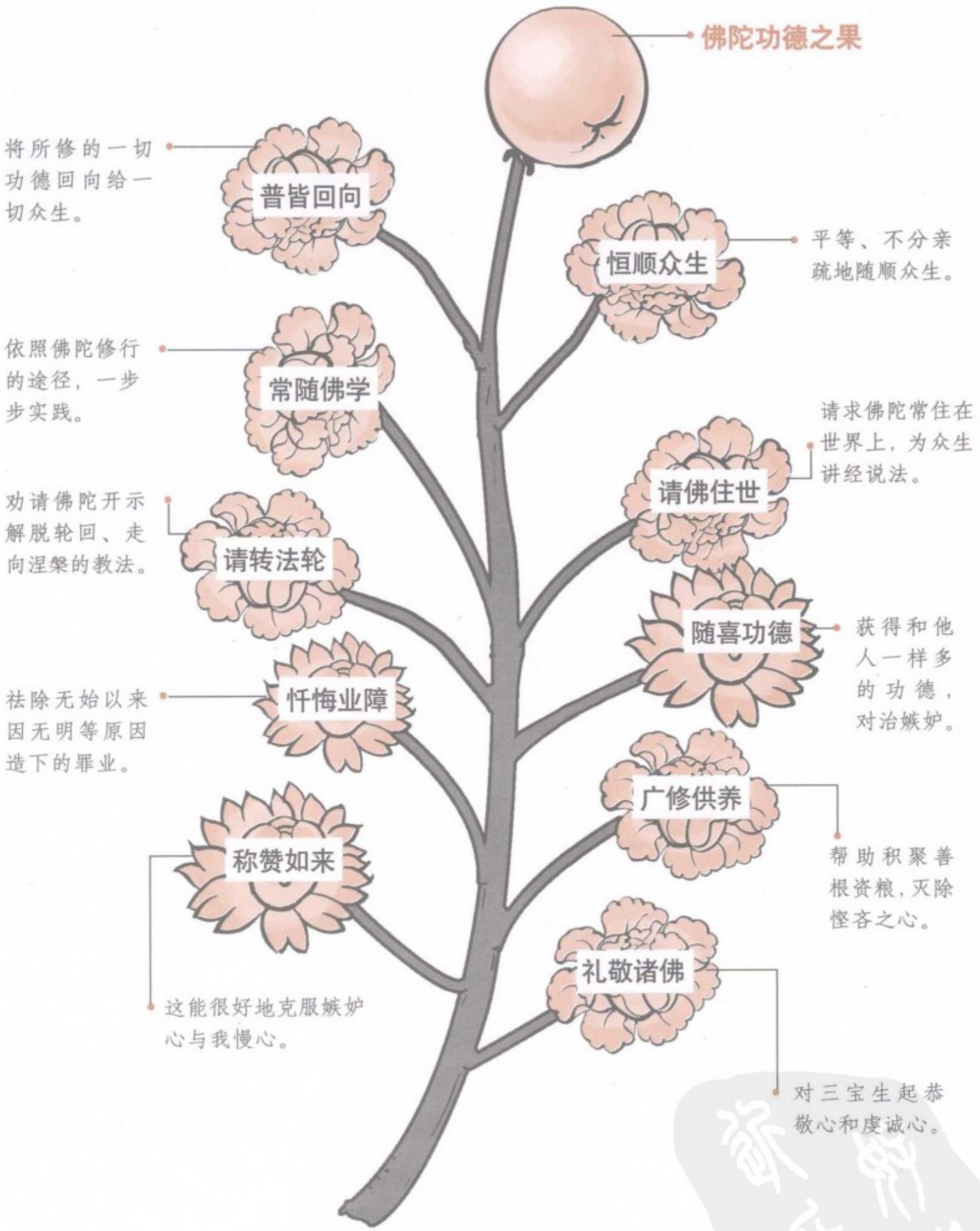
恒顺众生，是《普贤行愿品》的核心所在。前面八个大愿的一切内容，都是为恒顺众生打基础。恒即永不停止。恒顺众生，即有原则地在任何时候、任何场景都随顺众生的善性。无论众生是什么性格、什么长相、什么种族……只要是有情众生，就应平等、不分亲疏地去随顺。“是故菩提，属于众生；若无众生，一切菩萨终不能成无上正觉”。菩提属于众生，菩萨不能离开众生，正如莲花不能离开污泥一般。同样，这样的恒顺是毫无止境的。

第十：普皆回向

这是说，从第一大愿礼敬诸佛到第九大愿恒顺众生，所修的一切功德全部回转来向到尽法界、虚空界一切众生身上，愿他们永具安乐及安乐因，永离众苦及众苦因，永具无苦之乐，远离贪嗔痴，住于平等舍。以普贤菩萨的心量去回向，所得功德将会像虚空一样广大。同样，这样的回向也是尽未来际的。



十大行愿成就佛陀功德



佛陀有不可说佛刹微尘数的功德，一个普通人怎样才能成就如此广大的功德呢？答案就是依照普贤菩萨的十种广大行愿去做。当你修行的枝桠上依次开出了这十大行愿之花以后，最终就会获得佛陀功德之果。

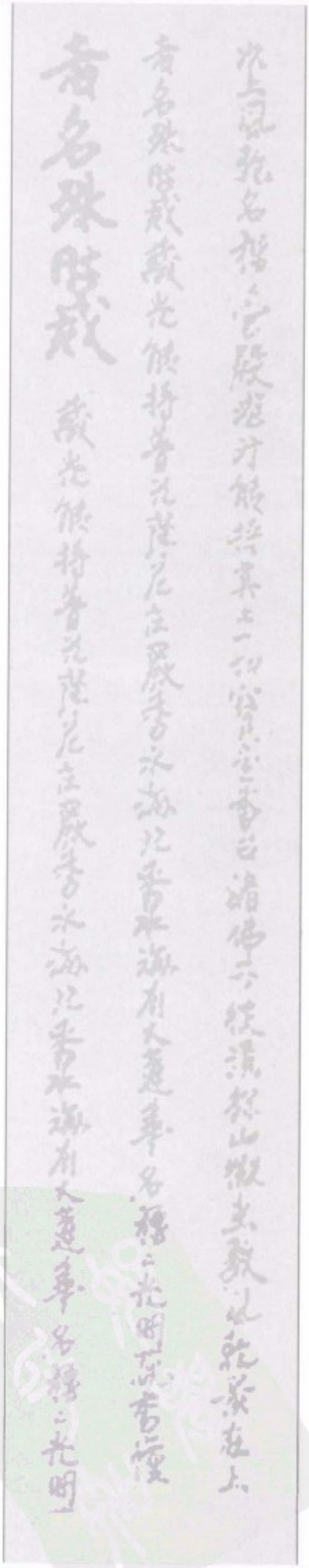
第拾壹章

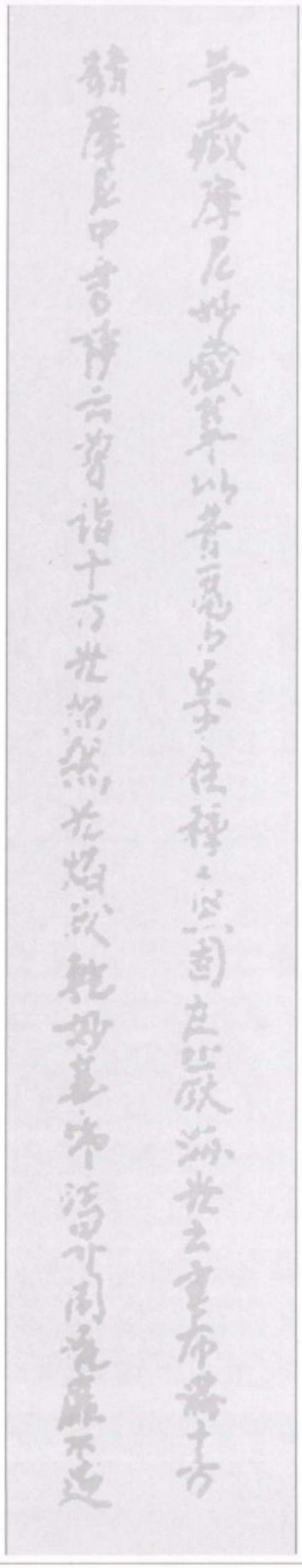
经

和华严有关

古往今来看华严

《华严经》自传入我国以后，便受到了上至帝王，下至僧侣、文人的一致推崇。历史上，关于传抄、阅读《华严经》的动人故事不胜枚举。甚至在科技水平迅猛发展的今天，《华严经》也以其对现代科学不可思议的印证，博得了许多科学家的认可。





本章图版目录

法藏法师与《华严经传记》/295

僧人的三衣 /297

武则天与《华严经》/299

苏轼与禅诗 /301

弘一大师与华严宗 /303

现代科学宇宙观与佛教世界观 /305

第11章

瑞鸟衔花、青童侍奉

持诵《华严经》的动人故事

华严宗三祖法藏法师曾著有一本《华严经传记》，里面纪录了许多持诵《华严经》的动人故事。

帝释迎请

于阗国三藏法师因陀罗波若若，在佛授记寺翻译《华严经》时亲口同法藏说，该国有一沙弥名般若弥伽薄，严守戒律，专门持诵《华严经》，历年来屡有灵验吉祥之事。一时忽有两人来到他处行礼问讯。由于他们形貌奇特，沙弥便问二人从何而来。他们便指天说："从那里来。"然后将沙弥引到静处，悄悄说："是帝释天让我们来迎请您的。"沙弥有些惊惶，但还是闭眼受请。须臾便已在忉利天了，只见那里楼阁宫殿非常恢宏华丽。帝释天跪求道："诸天人现在与阿修罗战斗，经常挫败。现在委屈您来到此处，诵读《华严经》，用法力引天兵攻克阿修罗。"沙弥于是在天宝车上忆颂《华严经》，而阿修罗们经此威灵，便自然退散。帝释天感激道："多谢法师，您想要什么我都可以给。"沙弥说："我只想求无上菩提。"帝释天感慨道："这不是我能力所及的啊。"于是送沙弥还乡。他身上的衣服都染遍天香，浓郁芬馥，终身不灭。几年后，沙弥以右侧狮子卧的吉祥睡姿无疾而终，临终前自说要去佛国净土。

奇光照壁

山西临汾的高义成，家风淳厚，乡邻都敬重他。咸亨四年二月，他从洪洞县贤劫寺迎请来一部《华严经》，置于家里的佛塔中。一次正午读经时忽然出现奇异的亮光，仿佛太阳照在镜子中一般照在壁上，很久才散去。第二次发光时，将佛堂四周照得清清楚楚，远近的人都能看到，都感叹《华严经》带来的瑞兆。

瑞鸟衔花

僧人释法诚，俗家姓焚，是雍州万年县人氏。他自幼出家，以诵《华严经》为业。后来遇到慧超禅师，禅师隐居于蓝谷，高山仰止、世所罕见。于是法诚摒弃尘嚣烦躁之事，诚心请教。后来，他在寺院南山亲自动手修造华严堂，营造得十分庄严清洁了，才画上七出八会的图像。又请书法很

法藏法师与《华严经传记》



法藏法师



法藏法师即华严三祖贤首国师，他所著的《华严经传记》又名《华严经纂灵记》《华严传记》《华严经传》《华严传》等，是有关《华严经》的部类及传译、讲解、讽诵等有关人物事迹的集录。

佛祖涅槃的姿势——吉祥狮子卧



头朝北的方向，面向西方，右侧卧。

右臂弯曲，将手枕在头下。

左臂舒展，放在身体的左侧。

左腿平压在右腿上。

吉祥狮子卧姿是释迦牟尼佛祖在4月15日示现涅槃时的姿势，很多法师睡觉时都喜欢采用这种卧姿，这是有其深妙的道理的。《华严经传记》中所记载的般若弥伽薄沙弥以吉祥狮子卧姿无疾而终的故事，则暗示了他终究证得了无上菩提。

好的弘文馆学士张静，每次沐浴清净了方才敬写此经。法诚则亲手捧着香炉在一旁侍奉，哪怕是一笔一画，都目不转睛。不久，便有外形颜色都美丽非凡的瑞鸟，衔花入堂，徘徊旋绕。当时经书没写完，因事而暂停。后来续写时，瑞鸟又都飞来。

善财赠药

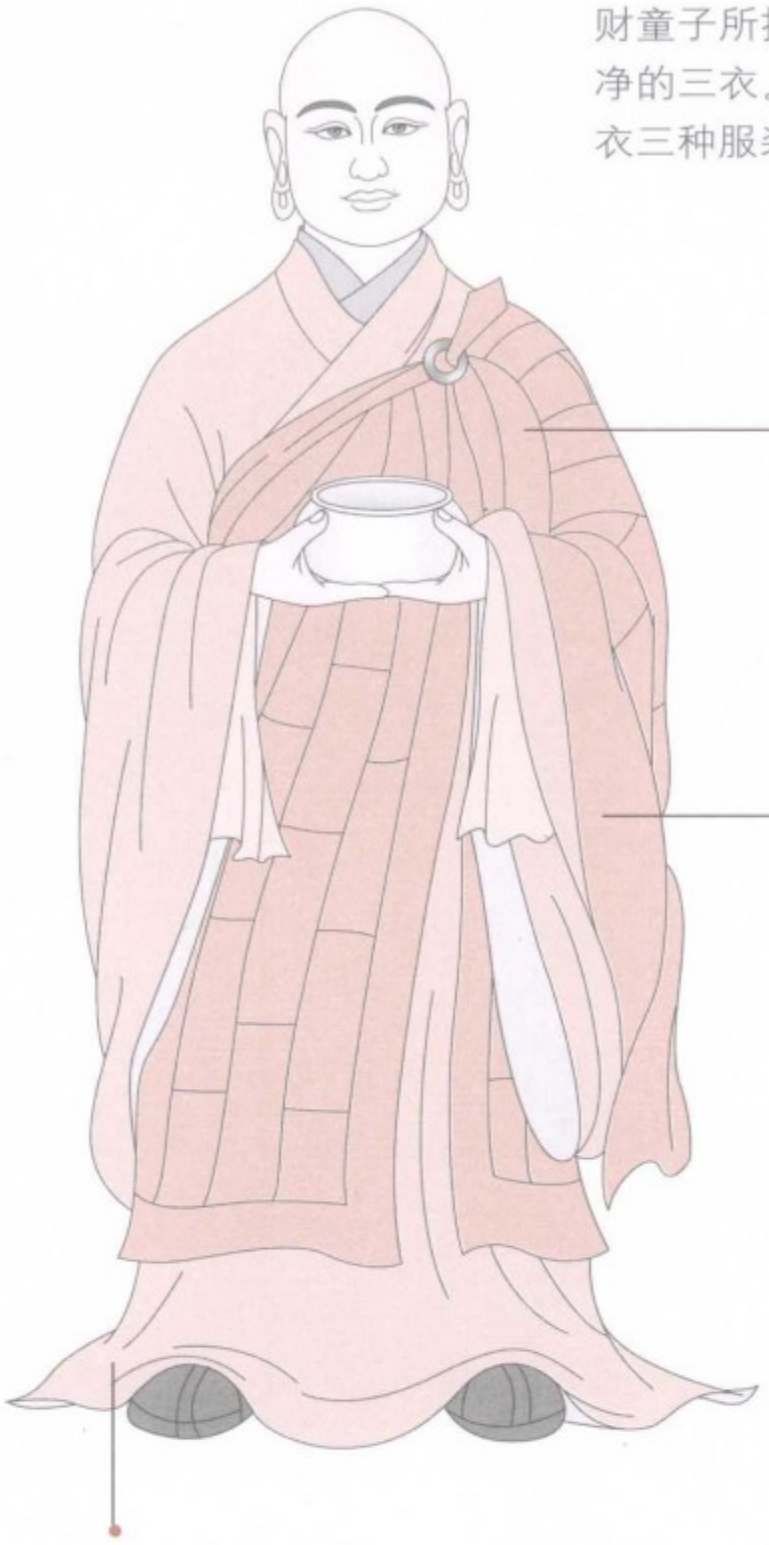
北齐的惠炬法师，十五六年昼夜持诵《华严经》，从无懈怠。一次梦中见一童子，自称善财，对他说："你既能精心揣摩华严，想要一究佛境，明日向南来，给你聪明药，令你可以悟入经旨。"惠炬次日便告诉诸僧，继而香汤沐浴，穿上洁净三衣，手持香炉。心里默念皈依三宝，愿能获梦中所说。于是与童子南行，心口一致地忆念文殊菩萨。行数里后，忽见一个方圆半里的水池，杂花中簇生着菖蒲。童子领惠炬入水采得一根大如车轴的菖蒲，惠炬回寺后以它做成药丸，才服了少许便觉轻安神爽，日颂万言，能精解华严。后造经疏十余卷。讲经五十遍。

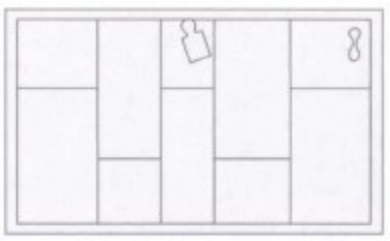
青童供养

僧人释德圆，天水人，以读诵受持《华严经》为业。他修了一座清净的园林，遍植谷楮树、香草与鲜花。每次进园，必先沐浴更衣，以香水来浇灌。三年后，谷楮树的香味弥漫全园。僧人又另造了一室，用香泥涂地，令工匠斋戒更衣，出入必盥洗熏香。他剥下谷楮之皮，浸入水中，用以造纸，一年方成。于是又造新室，室内陈设宝座，上面垂着玲佩，用白檀木与紫沉香来打造经案。抄经的人除斋戒外，还要以香汤沐浴三次，华冠净服。入经室前，沿路焚香，以梵呗为引。德圆也穿着庄严洁净的僧服，手捧香炉，散花供养后，这才让其书写。德圆又在一边胡跪运想，注目倾心。才写了几行字，每字都大放光明，照彻一院，很久才消失。又有神人执戟，在旁充当警卫。僧人与书生都见到，别人则看不到。又有穿青色衣服的梵童，手持天花供养。历时两年，《华严经》抄写完毕，被装在有香味的盒子中，放于宝帐内。后来因转读的缘故，盒子发出异光。如今，这部经函仍在贤首法师手中。

僧人的三衣

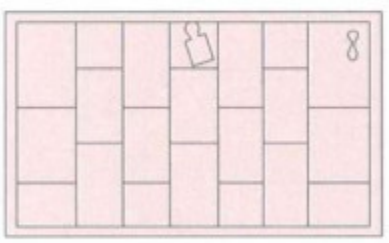
在《善财赠药》的故事中，惠炬法师为了迎接善财童子所指示的聪明药，特意以香汤沐浴，并穿上洁净的三衣。“三衣”就是出家人所穿的五衣、七衣、大衣三种服装。





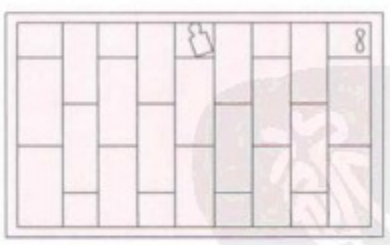
五衣

梵语叫做安荼会，它有五条格，一长一短，也叫做务衣，就是不论睡觉做事都不离身的内衣。



七衣

梵语叫郁多罗僧，它有七条格，二长一短，翻译成汉语就是入众衣，即在大众中所穿的常服。跟大众一起诵经，在一起参禅打坐，做早晚课，过斋堂，都要搭七衣。



大衣

梵语叫僧伽黎，即复衣，也叫福田衣。这种衣服分为下三、中三、上三共九品。下三品衣跟七衣一样，二长一短，中三品是三长一短，上三品是四长一短。它是在乞食、说法、觐见国王时所穿的，是佛门的大礼服。

第11章

信受奉持

武则天与《华严经》

除了是号令天下的女帝，武则天同时也是一名虔诚的佛子，而她与《华严经》则有着甚深的缘分……

笃信佛教的女皇

“无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇。我今见闻得受持，愿解如来真实意。”如今，翻开任何一本经书，扉页上都会写着这一首《开经偈》。此偈气吞山河，朗朗上口，却甚少有人知道，它原是出自女皇武则天之手。而此偈，正是武则天在阅读新译完的《华严经》后，为经中恢宏微妙的文句打动，心内非常欢喜，因而题下此偈。这首偈颂有着大开大阖的手笔，千百年来有许多人试图修改其中文字，但都难以超越原作，可见其一气呵成。

武则天的母亲是虔诚的优婆夷，她从小便耳濡目染。在感业寺出家后，她也曾经刻苦钻研佛学理论。而汉地的佛像雕塑作品，更是在武则天时期达到了高潮，龙门奉先寺的卢舍那大佛就是当时造像精品的代表之作。称帝后，武则天亲自参与组织了《华严经》的翻译，她派人去于阗求取梵文的全本，组织力量进行翻译，诏令著名译经僧实叉难陀主持译事，译毕后亲自撰写序文。而汉地八大宗派之一的华严宗，就是依据此经在武则天时期创立的。

《华严经》与金狮子

因为武则天，一部非常优美的《华严经》解读问世。这便是华严宗三祖、更可看作是实际创始人的法藏法师，为武则天宣讲《华严经》义理时的记录整理稿——《华严金狮子章》。这篇文章很短，但却集中简要地概括了华严宗的思想。

根据史料记载，约公元699年，法藏为武则天讲解“十重玄门”、“六相圆融”等教义时，连天资聪颖的武则天也茫然不知所措，难以理解和掌握。为此，“善巧化诱”的法藏举殿前的金狮子为譬喻，阐明教义：狮子的金体为总相，狮子的眼、耳、鼻等五根为别相，五根皆为一狮子身所有，互不相违是同相，五根各不相同是异相，五根聚集和合而构成狮子的全体是成相，五根离散不合，各住本位是坏相。用此比喻，阐清了华严宗最大特征之一的“六相”。

武则天与《华严经》

武则天与奉先寺大佛





武则天，一位笃信佛教的女皇。在她统治期间，汉地的佛像雕塑作品达到了高潮。著名的奉先寺卢舍那大佛位于龙门西山南部的半山腰间，石雕像通高17.14米，头高4米，耳长1.9米，其明丽秀雅、雍容高贵的气势，把大唐艺术推向了极致。

金狮子的譬喻

六相，即总、别、同、异、成、坏。法藏以金狮子为喻，阐述了六者之间的关系。

总 即事物的全体，譬如狮子的金体。

别 即事物的各个部分，譬如狮子的眼、耳、鼻等五根。

同 事物及其各部分都由原因和条件会合而起，譬如五根皆为一狮子身所有。

异 各部分各自独存是异相，譬如狮子的五根各不相同。

成 各部分会合而成事物就是成相，譬如五根聚合而成狮子全体。

坏 各部分不和合即为坏相，譬如五根离散不合。



第11章

千古传颂，各发华枝
《华严经》与中国文人

《华严经》有着深邃广博的思想内涵，亦有着蕴藉的辞藻和空灵的语句，因而也影响了数千年的中国文坛。

“华严”对中国文学的影响

唐代继六朝以后，佛教盛行，佛经的翻译超过了前代。在大量唐译佛经中，具有文学特色并在中国文学史上起过广泛影响的，无过于《大方广佛华严经》。《华严经》为大乘佛教的重要经典，它不仅表述了深刻的哲学思想，而且本身有着很高的文学价值。《华严经》恢宏开阔，汪洋恣肆，富于大胆想象。它所创造的境界与文字，给人以强烈的印象。

文化是一种历史的积累现象。社会物质生产发展的连续性是文化积累的基础。所谓积累，不仅是指积累自己这个地区、民族、国家的文化，而且文化积累的过程，也就是文化交流和文化传播、文化融合和文化冲突的过程。在我国文化发展的过程中，以佛教为中心的印度文化系统，在公元1到8世纪的唐汉盛世中，逐渐传来，被我们引进、翻译、学习和消化，融入我们民族精神生活的很多方面。经过消化后进一步再创造，反过来又丰富了人类文化。

苏轼与“华严”

号“东坡居士”的苏轼，一生为佛学影响很深。而诸多大乘经典中，《华严经》对苏轼的影响相当深远。在他的文集中，可找到《书孙元忠所书〈华严经〉后》、《跋王氏〈华严经解〉》。仅举其诗作《题沈君琴》为例，便可一瞥“华严”空性见：“若言琴上有琴声，放在匣中何不鸣?若言声在指头上，何不于君指上听。”而“浮空眼缅散云雾，无数心花发桃李”一句中，更是借用经文中“菩提心花，亦复如是”的观念。对于这一点，钱谦益的说法更为真切。钱未读《华严经》之前，对苏轼的这种古今未见的文风惊奇不已，读《华严经》之后，才明白苏轼文章之妙不在语言文字的深浅、工拙，而在于其中贯穿了《华严经》“理事无碍，事事圆融无碍”的思想。

袁宏道与“华严”

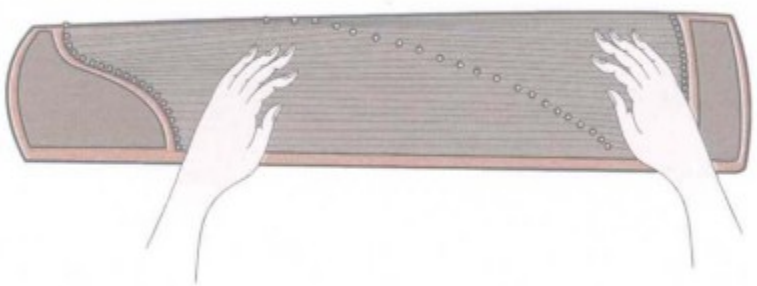
袁宏道是明代文学派别“公安派”的领袖。他提倡文学的“性灵”，不

苏轼与禅诗



苏轼（1037—1101年），字子瞻，号“东坡居士”，眉州眉山（即今四川眉州）人，是北宋时期著名的文学家、书画家、散文家和诗人。苏轼深受佛学思想影响，在其很多作品中都有反映。

若言琴上有琴声，放在匣中何不鸣？
若言声在指头上，何不于君指上听？
——苏轼



只有手指与琴相配合，才能弹奏出美妙的乐曲。可见琴、手、声音都没有能够独立存在的自性，都是由因缘假合而成的，这正体现了《华严经》中的**空性见**。



琴声是琴发出来的吗？不是，琴在那放着是没有声音的。



琴声是手指发出来的吗？也不是，手指哪能发出声音？

拘一格。袁宏道信奉佛教，曾著有《西方合论》，这是晚明期间的一部重要净土宗的著作，被称作“气势澎勃，涵盖广大，乃明末净土诸书中，最具气魄的一种。”然而这本书却和《华严经》有着莫大关系。袁宏道将《华严经》视为“纬中之经”，也是“言西方大事”的重要的经典之一，他也是以“华严”的境量和架构结构本书的。他将此书分为十章，每章尽可能列出十目，以示十十无尽，也是显示了“华严”的圆融周遍的内容。宏道敬奉“华严”也是后期论佛的一个重要特点，他论及《华严经》云：“《华严经》热闹到底，他经便都有冷漠寂寞处。”

弘一大师与“华严”

“清癯如鹤，语音如银铃”是日本商人内山完造第一次见到弘一大师的印象。弘一法师，俗名李叔同。他既是才华横溢的艺术家，也是一代高僧，是中国绚丽至极而又归于平淡的传奇人物。而法师的佛学思想体系，则是“以华严为境”，以四分律为行。1926年以前，法师即开始兼治“华严”。1927年，他在《与弘伞法师》的信中说：“近数年来颇致力于《华严疏钞》，此书法法具足，如一部《佛学大辞典》，若能精研此书，于各宗奥义皆能通达(凡小乘论、律、法相、天台、禅、净土等无不具)。”显而易见，他是以华严宗之法而统摄各宗的。法师撰有《华严集联三百》一书，对校了道光年间刊刻之《华严疏钞玄谈》。

鲁迅与“华严”

鲁迅在佛学上下过很大功夫，曾经大量地求购并认真地研读佛经。他的佛学研究范围虽然很广，但更多注重的却是唯识宗和华严宗。鲁迅是从哲理、文学方面来研究佛学，《华严经》自然会引发他的强烈的兴趣。而佛教思想与场景也时常出现在其文字著作中，如《野草》中的《失掉的好地狱》，是较有特点的一篇，文中所描写的地狱，诸如剑树刀山、火聚油锅，牛着阿旁、曼陀罗花等，都是佛教典籍中所描绘的地狱景象。

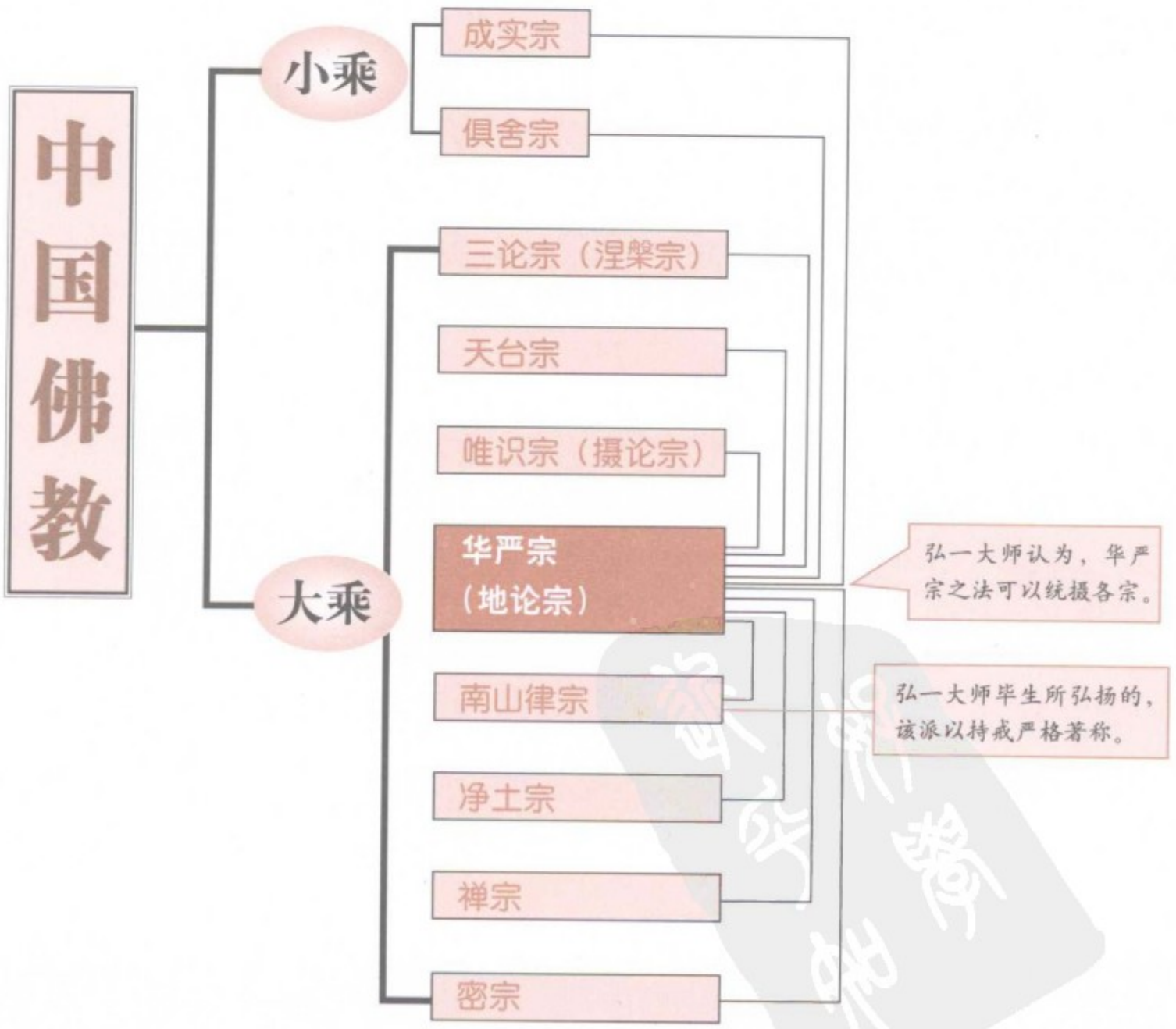
弘一大师与华严宗

弘一大师——李叔同



弘一大师（1880—1942年），俗姓李，幼名文涛，号叔同，法名弘一。原籍浙江平湖。他擅长书画、篆刻，曾留学日本，学习西画和音乐，颇具才华。民国七年（1918年），他在杭州从虎跑寺了悟和尚出家，隔年于灵隐寺受具足戒。从此一改过去浪漫的生活，清苦自持，不收徒、不建寺，以弘扬南山律为毕生之志。抗日战争时期，弘一大师积极参加抗日救亡运动，在宗教界产生重大影响。

华严宗与中国佛教宗派



第11章

微尘、宇宙

《华严经》与科学的对应

宗教与科学，似乎是分化的两极。然而在《华严经》中，却有诸多理论可以与科学相互印证。

《华严经》与现代物理学理论

诺贝尔奖得主、著名量子力学家大卫·鲍姆认为，西方传统世界观无法解释量子力学的新成就，只有传统的东方佛教才能给量子力学进一步突破提供空间。而著名物理学家卡普拉在他的《现代物理学与东方神秘主义》中说道："《华严经》与现代物理学理论有惊人的相似性……量子力学迫使我们认识到，宇宙并不是物体的集合，而是统一体中各部分间相互关系的复杂网络。但这正是东方神秘主义体验世界的方式。他们所描述的经验与原子物理学家所使用的语言是极为相似的。"

《华严经》中写道："一一微尘中，各现无边刹海；刹海之中，复有微尘；彼诸微尘内，复有刹海；如是重重，不可穷尽。"这段经文讲的就是宇宙在超宏观与超微观上的无限层次。"关于量子原理没有比这更重要的了，它推翻了关于世界可以'坐落在外'的概念……宇宙永远不会再次处于同样的状态。我们不是宇宙的'观察者'，而是'参与者'。宇宙就是自己的'参与者'。"现代量子力学的发现竟然是佛在无量劫前早就亲证了的境界。

宇宙年龄与生命科学

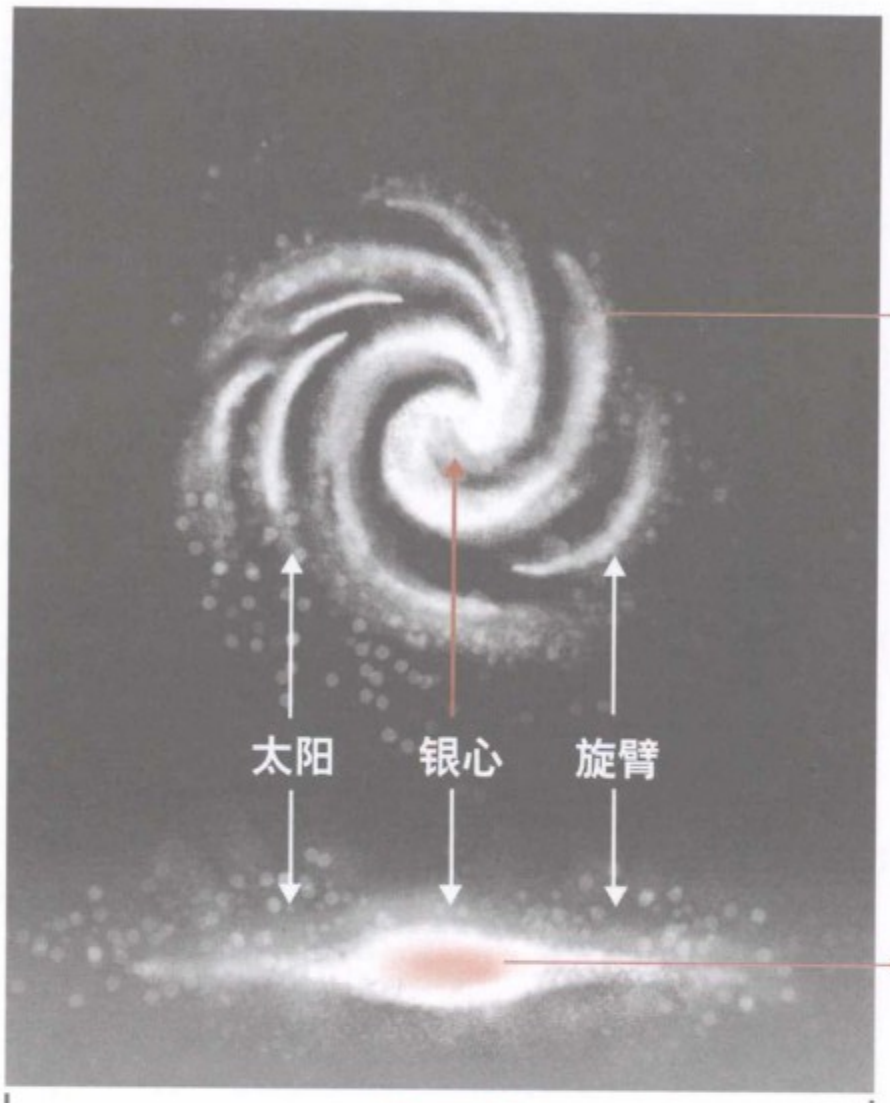
佛教关于宇宙年龄的定量竟接近于科学。许多佛籍，包括现代佛学家的著述（例如方立天先生的《佛教哲学》），都说世界的一大劫是128亿年。难以置信的是，现代宇宙研究运用最先进的检测手段，测得宇宙的年龄是120亿年。

量子力学的权威、大科学家薛定锷近来研究生命科学，薛氏说："我在母胎时，并不是我生命的开始，我是依照了过去的蓝图，而出现我的生命。我的死亡，也并非我生命的结束。"薛氏所说的"蓝图"，正与佛教所说的"业力"类似，即相续不断的、让人转世轮回的那个"种子"。

现代科学宇宙观与佛教世界观

现代科学宇宙观

现代科学认为，宇宙是由银河系及无数个类似于银河系的河外星系构成的。银河系就是太阳系所在的星系，约由2000多亿颗恒星组成。银河系俯视像一个巨大的漩涡，由四个旋臂组成。太阳系就位于其中的一个旋臂上。我们所生活的地球只是太阳系中的一颗行星，除地球外，太阳系还有7颗行星、66颗卫星，以及无数的小行星、彗星及陨星等。



[注]1光年=946080000万公里

佛教世界观

世： 时间的迁流，过去、现在、未来三世。

界： 空间的划分，东西南北上下十方。

世界： 一个日月围绕照耀之下的时空，相当于一个银河系。

× 1000　× 1000　× 1000

= 三千大千世界

- 一佛刹 —— 一尊佛教化的国土，包括三千大千世界。
- 娑婆世界 —— 释迦牟尼佛的佛刹，位于“普照十方炽然宝光明世界种”的第十三重。
- 普照十方炽然宝光明世界种 —— 位于“无边妙华光香水海”的中央。
- 无边妙华光香水海 —— 位于“华藏庄严世界海”的中央。
- 华藏庄严世界海 —— 位于“十方世界海”的中央。
- 十方世界海 —— 在“一真法界”中。
- 一真法界 —— 诸佛证悟，如来以“一真法界”为身。



附录一

华严金狮子章

【唐】法藏 著

初明缘起，二辨色空，三约三性，四显无相，五说无生，六论五教，七勒十玄，八括六相，九成菩提，十入涅槃。

【明缘起第一】

谓金无自性，随工巧匠缘，遂有狮子相起。起但是缘，故名缘起。

【辨色空第二】

谓狮子相虚，唯是真金。狮子不有，金体不无，故故名色空。又复空无自相，约色以明。不碍幻有，名为色空。

【约三性第三】

狮子情有，名为遍计。狮子似有，名曰依他。金性不坏，故号圆成。

【显无相第四】

谓以金收狮子尽，金外更无狮子相可得，故名无相。

【说无生第五】

谓正见狮子生时，但是金生，金外更无一物。狮子子虽有生灭，金体本无增减，故曰无生。

【论五教第六】

一、狮子虽是因缘之法，念念生灭，实无狮子相可可得，名愚法声闻教。

二、即此缘生之法，各无自性，彻底唯空，名大乘始教。

三、虽复彻底唯空，不碍幻有宛然。缘生假有，二相双存，名大乘终教。

四、即此二相，互夺两亡，情伪不存，俱无有力，空有双泯，名言路绝，蒦心无寄，名大乘顿教。

五、即此情尽体露之法，混成一块，繁兴大用，起必全真；万象纷然，参而不杂。一切即一，皆同无性；一即一切，因果历然。力用相收，卷舒自在，名一乘圆教。

【勒十玄第七】

一、金与狮子，同时成立，圆满具足，名同时具足相应门。

二、若狮子眼收狮子尽，则一切纯是眼；若耳收狮子尽，则一切纯是耳。诸根同时相收，则一一皆杂，一一皆纯，为圆满藏，名诸藏纯杂具德门。

三、金与狮子，相容成立，一多无碍；于中理事各各不同，或一或多，各住自位，名一多相容不同门。

四、狮子诸根，一一毛头，皆以金收狮子尽。一一遍狮子眼，眼即耳，耳即鼻，鼻即舌，舌即身。自在成立，无障无碍，名诸法相即自在门。

五、若看狮子，唯狮子无金，即狮子显金隐。若看金，唯金无狮子，即金显狮子隐。

若两处看，俱隐俱显。隐则秘密，显则显著，名秘密隐显俱成门。

六、金与狮子、或隐或显，或一或多，定纯定杂，有力无力，即此即彼，主伴交辉，理事齐现，皆悉相容，不碍安立，微细成办，名微细相容安立门。

七、狮子眼耳支节，一一毛处，各有金狮子；一一毛处狮子，同时顿入一毛中。一一毛中，皆有无边狮子；又复一一毛，带此无边狮子，还入一毛中。如是重重无尽，尤天帝网珠，名因陀罗网境界门。

八、说此狮子，以表无明；语其金体，具障真性；理事合论，况阿赖耶，令生正解，名托事显法生解门。

九、狮子是有为之法，念念生灭。刹那之间，分为三际，谓过去现在未来。此三际各有过现未来；总有三三之位，以立九世，即束为一段法门。虽则九世，各各有隔，相由成立，融通无碍，同为一念，名十世隔法异成门。

十、金与狮子，或隐或显，或一或多，各无自性，由心回转。说理说事，有成有立，名唯心回转善成门。

【括六相第八】

狮子是总相，五根差别是别相；共从一缘起是同相，眼、耳等不相滥是异相；诸根合会有狮子是成相，诸根各住自位是坏相。

【成菩提第九】

菩提，此云道也，觉也。谓见狮子之时，即见一切有为之法，更不待坏，本来寂灭。离诸取舍，即于此路，流入萨婆若海，故名为道。即了无始以来，所有颠倒，元无有实，名之为觉。究竟具一切种智，名成菩提。

【入槃第十】

见狮子与金，二相俱尽。好丑现前，心安如海，妄想都尽，无诸逼迫。出缠离障，永舍苦源，名入涅槃。

附录二

普贤行行愿品偈颂

所有十方世界中，三世一切人师子，我以清净身语意，一切遍礼尽无余。
普贤行愿威神力，普现一切如来前，一身复现刹尘身，一一遍礼刹尘佛。
于一尘中尘数佛，各处菩萨众会中，无尽法界尘亦然，深信诸佛皆充满。
各以一切音声海，普出无尽妙言辞，尽于未来一切劫，赞佛甚深功德海。
以诸最胜妙华鬘，伎乐涂香及伞盖，如是最胜庄严具，我以供养诸如来。
最胜衣服最胜香，末香烧香与灯烛，一一皆如妙高聚，我悉供养诸如来。
我以广大胜解心，深信一切三世佛，悉以普贤行愿力，普遍供养诸如来。

我昔所造诸恶业，皆由无始贪嗔痴，从身语意之所生，一切我今皆忏悔。
十方一切诸众生，二乘有学及无学，一切如来与菩萨，所有功德皆随喜。
十方所有世间灯，最初成就菩提者，我今一切皆劝请，转于无上妙法轮。
诸佛若欲示涅槃，我悉至诚而劝请，唯愿久住刹尘劫，利乐一切诸众生。
所有礼赞供养福，请佛住世转法轮，随喜忏悔诸善根，回向众生及佛道。
我随一切如来学，修习普贤圆满行，供养一切诸如来，及与现在十方佛。
未来一切天人师，一切意乐皆圆满，我愿普随三世学，速得成就大菩提。
所有十方三世刹，广大清净妙庄严，众会围绕诸如来，悉在菩提树王下。
十方所有诸众生，愿离忧患常安乐，获得甚深正法利，灭除烦恼尽无余。
我为菩提修行时，一切趣中成宿命，常得出家修净戒，无垢无破无穿漏。
天龙夜叉鸠槃荼，乃至人与非人等，所有一切众生语，悉以诸音而说法。
勤修清净波罗蜜，恒不忘失菩提心，灭除障垢无有余，一切妙行皆成就。
于诸惑业及魔境，世间道中得解脱，犹如莲华不著水，亦如日月不住空。
悉除一切恶道苦，等与一切群生乐，如是经于刹尘劫，十方利益恒无尽。
我常随顺诸众生，尽于未来一切劫，恒修普贤广大行，圆满无上大菩提。
所有与我同行者，于一切处同集会，身口意业皆同等，一切行愿同修学。
所有益我善知识，为我显示普贤行，常愿与我同集会，于我常生欢喜心。
愿常面见诸如来，及诸佛子众围绕，于彼皆兴广大供，尽未来劫无疲厌。
愿持诸佛微妙法，光显一切菩提行，究竟清净普贤道，尽未来劫常修习。
我于一切诸有中，所修福智恒无尽，定慧方便及解脱，获诸无尽功德藏。
一尘中有尘数刹，一一刹有难思佛，一一佛处众会中，我见恒演菩提行。
普尽十方诸刹海，一一毛端三世海，佛海及与国土海，我遍修行经劫海。
一切如来语清净，一言具众音声海，随诸众生意乐音，一一流佛辩才海。
三世一切诸如来，于彼无尽语言海，恒转理趣妙法轮，我深智力普能入。
我能深入于未来，尽一切劫为一念，三世所有一切劫，为一念际我皆入。
我于一念见三世，所有一切人师子，亦常入佛境界中，如幻解脱及威力。
于一毛端极微中，出现三世庄严刹，十方尘刹诸毛端，我皆深入而严净。
所有未来照世灯，成道转法悟群有，究竟佛事示涅槃，我皆往诣而亲近。
速疾周遍神通力，普门遍入大乘力，智行普修功德力，威神普覆大慈力。
遍净庄严胜福力，无著无依智慧力，定慧方便威神力，普能积集菩提力，
清净一切善业力，摧灭一切烦恼力，降服一切诸魔力，圆满普贤诸行力。
普能严净诸刹海，解脱一切众生海。善能分别诸法海，能甚深入智慧海。
普能清净诸行海，圆满一切诸愿海，亲近供养诸佛海，修行无倦经劫海。
三世一切诸如来，最胜菩提诸行愿，我皆供养圆满修，以普贤行悟菩提。
一切如来有长子，彼名号曰普贤尊，我今回向诸善根，愿诸智行悉同彼。
愿身口意恒清净，诸行刹土亦复然，如是智慧号普贤，愿我与彼皆同等。
我为遍净普贤行，文殊师利诸大愿，满彼事业尽无余，未来际劫恒无倦。
我所修行无有量，获得无量诸功德，安住无量诸行中，了达一切神通力。
文殊师利勇猛智，普贤慧行亦复然，我今回向诸善根，随彼一切常修学。
三世诸佛所称叹，如是最胜诸大愿，我今回向诸善根，为得普贤殊胜行。
愿我离欲命终时，尽除一切诸障碍，面见彼佛阿弥陀，即得往生安乐刹。
我既往生彼国已，现前成就此大愿，一切圆满尽无余，利乐一切众生界。

彼佛众会咸清净，我时于胜莲华生，亲睹如来无量光，现前授我菩提记。
蒙彼如来授记已，化身无数百俱胝，智力广大遍十方，普利一切众生界。
乃至虚空世界尽，众生及业烦恼尽，如是一切无尽时，我愿究竟恒无尽。
十方所有无边刹，庄严众宝供如来，最胜安乐施天人，经一切刹微尘劫。
若人于此胜愿王，一经于耳能生信，求胜菩提心渴仰，获胜功德过于彼。
即常远离恶知识，永离一切诸恶道，速见如来无量光，具此普贤最胜愿。
此人善得胜寿命，此人善来人中生，此人不久当成就，如彼普贤菩萨行。
往昔由无智慧力，所造极恶五无间，诵此普贤大愿王，一念速疾皆消灭。
族姓种类及容色，相好智慧咸圆满，诸魔外道不能摧，堪为三界所应供。
速诣菩提大树王，坐已降服诸魔众，成等正觉转法轮，普利一切诸含识。
若人于此普贤愿，读诵受持及演说，果报唯佛能证知，决定获胜菩提道。
若人诵持普贤愿，我说少分之善根，一念一切悉皆圆，成就众生清净愿。
我此普贤殊胜行，无边胜福皆回向，普愿沉溺诸众生，速往无量光佛刹。

附录三

大方广佛华严经《华藏世界品》原文

尔时，普贤菩萨复告大众言：

“诸佛子！此无边妙华光香水海东，次有香水海，名：离垢焰藏；出大莲华，名：一切香摩尼王妙庄严；有世界种而住其上，名：遍照刹旋，以菩萨行吼音为体。此中最下方，有世界，名：宫殿庄严幢；其形四方，依一切宝庄严海住，莲华光网云弥覆其上，佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：眉间光遍照。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：德华藏；其形周圆，依一切宝华蕊海住，真珠幢师子座云弥覆其上，二佛刹微尘数世界围绕，佛号：一切无边法海慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：善变化妙香轮；形如金刚，依一切宝庄严铃网海住，种种庄严圆光云弥覆其上，三佛刹微尘数世界围绕，佛号：功德相光明普照。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：妙色光明；其状犹如摩尼宝轮，依无边色宝香水海住，普光明真珠楼阁云弥覆其上，四佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：善眷属出兴遍照。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：善盖覆；状如莲华，依金刚香水海住，离尘光明香水云弥覆其上，五佛刹微尘数世界围绕，佛号：法喜无尽慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：尸利华光轮；其形三角，依一切坚固宝庄严海住，菩萨摩尼冠光明云弥覆其上，六佛刹微尘数世界围绕，佛号：清净普光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：宝莲华庄严；形如半月，依一切莲华庄严海住，一切宝华云弥覆其上，七佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：功德华清净眼。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：无垢焰庄严；其状犹如宝灯行列，依宝焰藏海住，常雨香水种种身云弥覆其上，八佛刹微尘数世界围绕，佛号：慧力无能胜。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：妙梵音；形如卍字，依宝衣幢海住，一切华庄严帐云弥覆其上，九佛刹微尘数世界围绕，佛号：广大目如空中净月。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：微尘数音声；其状犹如因陀罗网，依一切宝水海住，一切乐音宝盖云弥覆其上，十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：金色须弥灯。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：宝色庄严；形如卍字，依帝释形宝

王海住，日光明华云弥覆其上，十一佛刹微尘数世界围绕，佛号：回照法界光明智。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：金色妙光；其状犹如广大城廓，依一切宝庄严海住，道场宝华云弥覆其上，十二佛刹微尘数世界围绕，佛号：宝灯普照幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：遍照光明轮；状如华旋，依宝衣旋海住，佛音声宝王楼阁云弥覆其上，十三佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：莲华焰遍照。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：宝藏庄严；状如四洲，依宝璎珞须弥住，宝焰摩尼云弥覆其上，十四佛刹微尘数世界围绕，佛号：无尽福开敷华。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：如镜像普现；其状犹如阿修罗身，依金刚莲华海住，宝冠光影云弥覆其上，十五佛刹微尘数世界围绕，佛号：甘露音。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：栴檀月；其形八隅，依金刚栴檀宝海住，真珠华摩尼云弥覆其上，十六佛刹微尘数佛刹微尘数世界，有世界，名：世界围绕，纯一清净，佛号：最胜法无等智。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：离垢光明；其状犹如香水漩流，依无边色宝光海住，妙香光明云弥覆其上，十七佛刹微尘数世界围绕，佛号：遍照虚空光明音。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：妙华庄严；其状犹如旋绕之形，依一切华海住，一切乐音摩尼云弥覆其上，十八佛刹微尘数世界围绕，佛号：普现胜光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：胜音庄严；其状犹如师子之座，依金师子座海住，众色莲华藏师子座云弥覆其上，十九佛刹微尘数世界围绕，佛号：无边功德称普光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：高胜灯；状如佛掌，依宝衣服香幢海住，日轮普照宝王楼阁云弥覆其上，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：普照虚空灯。”

“诸佛子！此离垢焰藏香水海南，次有香水海，名：无尽光明轮；世界种，名：佛幢庄严；以一切佛功德海音声为体。此中最下方，有世界，名：爱见华；状如宝轮，依摩尼树藏宝王海住，化现菩萨形宝藏云弥覆其上，佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：莲华光欢喜面。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：妙音；佛号：须弥宝灯。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：众宝庄严光；佛号：法界音声幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：香藏金刚；佛号：光明音。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：净妙音；佛号：最胜精进力。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：宝莲华庄严；佛号：法城云雷音。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：与安乐；佛号：大名称智慧灯。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：无垢网；佛号：师子光功德海。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：华林幢遍照；佛号：大智莲华光。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：无量庄严；佛号：普眼法界幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：普光宝庄严；佛号：胜智大商主。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：华王；佛号：月光幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：离垢藏；佛号：清净觉。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：宝光明；佛号：一切智虚空灯。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：出生宝璎珞；佛号：诸度福海相光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：妙轮遍覆；佛号：调伏一切染著心令欢喜。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：宝华幢；佛号：广博功德音大名称。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：无量庄严；佛号：平等智光明功德海。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：无尽光庄严幢；状如莲华，依一切宝网海住，莲华光摩尼网弥覆其上，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：法界净光明。”

“诸佛子！此无尽光明轮香水海右旋，次有香水海，名：金刚宝焰光；世界种，名：佛光庄严藏，以称说一切如来名音声为体。此中最下方，有世界，名：栴檀树华幢；佛号：清净智光明。此上过宝焰莲华；其状犹如摩尼色眉间毫相，依一切宝色水旋海住，一切庄严楼阁云弥覆其上，佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：无垢宝光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：光焰藏；佛号：无碍自在智慧光。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：宝轮妙庄严；佛号：一切宝光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：佛刹妙庄严；佛号：广大欢喜音。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：妙光庄严；佛号：法界自在智。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：无边相；佛号：无碍智。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：焰云幢；佛号：演说不退轮。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：众宝庄严清净

轮；佛号：离垢华光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：广大出离；佛号：无碍智日眼。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：妙庄严金刚座；佛号：法界智大光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：智慧普庄严；佛号：智炬光明王。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：莲华池深妙音；佛号：一切智普照。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：种种色光明；佛号：普光华王云。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：妙宝幢；佛号：功德光。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：摩尼华毫相光；佛号：普音云。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：甚深海；佛号：十方众生主。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：须弥光；佛号：法界普智音。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：金莲华；佛号：福德藏普光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：宝庄严藏；形如卍字，依一切香摩尼庄严树海住，清净光明云弥覆其上，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：大变化光明网。”

“诸佛子！此金刚宝焰香水海右旋，次有香水海，名：帝青宝庄严；世界种，名：光照十方，依一切妙庄严莲华香云住，无边佛音声为体。于此最下方，有世界，名：十方无尽色藏轮；其状周回，有无量角，依无边色一切宝藏海住，因陀罗网而覆其上，佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：莲华眼光明遍照。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：净妙庄严藏；佛号：无上慧大师子。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：出现莲华座；佛号：遍照法界光明王。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：宝幢音；佛号：大功德普名称。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：金刚宝庄严藏；佛号：莲华日光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：因陀罗华月；佛号：法自在智慧幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：妙轮藏；佛号：大喜清净音。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：妙音藏；佛号：大力善商主。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：清净月；佛号：须弥光智慧力。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：无边庄严相；佛号：方便愿净月光。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：妙华音；佛号：法海大愿音。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：一切宝庄严；佛号：功德宝光明相。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：坚固地；佛号：美音最胜天。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：普光善化；佛号：大精进寂静慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：善守护庄严行；佛号：见者生欢喜。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：栴檀宝华藏；佛号：甚深不可动智慧光遍照。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：现种种色相海；佛号：普放不思议胜义王光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：化现十方大光明；佛号：胜功德威光无与等。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：须弥云幢；佛号：极净光明眼。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：莲华遍照；其状周圆，依无边色众妙香摩尼海住，一切乘庄严云而覆其上，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：解脱精进日。”

“诸佛子！此帝青宝庄严香水海右旋，次有香水海，名：金刚轮庄严底；世界种，名：妙宝间错因陀罗网，普贤智所生音声为体。此中最下方，有世界，名：莲华网；其状犹如须弥山形，依众妙华山幢海住，佛境界摩尼王帝网云而覆其上，佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：法身普觉慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：无尽日光明；佛号：最胜大觉慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：普放妙光明；佛号：大福云无尽力。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：树华幢；佛号：无边智法界音。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：真珠盖；佛号：波罗蜜师子频申。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：无边音；佛号：一切智妙觉慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：普见树峰；佛号：普现众生前。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：师子帝网光；佛号：无垢日金色光焰云。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：众宝间错；佛号：帝幢最胜慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：无垢光明地；佛号：一切力清净月。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：恒出叹佛功德音；佛号：如虚空普觉慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：高焰藏；佛号：化现十方大云幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：光严道场；佛号：无等智遍照。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：出生一切宝庄严；佛号：广度众生神通王。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：光严妙宫殿；佛号：一切义成广大慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：离尘寂静；佛号：不虚现。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：摩尼华幢；佛号：悦意吉祥音。此上过佛刹微尘数

世界，有世界，名：普云藏；其状犹如楼阁之形，依种种宫殿香水海住，一切宝灯云弥覆其上，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：最胜觉神通王。”

“诸佛子！此金刚轮庄严底香水海右旋，次有香水海，名：莲华因陀罗网；世界种，名：普现十方影，依一切香摩尼庄严莲华住，一切佛智光音声为体。此中最下方，有世界，名：众生海宝光明；其状犹如真珠之藏，依一切摩尼璎珞海潡住，水光明摩尼云而覆其上，佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：不思议功德遍照月。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：妙香轮；佛号：无量力幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：妙光轮；佛号：法界光音觉悟慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：吼声摩尼幢；佛号：莲华光恒垂妙臂。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：极坚固轮；佛号：不退转功德海光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：众行光庄严；佛号：一切智普胜尊。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：师子座遍照；佛号：师子光无量力觉慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：宝焰庄严；佛号：一切法清净智。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：无量灯；佛号：无忧相。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：常闻佛音；佛号：自然胜威光。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：清净变化；佛号：金莲华光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：普入十方；佛号：观法界频申慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：炽然焰；佛号：光焰树紧那罗王。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：香光遍照；佛号：香灯善化王。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：无量华聚轮；佛号：普现佛功德。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：众妙普清净；佛号：一切法平等神通王。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：金光海；佛号：十方自在大变化。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：真珠华藏；佛号：法界宝光明不可思议慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：帝释须弥师子座；佛号：胜力光。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：无边宝普照；其形四方，依华林海住，普雨无边色摩尼王帝网而覆其上，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：遍照世间最胜音。”

“诸佛子！此莲华因陀罗网香水海右旋，次有香水海，名：积集宝香藏；世界种，名：一切威德庄严，以一切佛法轮音声为体。此中最下方，有世界，名：种种出生；形如金刚，依种种金刚山幢住，金刚宝光云而覆其上，佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：莲华眼。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：喜见音；佛号：生喜乐。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：宝庄严幢；佛号：一切智。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：多罗华普照；佛号：无垢寂妙音。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：变化光；佛号：清净空智慧月。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：众妙间错；佛号：开示福德海密云相。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：一切庄严具妙音声；佛号：欢喜云。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：莲华池；佛号：名称幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：一切宝庄严；佛号：频申观察眼。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：净妙华；佛号：无尽金刚智。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：莲华庄严城；佛号：日藏眼普光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：无量树峰；佛号：一切法雷音。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：日光明；佛号：开示无量智。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：依止莲华叶；佛号：一切福德山。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：风普持；佛号：日曜根。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：光明显现；佛号：身光普照。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：香雷音金刚宝普照；佛号：最胜华开敷相。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：帝网庄严；形如栏楯，依一切庄严海住，光焰楼阁云弥覆其上，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：示现无畏云。”

“诸佛子！此积集宝香藏香水海右旋，次有香水海，名：宝庄严；世界种，名：普无垢，以一切微尘中佛刹神变声为体。此中最下方，有世界，名：净妙平坦；形如宝身，依一切宝光轮海住，种种栴檀摩尼真珠云弥覆其上，佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：难摧伏无等幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：炽然妙庄严；佛号：莲华慧神通王。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：微妙相轮幢；佛号：十方大名称无尽光。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：焰藏摩尼妙庄严；佛号：大智慧见闻皆欢喜。此上过佛刹微

尘数世界，有世界，名：妙华庄严；佛号：无量力最胜智。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：出生净微尘；佛号：超胜梵。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：普光明变化香；佛号：香象金刚大力势。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：光明旋；佛号：义成善名称。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：宝璎珞海；佛号：无比光遍照。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：妙华灯幢；佛号：究竟功德无碍慧灯。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：善巧庄严；佛号：慧日波罗蜜。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：栴檀华普光明；佛号：无边慧法界音。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：帝网幢；佛号：灯光迴照。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：净华轮；佛号：法界日光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：大威曜；佛号：无边功德海法轮音。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：同安住宝莲华池；佛号：开示入不可思议智。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：平坦地；佛号：功德宝光明王。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：香摩尼聚：佛号：无尽福德海妙庄严。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：微妙光明：佛号：无等力普遍音。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：十方普坚固庄严照耀；其形八隅，依心王摩尼轮海住，一切宝庄严帐云弥覆其上，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：普眼大明灯。”

“诸佛子！此宝庄严香水海右旋，次有香水海，名：金刚宝聚；世界种，名：法界行，以一切菩萨地方便法音声为体。此中最下方，有世界，名：净光照耀；形如珠贯，依一切宝色珠璎海住，菩萨珠髻光明摩尼云而覆其上，佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：最胜功德光。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：妙盖；佛号：法自在慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：宝庄严师子座；佛号：大龙渊。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：出现金刚座：佛号：升师子座莲华台；此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：莲华胜音：佛号：智光普开悟。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：善惯习；佛号：持地妙光王。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：喜乐音；佛号：法灯王。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：摩尼藏因陀罗网；佛号：不空见。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：众妙地藏：佛号：焰身幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：金光轮；佛号：净治众生行。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：须弥山庄严；佛号：一切功德云普照。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：众树形；佛号：宝华相净月觉。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：无怖畏；佛号：最胜金光炬。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：大名称龙王幢；佛号：观等一切法。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：示现摩尼色；佛号：变化日。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：光焰灯庄严：佛号：宝盖光遍照。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：香光云：佛号：思惟慧。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：无怨仇；佛号：精进胜慧海。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：一切庄严具光明幢；佛号：普现悦意莲华自在王。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：毫相庄严；形如半月，依须弥山摩尼华海住，一切庄严炽盛光摩尼王云而覆其上，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：清净眼。”

“诸佛子！此金刚宝聚香水海右旋，次有香水海，名：天城宝堦；世界种，名：灯焰光明，以普示一切平等法轮音为体。此中最下方，有世界，名：宝月光焰轮；形如一切庄严具，依一切宝庄严华海住，琉璃色师子座云而覆其上。佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：日月自在光。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：须弥宝光；佛号：无尽法宝幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：众妙光明幢；佛号：大华聚。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：摩尼光明华；佛号：人中最自在。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：普音；佛号：一切智遍照。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：大树紧那罗音；佛号：无量福德自在龙。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：无边净光明；佛号：功德宝华光。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：最胜音；佛号：一切智庄严。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：众宝间饰；佛号：宝焰须弥山。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：清净须弥音；佛号：出现一切行光明。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：香水盖；佛号：一切波罗蜜无碍海。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：师子华网；佛号：宝焰幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：金刚妙华灯；佛号：一切大愿光。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：一切法光明地；佛号：一切法

广大真实义。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：真珠末平坦庄严；佛号：胜慧光明网。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：琉璃华；佛号：宝积幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：无量妙光轮；佛号：大威力智海藏。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：明见十方；佛号：净修一切功德幢。此上过佛刹微尘数世界，有世界，名：可爱乐梵音；形如佛手，依宝光网海住，菩萨身一切庄严云而覆其上，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：普照法界无碍光。”

尔时，普贤菩萨复告大众言：

“诸佛子！彼离垢焰藏香水海东，次有香水海，名：变化微妙身；此海中，有世界种，名：善布差别方。次有香水海，名：金刚眼幢；世界种，名：庄严法界桥。次有香水海，名：种种莲华妙庄严；世界种，名：恒出十方变化。次有香水海，名：无间宝王轮；世界种，名：宝莲华茎密云。次有香水海，名：妙香焰普庄严；世界种，名：毗卢遮那变化行。次有香水海，名：宝末阎浮幢；世界种，名：诸佛护念境界。次有香水海，名：一切色炽然光；世界种，名：最胜光遍照。次有香水海，名：一切庄严具境界；世界种，名：宝焰灯……如是等不可说佛刹微尘数香水海，其最近轮围山香水海，名：玻璃地；世界种，名：常放光明，以世界海清净劫音声为体。此中最下方，有世界，名：可爱乐净光幢，佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：最胜三昧精进慧。此上过十佛刹微尘数世界，与金刚幢世界齐等，有世界，名：香庄严幢，十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：无障碍法界灯。此上过三佛刹微尘数世界，与娑婆世界齐等，有世界，名：放光明藏；佛号：遍法界无障碍慧明。此上过七佛刹微尘数世界，至此世界种最上方，有世界，名：最胜身香，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：觉分华。”

“诸佛子！彼无尽光明轮香水海外，次有香水海，名：具足妙光；世界种，名：遍无垢。次有香水海，名：光耀盖；世界种，名：无边普庄严。次有香水海，名：妙宝庄严；世界种，名：香摩尼轨度形。次有香水海，名：出佛音声；世界种，名：善建立庄严。次有香水海，名：香幢须弥藏；世界种，名：光明遍满。次有香水海，名：栴檀妙光明；世界种，名：华焰轮。次有香水海，名：风力持；世界种，名：宝焰云幢。次有香水海，名：帝释身庄严；世界种，名：真珠藏。次有香水海，名：平坦严净；世界种，名：毗琉璃末种种庄严……如是等不可说佛刹微尘数香水海，其最近轮围山香水海，名：妙树华；世界种，名：出生诸方广大刹，以一切佛摧伏魔音为体。此中最下方，有世界，名：焰炬幢；佛号：世间功德海。此上过十佛刹微尘数世界，与金刚幢世界齐等，有世界，名：出生宝；佛号：师子力宝云。此上与娑婆世界齐等，有世界，名：衣服幢；佛号：一切智海王。于此世界种最上方，有世界，名：宝璎珞师子光明；佛号：善变化莲华幢。”

“诸佛子！彼金刚焰光明香水海外，次有香水海，名：一切庄严具莹饰幢；世界种，名：清净行庄严。次有香水海，名：一切宝华光耀海；世界种，名：功德相庄严。次有香水海，名：莲华开敷；世界种，名：菩萨摩尼冠庄严。次有香水海，名：妙宝衣服；世界种，名：净珠轮。次有香水海，名：可爱华遍照；世界种，名：百光云照耀。次有香水海，名：遍虚空大光明；世界种，名：宝光普照。次有香水海，名：妙华庄严幢；世界种，名：金月眼璎珞。次有香水海，名：真珠香海藏；世界种，名：佛光明。次有香水海，名：宝轮光明；世界种，名：善化现佛境界光明……如是等不可说佛刹微尘数香水海，其最近轮围山香水海，名：无边轮庄严底；世界种，名：无量方差别，以一切国土种种言说音为体。此中最下方，有世界，名：金刚华盖；佛号：无尽相光明普门音。此上过十佛刹微尘数世界，有世界，与金刚幢世界齐等，名：出生宝衣幢；佛号：福德云大威势。此上与娑婆世界齐等，有世界，名：众宝具妙庄严；佛号：胜慧海。于此世界种最上方，有世界，名：日光明衣服幢；佛号：智日莲华云。”

“诸佛子！彼帝青宝庄严香水海外，次有香水海，名：阿修罗宫殿；世界种，名：香水光所持。次有香水海，名：宝师子庄严；世界种，名：遍示十方一切宝；次有香水海，名：

宫殿色光明云；世界种，名：宝轮妙庄严。次有香水海，名：出大莲华；世界种，名：妙庄严遍照法界。次有香水海，名：灯焰妙眼；世界种，名：遍观察十方变化。次有香水海，名：不思议庄严轮；世界种，名：十方光明普名称。次有香水海，名：宝积庄严；世界种，名：灯光照耀。次有香水海，名：清净宝光明；世界种，名：须弥无能为碍风。次有香水海，名：宝衣栏ὸJ；世界种，名：如来身光明……如是等不可说佛刹微尘数香水海，其最近轮围山香水海，名：树庄严幢；世界种，名：安住帝网，以一切菩萨智地音声为体。此中最下方，有世界，名：妙金色；佛号：香焰胜威光。此上过十佛刹微尘数世界，与金刚幢世界齐等，有世界，名：摩尼树华；佛号：无碍普现。此上与娑婆世界齐等，有世界，名：毗琉璃妙庄严；佛号：法自在坚固慧。于此世界种最上方，有世界，名：梵音妙庄严；佛号：莲华开敷光明王。”

“诸佛子！彼金刚轮庄严底香水海外，次有香水海，名：化现莲华处；世界种，名：国土平正。次有香水海，名：摩尼光；世界种，名：遍法界无迷惑。次有香水海，名：众妙香日摩尼；世界种，名：普现十方。次有香水海，名：恒纳宝流；世界种，名：普行佛言音。次有香水海，名：无边深妙音；世界种，名：无边方差别。次有香水海，名：坚实积聚；世界种，名：无量处差别。次有香水海，名：清净梵音；世界种，名：普清净庄严。次有香水海，名：栴檀栏楯。音声藏；世界种，名：迥出幢。次有香水海，名：妙香宝王光庄严；世界种，名：普现光明力。”

“诸佛子！彼莲华因陀罗网香水海外，次有香水海，名：银莲华妙庄严；世界种，名：普遍行。次有香水海，名：毗琉璃竹密焰云；世界种，名：普出十方音。次有香水海，名：十方光焰聚；世界种，名：恒出变化分布十方。次有香水海，名：出现真金摩尼幢；世界种，名：金刚幢相。次有香水海，名：平等大庄严；世界种，名：法界勇猛旋。次有香水海，名：宝华丛无尽光；世界种，名：无边净光明。次有香水海，名：妙金幢；世界种，名：演说微密处。次有香水海，名：光影遍照；世界种，名：普庄严。次有香水海，名：寂音；世界种，名：现前垂布……如是等不可说佛刹微尘数香水海，其最近轮围山香水海，名：密焰云幢；世界种，名：一切光庄严，以一切如来道场众会音为体。于此最下方，有世界，名：净眼庄严；佛号：金刚月遍照十方。此上过十佛刹微尘数世界，与金刚幢世界齐等，有世界，名：莲华德；佛号：大精进善觉慧。此上与娑婆世界齐等，有世界，名：金刚密庄严；佛号：娑罗王幢。此上过七佛刹微尘数世界，有世界，名：净海庄严；佛号：威德绝伦无能制伏。”

“诸佛子！彼积集宝香藏香水海外，次有香水海，名：一切宝光明遍照；世界种，名：无垢称庄严。次有香水海，名：众宝华开敷；世界种，名：虚空相。次有香水海，名：吉祥幄遍照；世界种，名：无碍光普庄严。次有香水海，名栴檀树华；世界种，名：普现十方旋。次有香水海，名：出生妙色宝；世界种，名：胜幢周遍行。次有香水海，名普生金刚华；世界种，名：现不思议庄严。次有香水海，名：心王摩尼轮严饰；世界种，名：示现无碍佛光明。次有香水海，名：积集宝璎珞；世界种，名：净除疑。次有香水海，名：真珠轮普庄严；世界种，名：诸佛愿所流……如是等不可说佛刹微尘数香水海，其最近轮围山香水海，名：阎浮檀宝藏轮；世界种，名：普音幢，以入一切智门音声为体。此中最下方，有世界，名：华蕊焰；佛号：精进施。此上过十佛刹微尘数世界，与金刚幢世界齐等，有世界，名：莲华光明幢；佛号：一切功德最胜心王。此上过三佛刹微尘数世界，与娑婆世界齐等，有世界，名：十力庄严；佛号：善出现无量功德王。于此世界种最上方，有世界，名：摩尼香山幢；佛号：广大善眼净除疑。”

“诸佛子！彼宝庄严香水海外，次有香水海，名：持须弥光明藏；世界种，名：出生广大云。次有香水海，名：种种庄严大威力境界；世界种，名：无碍净庄严。次有香水海，名：密布宝莲华；世界种，名：最胜灯庄严。次有香水海，名：依止一切宝庄严；世界种，名：日光明网藏。次有香水海，名：众多严净；世界种，名：宝华依处。次有香水海，名：极聪慧行；世界种，名：最胜形庄严。次有香水海，名：持妙摩尼峰；世界种，名：普净虚空藏。次有香水海，名：大光遍照；世界种，名：帝青炬光明。次有香水海，名：可爱摩尼珠充满遍照；世界种，名：普吼声……如是等不可说佛刹微尘数香水海，其最近轮围山香水海，名：出帝青宝；世界种，名：周遍无差别，以一切菩萨震吼声为体。此中最下方，有世界，名：妙胜藏；佛号：最胜功德慧。此上过十佛刹微尘数世界，与金刚幢世界齐等，有世界，名：庄严相；佛号：超胜

大光明。此上与娑婆世界齐等，有世界，名：琉璃轮普庄严；佛号：须弥灯。于此世界种最上方，有世界，名：华幢海；佛号：无尽变化妙慧云。”

“诸佛子！彼金刚宝聚香水海外，次有香水海，名：崇饰宝埤堄；世界种，名：秀出宝幢。次有香水海，名：宝幢庄严；世界种，名：现一切光明。次有香水海，名：妙宝云；世界种，名：一切宝庄严光明遍照。次有香水海，名：宝树华庄严；世界种，名：妙华间饰。次有香水海，名：妙宝衣庄严；世界种，名：光明海。次有香水海，名：宝树峰；世界种，名：宝焰云。次有香水海，名：示现光明；世界种，名：入金刚无所碍。次有香水海，名：莲华普庄严；世界种，名：无边岸海渊。次有香水海，名：妙宝庄严；世界种，名：普示现国土藏……如是等不可说佛刹微尘数香水海，其最近轮围山香水海，名：不可坏海；世界种，名：妙轮间错莲华场，以一切佛力所出音为体。此中最下方，有世界，名：最妙香；佛号；变化无量尘数光。此上过十佛刹微尘数世界，与金刚幢世界齐等，有世界，名：不思议差别庄严门；佛号：无量智。此上与娑婆世界齐等，有世界，名：十方光明妙华藏；佛号：师子眼光焰云。于此最上方，有世界，名：海音声；佛号：水天光焰门。”

“诸佛子！彼天城宝堞香水海外，次有香水海，名：焰轮赫奕光；世界种，名：不可说种种庄严。次有香水海，名：宝尘路；世界种，名：普入无量旋。次有香水海，名：具一切庄严；世界种，名：宝光遍照。次有香水海，名：布众宝网；世界种，名：安布深密。次有香水海，名：妙宝庄严幢；世界种，名：世界海明了音。次有香水海，名：日宫清净影；世界种，名：遍入因陀罗网。次有香水海，名：一切鼓乐美妙音；世界种，名，圆满平正。次有香水海，名：种种妙庄严；世界种，名：净密光焰云。次有香水海，名：周遍宝焰灯；世界种，名：随佛本愿种种形……如是等不可说佛刹微尘数香水海，其最近轮围山香水海，名：积集璎珞衣；世界种，名：化现妙衣，以三世一切佛音声为体。此中最下方，有香水海，名：因陀罗华藏，世界名：发生欢喜，佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：坚悟智。此上过十佛刹微尘数世界，与金刚幢世界齐等，有世界，名：宝网庄严，十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：无量欢喜光。此上过三佛刹微尘数世界，与娑婆世界齐等，有世界，名：宝莲华师子座，十三佛刹微尘数世界围绕，佛号：最清净不空闻。此上过七佛刹微尘数世界，至此世界种最上方，有世界，名：宝色龙光明，二十佛刹微尘数世界围绕，纯一清净，佛号：遍法界普照明。”

“诸佛子！如是十不可说佛刹微尘数香水海中，有十不可说佛刹微尘数世界种，皆依现一切菩萨形摩尼王幢庄严莲华住，各各庄严际无有间断，各各放宝色光明，各各光明云而覆其上，各各庄严具，各各劫差别，各各佛出现，各各演法海，各各众生遍充满，各各十方普趣入，各各一切佛神力所加持。此一一世界种中，一切世界依种种庄严住，递相接连，成世界网；于华藏庄严世界海，种种差别，周遍建立。”

尔时，普贤菩萨欲重宣其义，承佛威力而说颂言：

“华藏世界海，法界等无别，庄严极清净，安住于虚空。此世界海中，刹种难思议，一一皆自在，各各无杂乱。华藏世界海，刹种善安布，殊形异庄严，种种相不同。诸佛变化音，种种为其体，随其业力见，刹种妙严饰。须弥山城网，水旋轮圆形，广大莲华开，彼彼互围绕。山幢楼阁形，旋转金刚形，如是不思议，广大诸刹种。大海真珠焰，光网不思议，如是诸刹种，悉在莲华住。一一诸刹种，光网不可说，光中现众刹，普遍十方海。一切诸刹种，所有庄严具，国土悉入中，普见无有尽。刹种不思议，世界无边际，种种妙严好，皆由大仙力。一切刹种中，世界不思议，或成或有坏，或有已坏灭。譬如林中叶，有生亦有落，如是刹种中，世界有成坏。譬如依树林，种种果差别，如是依刹种，种种众生住。譬如种子别，生果各殊异，业力差别故，众生刹不同。譬如心王宝，随心见众色，众生心净故，得见清净刹。譬如大龙王，兴云遍虚空，如是佛愿力，出生诸国土。如幻师咒术，能现种种事，众生业力故，国土不思议。譬如众绩像，画师之所作，如是一切刹，心画师所成。众生身各异，随心分别起，如是刹种种，莫不皆由业。譬如见导师，种种色差别，随众生心行，见诸

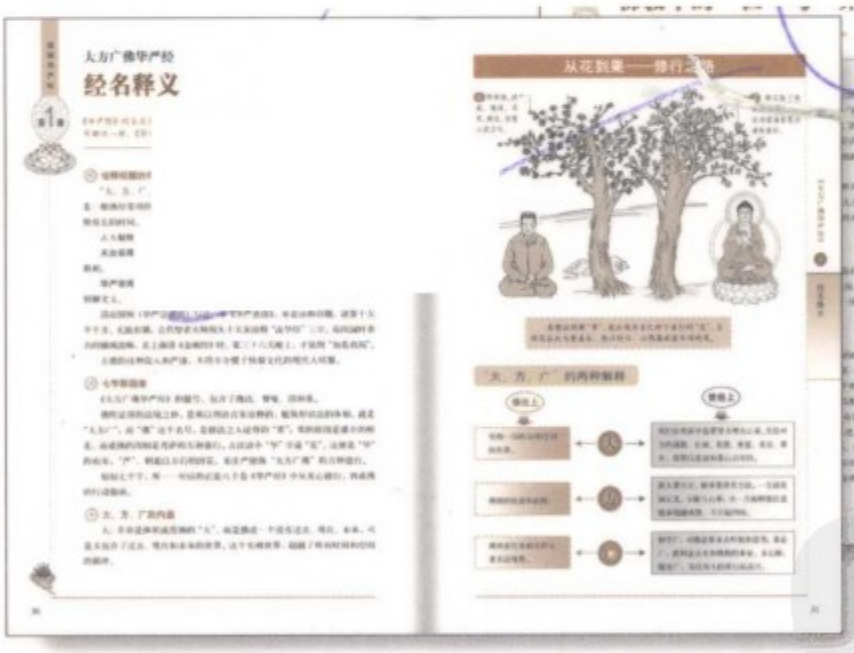
刹亦然。一切诸刹际，周布莲华网，种种相不同，庄严悉清净。彼诸莲华网，刹网所安住，种种庄严事，种种众生居。或有刹土中，险恶不平坦，由众生烦恼，于彼如是见。杂染及清净，无量诸刹种，随众生心起，菩萨力所持。或有刹土中，杂染及清净，斯由业力起，菩萨之所化。有刹放光明，离垢宝所成，种种妙严饰，诸佛令清净。一一刹种中，劫烧不思议，所现虽败恶，其处常坚固。由众生业力，出生多刹土，依止于风轮，及以水轮住。世界法如是，种种见不同，而实无有生，亦复无灭坏。一一心念中，出生无量刹，以佛威神力，悉见净无垢。有刹泥土成，其体甚坚硬，黑暗无光照，恶业者所居。有刹金刚成，杂染大忧怖，苦多而乐少，薄福之所处。或有用铁成，或以赤铜作，石山险可畏，罪恶者充满。刹中有地狱，众生苦无救，常在黑暗中，焰海所烧然。或复有畜生，种种丑陋形，由其自恶业，常受诸苦恼。或见阎罗界，饥渴所煎逼，登上大火山，受诸极重苦。或有诸刹土，七宝所合成，种种诸宫殿，斯由净业得。汝应观世间，其中人与天，净业果成就，随时受快乐。一一毛孔中，亿刹不思议，种种相庄严，未曾有迫隘。众生各各业，世界无量种，于中取著生，受苦乐不同。有刹众宝成，常放无边光，金刚妙莲华，庄严净无垢。有刹光为体，依止光轮住，金色栴檀香，焰云普照明。有刹月轮成，香衣悉周布，于一莲华内，菩萨皆充满。有刹众宝成，色相无诸垢，譬如天帝网，光明恒照耀。有刹香为体，或是金刚华，摩尼光影形，观察甚清净。或有难思刹，华旋所成就，化佛皆充满，菩萨普光明。或有清净刹，悉是众华树，妙枝布道场，荫以摩尼云。有刹净光照，金刚华所成，有是佛化音，无边列成网。有刹如菩萨，摩尼妙宝冠，或有如座形，从化光明出。或是栴檀末，或是眉间光，或佛光中音，而成斯妙刹。有见清净刹，以一光庄严，或见多庄严，种种皆奇妙。或用十国土，妙物作严饰，或以千土中，一切为庄校；或以亿刹物，庄严于一土，种种相不同，皆如影像现。不可说土物，庄严于一刹，各各放光明，如来愿力起。或有诸国土，愿力所净治，一切庄严中，普见众刹海。诸修普贤愿，所得清净土，三世刹庄严，一切于中现。佛子汝应观，刹种威神力，未来诸国土，如梦悉令见。十方诸世界，过去国土海，咸于一刹中，现像犹如化。三世一切佛，及以其国土，于一刹种中，一切悉观见。一切佛神力，尘中现众土，种种悉明见，如影无真实。或有众多刹，其形如大海，或如须弥山，世界不思议。有刹善安住，其形如帝网，或如树林形，诸佛满其中。或作宝轮形，或有莲华状，八隅备众饰，种种悉清净。或有如座形，或复有三隅，或如佉勒迦，城廓梵王身。或如天主髻，或有如半月，或如摩尼山，或如日轮形。或有世界形，譬如香海旋，或作光明轮，佛昔所严净。或有轮辋形，或有坛墠形，或如佛毫相，肉髻广长眼。或有如佛手，或如金刚杵，或如焰山形，菩萨悉周遍。或如师子形，或如海蚌形，无量诸色相，体性各差别。于一刹种中，刹形无有尽，皆由佛愿力，护念得安住。有刹住一劫，或住于十劫，乃至过百千，国土微尘数。或于一劫中，见刹有成坏，或无量无数，乃至不思议。或有刹有佛，或有刹无佛，或有唯一佛，或有无量佛。国土若无佛，他方世界中，有佛变化来，为现诸能事。殁天与降神，处胎及出生，降魔成正觉，转无上法轮。随众生心乐，示现种种相，为转妙法轮，悉应其根欲。一一佛刹中，一佛出兴世，经于亿千岁，演说无上法。众生非法器，不能见诸佛，若有心乐者，一切处皆见。一一刹土中，各有佛兴世，一切刹中佛，亿数不思议。此中一一佛，现无量神变，悉遍于法界，调伏众生海。有刹无光明，黑暗多恐惧，苦触如刀剑，见者自酸毒。或有诸天光，或有宫殿光，或日月光明，刹网难思议。有刹自光明，或树放净光，未曾有苦恼，众生福力故。或有山光明，或有摩尼光，或以灯光照，悉众生业力。或有佛光明，菩萨满其中，有是莲华光，焰色甚严好。有刹华光照，有以香水照，涂香烧香照，皆由净愿力。有以云光照，摩尼蚌光照，佛神力光照，能宣悦意声。或以宝光照，或金刚焰照，净音能远震，所至无众苦。或有摩尼光，或是严具光，或道场光明，照耀众会中。佛放大光明，化佛满其中，其光普照触，法界悉周遍。有刹甚可畏，嗥叫大苦声，其声极酸楚，闻者生厌怖。地狱畜生道，及以阎罗处，是浊恶世界，恒出忧苦声。或有国土中，常出可乐音，悦意顺其教，斯由净业得。或有国土中，恒闻帝释音，或闻梵天音，一切世主音。或有诸刹土，云中出妙声，宝海摩尼树，及乐音遍满。诸佛圆光内，化声无有尽，及菩萨妙音，周闻十方刹。不可思议国，普转法轮声，愿海所出声，修行妙音声。三世一切佛，出生诸世界，名号皆具足，音声无有尽。或有刹中闻，一切佛力音，地度及无量，如是法皆演。普贤誓愿力，亿刹演妙音，其音若雷震，住劫亦无尽。佛于清净国，示现自在音，十方法界中，一切无不闻。”

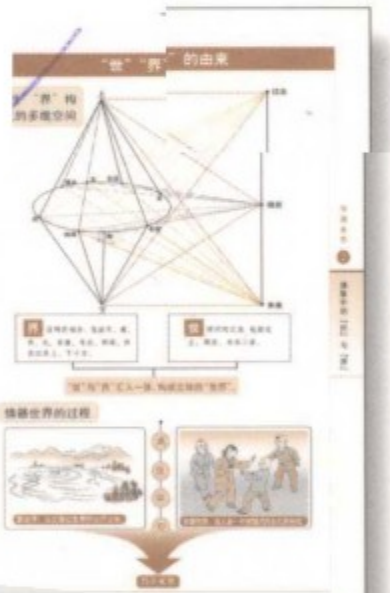
关于本书

《华严经》全称《大方广佛华严经》，历来被大乘佛教所推崇，誉为“经中之王”。由于其中直接彰显了佛陀广博无尽、圆融无碍的因行果德，加上“华严”是经中之海，无所不摄，因此其所展现的境界更是巍巍壮观，不可思议。本书经过高度精炼和整合，更配以数百张生动形象的图表，力求在三百页中尽现“华严”全貌。

- **大**：超越所有时间和空间羁绊的世界。
- **方**：法则和轨道，佛所看到的如理如法的实相世界。
- **广**：佛陀随顺众生意趣，于佛境中化现的无边世界。
- **佛**：证入“大方广”无尽法界者，是修行之“果”。
- **华**：即“花”，比喻成佛之因，即菩萨的万种善行。
- **严**：以万行的因“花”，来庄严修饰“大方广佛”的万种德行。

精彩内页





ISBN 978-7-5613-3824-7
9 787561 338247 >
定价：68元

建议上架类别：图解类